

# مَعَالِيقُ الْقُرْآنِ

مترجمہ: مولانا ابوالحسن علی Nadwi  
مترجمہ: مولانا ابوالحسن علی Nadwi

مترجمہ: مولانا ابوالحسن علی Nadwi

دار الفکر للطباعة والنشر  
(Dar al-Fikr Publishers)

# مَعَارِفُ الْقُرْآنِ

جلد

۸

سُورَةُ مُحَمَّدٍ سے آخرِ قرآن تک  
پارہ ۲۶ رکوع ۵ تا آخرِ قرآن

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
مفتی اعظم پاکستان

مِکْتَبَةُ مَعَارِفِ الْقُرْآنِ کُلچی



© 2005 Blackwell Publishing Ltd, *Journal of Internal Medicine* 258: 103–111

حکومت پاکستان کا پی آر آفیسر ڈیپارٹمنٹ فیبر ۲۰۲۲

[illegible]

اجتماع : **پیشانی**

طبع مجدد : ریختنی ۱۳۳۹ء - اپریل ۱۳۴۸ء

منبع : شریعتیہ کتب خانہ

تأثير : انزال المعنويات و كسر الخي

5049733 - 5032020 : *cf.*

i\_maarif@cyber.net.pk : ای میل

إذَا لَمْ يَكُنْ لَكَ

5049733 - 5032020 (2017)

**5. 结论与展望**

5031565 - 5031566 (2 of 2)

## فہرست مضامین معارف القرآن جلد ہشتم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۹	کفار سے صلہ کرنے کا حکم	۱۹	سورۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
۵۱	منقبت ۱۴۱ اور حلیۃ	۲۰	آیات ۲۶۱
۵۲	سورۃ الفتح	۲۱	آیت ۵
۵۳	شاہی نزول	۲۲	جنگی قیدیوں کے قتل و گرفتاری کے احکام
۵۴	دافعہ حدیبیہ	۲۳	مسئلہ مذکورہ میں مزاحمت و ہتکار کی نتیجہ
۵۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب	۲۴	جنگی قیدیوں کے متعلق احکام کو پارہ اختیار
۵۵	صحابہ کرام اور دیہات کے مسلمانوں کو ساتھ	۲۵	اسلام میں غلامی کی بحث
۵۶	چلنے کی دعوت	۲۶	آیات ۵، ۱۱، ۱۲
۵۷	مکہ کی طرف روانگی	۲۷	مشروعیت چار کی حکمت
۵۸	اہل مکہ کی مقابلہ کی تیاری	۲۸	شہید کیلئے عظیم فضائل
۵۹	خبر رسائی کا ایک عجیب سا وہ طریقہ	۲۹	آیات ۱۲، ۱۳
۶۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خبر رسائی	۳۰	آیات ۱۶، ۱۷
۶۱	آنحضرت کی نافرمانی سے پہلے چلنا	۳۱	قیامت کی علامتیں
۶۲	مقام حدیبیہ میں ایک معجزہ	۳۲	آیت ۱۹
۶۳	اہل مکہ کے دعوے سے بات چیت	۳۳	بصیرت نبوت کے باوجود بحکم استفادہ کا مطلب
۶۴	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اہل مکہ سے	۳۴	آیات ۲۰، ۲۱
۶۵	پاس بھیجنا	۳۵	صلہ رحمی کی حکمت نامیکہ
۶۶	اہل مکہ اور مسلمانوں میں داور و مش	۳۶	مسیح مبین شخص پر لعنت کا حکم اور مزید پر
۶۷	بیعت رضوان کا واقعہ	۳۷	لعنت بھیجنے کی بحث
۶۸	حدیبیہ کا واقعہ	۳۸	آیات ۳۲، ۳۳
۶۹	شرائط صلح سے عام صحابہ کرام کی نافرمانی	۳۹	فہرست مضامین معارف القرآن جلد ہشتم



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۹۳	دوسرا نصف	۶۳	ایک اور حادثہ اور معاہدہ کی پابندی میں آپ کا
۹۵	صحابہ کرام سب کے سب جنت میں	۶۴	ہے نظیر علی
۹۷	سُورَةُ الْحُجُّرَات	۶۵	احرام مکہ اور قربانی کے جانور ذبح کرنا
۹۸	آیات ۵۱ تا ۵۳	۶۶	اطاعت رسول کا ایک اور امتحان
۹۸	ربط صحت اور شان نزول	۶۷	صلح حدیبیہ کے غرات و برکات کا ظہور
۱۰۰	طائفہ دین اور بزرگوں کے سامنے پیش رفت	۶۸	رسول کے لئے مغفرتِ غنا کا مطلب
۱۰۱	بھی بخلافتِ ادب ہے	۶۹	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے مراءوہ
۱۰۱	بھلی نبوی کا دوسرا ادب	۷۰	کی ہدایت کی تحقیق
۱۰۱	روضہ اقدس کے سامنے بھی بیت بلند آواز	۷۱	آیات ۷۲ تا ۷۴
۱۰۱	سے سلام و کلام منوع ہے	۷۱	آیات ۷۵ تا ۷۸
۱۰۱	رفیع صوت کے سبب بظاہر اعمال پر کی توجہ	۷۲	حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صفات کا بیان
۱۰۲	حجرات اہلبیت المؤمنین	۷۳	آیات ۷۹ تا ۸۱
۱۰۲	سبب نزول	۷۴	آیات ۸۲ تا ۸۵
۱۰۳	آیت ۹	۷۵	وہی آگہی صحت قرآن میں منحصر نہیں الحادیث
۱۰۵	شانِ نزول	۷۶	بھی کلام اللہ کے حکم میں ہیں۔
۱۰۵	آیت سے متعلق احکام و مسائل	۷۷	متخلفین حدیبیہ میں سے بعض لوگ تا تب
۱۰۶	عزالت صحابہ سے متعلق ایک اہم سوال جواب	۷۸	ہوئے تھے
۱۰۷	آیات ۸۱ تا ۸۴	۷۹	آیات ۸۵ تا ۸۸
۱۰۸	آیات ۸۵ تا ۸۹	۸۰	صحابہ کرام پر طعن و تشنیع اور اکی لغزشوں میں
۱۰۹	سبب نزول و رابط	۸۱	غور و خوض جائز نہیں
۱۱۰	مشائخ متعلقہ	۸۲	شجرہ رضوان
۱۱۱	مشاجرات صحابہ کرام	۸۳	منتخب خیر
۱۱۲	آیت ۱۱	۸۴	آیات ۸۹ تا ۹۲
۱۱۳	مسلمان کی خان میں تفسیر و طعن زنی اور	۸۵	عصر کی قربانی کیلئے حرم کی مشروط
۱۱۵	برے لقب کی ممانعت	۸۶	صحابہ کرام کو غلطی سے بھلنے کا فائدہ دینی
۱۱۸	بعض اقباب کا استثناء	۸۷	انتظام
۱۱۹	اچھے اقباب سے لوگوں کو باور کرا سکتا ہے	۸۸	آیات ۹۳ تا ۹۶
۱۱۹	آیت ۱۲	۸۹	آئندہ کے کاموں کے لئے انشاء اللہ کہنے
۱۱۹	پہلوانی، جنتیں اور غیبت کی حرمت	۹۰	کی تاکید
۱۱۹	ظن کی چار قسمیں	۹۱	صحابہ کرام کے اوصاف و فضائل و زلمہ

تجسس اور تجسس میں فرق ۱۲۰، غیبت کے متعلق مسائل ۱۲۲، آیت ۱۳ ص ۱۲۳، شاہی نزول ۱۲۴، وطن، لسانی اور لسانی امتیاز کی حکمت تعارف ہے ۱۲۵، آیات ۱۸۵ تا ۱۸۶ ص ۱۲۵، شاہی نزول ۱۲۸، اسلام و ایمان میں فرق ہے یا نہیں ۱۲۹

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۳	سُورَةُ الْأَنْعَامِ	۱۳۰	سُورَةُ الْأَنْعَامِ
۱۵۴	آیات ۲۳ تا ۲۴	۱۳۰	آیات ۲۳ تا ۲۴
۱۵۹	حجرات میں عجب پیداری اور اسکی تفصیل	۱۳۳	سورۃ کی خصوصیات
۱۶۰	برکت سحر استغفار کی برکات و فضائل	۱۳۴	اَلْاَنْفُ لَا يَنْفُذُ اِلٰی شَيْءٍ مِنْ اَسْمَانٍ لَّغَاۡتٍ
۱۶۱	صدقہ و خیرات کرنے والوں کو خاص ہدایت	۱۳۵	مرنے کے بعد زندہ ہونے پر مشہور شہ کا جواب
۱۶۲	آفاقی عالم اور اپنے نفوس میں قدرت کی نشان دہی	۱۳۵	اصحاب اربعین کوئی لوگ ہیں؟
۱۶۳	آیات ۲۴ تا ۲۵	۱۳۶	آیات ۲۶ تا ۲۷ مع تفسیر
۱۶۴	بعض آداب مہمانی	۱۳۶	اللہ تعالیٰ کا شریک سے زیادہ قریب ہونا
۱۶۸	آیات ۲۵ تا ۲۶	۱۳۷	انسان کے ساتھ قرب خداوندی کی تحقیق
۱۶۹	آیات ۲۶ تا ۲۷	۱۳۸	ہر انسان کے ساتھ نائن اعمال اچھے کرتے
۱۷۰	آیات ۲۷ تا ۲۸	۱۳۹	دور فرشتے
۱۷۱	جن دانس کی تحقیق کا مقصد	۱۴۰	انسان کا ہر قول و ہر کار کا کیا ہے
۱۷۲	سُورَةُ الْأَنْعَامِ	۱۴۱	سکرات الموت
۱۷۳	سُورَةُ الْأَنْعَامِ	۱۴۲	انسان کو میدانی حشر میں لانے والے دور فرشتے
۱۷۴	آیات ۲۸ تا ۲۹	۱۴۳	مرنے کے بعد آئیں وہ سب دیکھیں گی جو
۱۷۵	آسمانی کعبہ بیت معور	۱۴۴	زندگی میں نہ دیکھ سکتی تھیں
۱۷۶	خاریق اعظم پر خشیت اللہ کا غلبہ	۱۴۵	آیات ۲۹ تا ۳۰
۱۷۷	بزرگوں کے ساتھ نبی تعین آخرت میں	۱۴۶	آداب کے معنی اور تعریف
۱۷۸	بشرط ایمان فائدہ دے گا	۱۴۷	آیات ۳۰ تا ۳۱
۱۷۹	آیات ۲۹ تا ۳۰	۱۴۸	حصولِ علم کے دو طریقے
۱۸۰	کفارہ مجلس	۱۴۹	آیات ۳۱ تا ۳۲
۱۸۱		۱۵۰	مردوں کو زندہ کرنے کیلئے اسرائیلی کی آواز
۱۸۲		۱۵۱	
۱۸۳		۱۵۲	

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۲۳۲	سورۃ نجم کی آخری آیت پر ساری مخلوقات کا سجود	۱۸۸	سُورَةُ النَّازِعَاتِ
۲۳۳	سُورَةُ الطِّيمَرِ	۱۸۹	آیات ۱ تا ۱۸
۲۳۵	آیات ۱ تا ۸۰	۱۹۰	سورۃ نجم کی بعض خصوصیات
۲۳۶	معجزہ نشین العنبر	۱۹۱	آنحضرت کو لفظ صابغون کے تعبیر کی بحث
۲۳۸	اس معجزہ پر منافقین کے شبہات کا جواب	۱۹۵	سورۃ نجم کی ابتدائی آیات کی تفسیر میں اثر
۲۳۹	آیات ۱ تا ۱۷	۱۹۶	تفسیر کا اشکال
۲۴۰	قرآن کے آسان ہونے کا مطلب	۱۹۷	ابن کثیر کی تحقیق
۲۴۱	آیات ۱۸ تا ۳۲	۱۹۸	ایک علی اشکال اور اس کا جواب
۲۴۲	معارف و مسائل	۲۰۰	جنت اور دوزخ کا موجودہ مقام
۲۴۵	آیات ۳۳ تا ۵۵	۲۰۱	آیات مذکورہ کی تفسیر میں حضرت اسحاق علیہ السلام
۲۴۶	معارف و مسائل	۲۰۲	کشمیری کی تحقیق مفید اور مختلف اقوال کی تطبیق
۲۴۷	سُورَةُ الرَّحْمٰنِ	۲۰۶	روایت عن تعالیٰ کا مسئلہ
۲۴۹	آیات ۱ تا ۲۵	۲۰۸	آیات ۱ تا ۲۸
۲۵۰	جزر فہائی آلاء کے تکرار کی بحث	۲۰۹	حق کی مختلف اقسام اور ان کے احکام
۲۵۱	معارف و مسائل	۲۱۰	آیات ۲۹ تا ۳۲
۲۵۲	آیات ۲۶ تا ۴۵	۲۱۱	ضروری تنبیہ آخرت کا علی الحکاء
۲۵۳	معارف و مسائل	۲۱۲	مناہ کی رو و منیرہ کی تعریف
۲۵۴	آیات ۴۶ تا ۵۵	۲۱۳	آیات ۳۳ تا ۴۲
۲۵۵	معارف و مسائل	۲۱۴	شان نزول مع خلاصہ تفسیر
۲۵۶	آیات ۵۶ تا ۷۸	۲۱۵	ابراہیم علیہ السلام کی امتیازی صفت
۲۵۷	معارف و مسائل	۲۱۸	یعنی دہرہ اور اس کی کچھ تفصیل
۲۵۸	سُورَةُ الْاٰنِعٰتِ	۲۱۹	صحابہ مومنین و ابراہیم علیہما السلام کی
۲۵۹	آیات ۱ تا ۷	۲۲۰	خاص ہدایات و تعلیمات
۲۶۰	معارف و مسائل	۲۲۱	ایک کے گناہ میں دوسرے کی نہیں بکرا جاتے گا
۲۶۱	سُورَةُ الْاٰنِعٰتِ	۲۲۲	اصول ثواب یعنی دوسروں کو اپنے عمل کا
۲۶۲	آیات ۸ تا ۱۷	۲۲۳	ثواب بخشنے کا طریقہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۹۹	محبت کرام کا مقام قرآنی سے پہچان دیا ہے	۲۹۵	خلاصہ تفسیر
۳۰۰	تاریخی روایات سے نہیں	۲۹۸	معارف و مسائل
۳۰۲	صحابہ کرام کے بزرگوں پر ہی امت کا اجماعی عقیدہ	۳۰۰	سورۃ واقعہ کی خصوصیات
۳۰۳	کیا ت ۱۹۵۲	۳۰۱	حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بین کمونہ ہدایت
۳۰۶	خلاصہ تفسیر	۲۹۹	میدانِ شرمی حاضرین کی تین قسمیں
۳۰۹	معارف و مسائل	۳۰۰	اولئین و آخرین سے کیا مراد ہے ؟
۳۰۸	میدانِ حشر کی بعض تفصیلات حدیث سے	۲۹۲	اہل جنت میں امتیازِ حدیث کی کثرت
۳۱۱	میدانِ حشر میں نور و ظلمت کے اسباب	۲۹۵	آیات ۴۷، ۵۵
۳۱۲	کیا ہر مؤمن صلیبی و خلیفہ پر تلے ؟	۲۹۹	معارف و مسائل
۳۱۲	آیات ۲۱، ۲۲ مع خلاصہ تفسیر	۲۸۲	آیات ۹۹، ۱۰۵
۳۱۳	معارف و مسائل	۲۸۳	خلاصہ تفسیر
۳۱۴	آیات ۲۲، ۲۳ مع خلاصہ تفسیر	۲۸۵	معارف و مسائل
۳۱۸	معارف و مسائل	۲۸۵	قرآن مجید کو اٹھتے چھوٹنے کے لئے ہدایت
۳۱۹	آیت ۳۵ مع خلاصہ تفسیر		شرط ہے۔
۳۲۰	معارف و مسائل		
۳۲۰	انبیاء اور آسمانی کتابیں و نبیائیں علیہ السلام	۲۹۰	سورۃ الاحزاب
۳۲۱	قائم کرنے کے لئے کتنے ایسے ہی اہل قصد و فکر	۲۹۱	آیات ۶۵، ۶۶
۳۲۱	قیام علی کے لئے عین چیزیں نازل کی گئیں	۲۹۱	خلاصہ تفسیر
۳۲۲	سحاب، میزان، نور، اس کی تفصیل	۲۹۲	معارف و مسائل
۳۲۲	آیات ۲۹، ۳۰ مع خلاصہ تفسیر	۳۰۰	سورۃ مدہد کی بعض خصوصیات
۳۲۵	معارف و مسائل	۳۰۰	وساوس شیطانیہ کا علاج
۳۲۹	ربانیت کا مفہوم اور ضروری تشریح	۲۹۳	آیات ۱۱، ۱۲
۳۲۹	کیا ربانیت مطلقاً مذہب ہے ؟	۲۹۵	خلاصہ تفسیر
۳۳۱	سورۃ المائدہ	۲۹۵	معارف و مسائل
۳۳۱	آیات ۶۵، ۶۶	۲۹۵	فتح مکہ صحابہ کرام کے درجات میں خاص کر
۳۳۲	سبب نزول کا واقعہ	۲۹۸	تمام صحابہ کرام کیلئے مغفرتِ رحمت کی بشارت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۶۳	رسول کا حکم و حقیقت عسکری کا حکم ہے	۳۳۳	خلاصہ تفسیر
۳۶۴	اجنبائی اختلاف کی دونوں جانبوں میں	۳۳۵	معارف و مسائل
۳۶۵	کسی کو گناہ نہیں کہہ سکتے	۳۳۸	ظہار کی تعلیم اور حکم شرعی
۳۶۶	مشکلہ جنگ کے وقت و دفعوں وغیرہ	۳۳۹	آیات ۱۳۲ء
۳۶۷	کراچی لگانا	۳۴۰	سبب نزول چند واقعات کا مجموعہ
۳۶۸	آیات ۱۰۵۶ مع خلاصہ تفسیر	۳۴۱	خلاصہ تفسیر
۳۶۹	معارف و مسائل	۳۴۲	معارف و مسائل
۳۷۰	مال غنیمت اور غنیمت کی تعلیم	۳۴۳	خفیہ مشوروں کے متعلق ایک ہدایت
۳۷۱	غنیمت اور غنیمت کے مصارف	۳۴۴	ایک دوسری ہدایت
۳۷۲	اکتبر دولت پر اسلامی قوانین کی	۳۴۵	شرارت کفار کی عافیت شریعت طرز پر
۳۷۳	مغرب کا رومی	۳۴۶	بعض آداب مجلس
۳۷۴	حکم رسول حکم قرآن کی طرح واجب العمل ہو	۳۴۷	تقدیر قرآن میں تیری بڑا اہم مسئلہ اس آیت پر
۳۷۵	انوار صدقات میں حاجت مند علماء و علماء	۳۴۸	صرف حضرت علیؑ علی کرتے پائے تھے پھر
۳۷۶	مقدم ہیں	۳۴۹	مذکور ہو گئے اور کسی نے عمل نہیں کیا
۳۷۷	فضائل ہاجرین	۳۵۰	آیات ۳۲۱/۳ مع خلاصہ تفسیر
۳۷۸	مسلمانوں کے انوار پر نگار کے قبضہ کا حکم	۳۵۱	معارف و مسائل
۳۷۹	فضائل انصار	۳۵۲	مسلمانی دنیا دہی کی کافرت نہیں ہو سکتی
۳۸۰	انوار بنی خضر کی تقسیم سارا حق	۳۵۳	سُورَةُ الْحَشْرِ
۳۸۱	حضرات انصار کے ایثار کے چند عجیب و غریب واقعات	۳۵۴	آیات ۵۶
۳۸۲	ایک شبہ کا جواب	۳۵۵	ربط آیات اور شاہ نزول مع خلاصہ تفسیر
۳۸۳	ہاجرین کی طرف سے ایثار یا انصار کی کفالت	۳۵۶	معارف و مسائل
۳۸۴	کینہ و حسد پاکیزہ جنتی ہو سکتی عداوت ہے	۳۵۷	سورہ متسکری خصوصیات اور قبیلہ
۳۸۵	ہاجرین انصار کے بعد ہم ایک مسلمان	۳۵۸	بنی خضر کی تاریخ
۳۸۶	امت کے حق پر ہونے کی پہچان صحابہ کرام	۳۵۹	درہ جبروت
۳۸۷	کی عظمت و رحمت ہے	۳۶۰	بنو خضر کی جلا وطنی کے وقت مسلمانوں
۳۸۸	آیات ۱۱ تا ۱۸ مع خلاصہ تفسیر		کی روانداری اہل بیت کے لئے ایک بہن
۳۸۹	معارف و مسائل		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۱۱	شرطہ کا کہنا کہ حدیث میں ہی قرآن ثانی کے ساتھ کر دی گئی تھی جس نے اس کو منظر کیا	۳۸۶	قبیلہ بنو قریظہ کے جلا وطن
۳۱۶	شرطہ حدیث کے بعد کوئی مسلمان عورت مرد پر کہ کر نہیں گئی، بجز ایک کے اور وہ بھی بجز مسلمان ہو گئی	۳۸۸	آیات ۲۴ تا ۱۸ مع خلاصہ تفسیر
۳۱۷	عورتوں کی بیعت	۳۹۰	معارف و مسائل
۳۱۸	مردوں کی بیعت میں اجمال خودتوں کی بیعت میں تفصیل	۳۹۲	سورۃ حشر کی آخری آیات کے خاص فوائد و برکات
۳۱۹	سُورَةُ الصَّف	۳۹۵	سُورَةُ الْمُنَافِقَاتِ
۳۲۰	آیات ۱ تا ۹ مع خلاصہ تفسیر	۳۹۷	آیات ۱ تا ۶
۳۲۳	معارف و مسائل	۳۹۹	خلاصہ تفسیر
۳۲۴	شان نزول کا واقعہ	۴۰۰	معارف و مسائل
۳۲۵	دعویٰ اور دعوت میں فرق	۴۰۱	آیات کا سبب نزول
۳۲۶	انجیل میں آنحضرت کو بنام احمد ذکر کرنے کی حکمت	۴۰۲	فتح مکہ کی خلیہ تیار کی
۳۲۷	انجیل میں آنحضرت کی بشارتیں	۴۰۳	حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کی لغزش اور معافی
۳۲۸	آیات ۱۰ تا ۳ مع خلاصہ تفسیر	۴۰۴	ایک شبہ کا جواب
۳۲۹	معارف و مسائل	۴۰۵	آیات ۱ تا ۷ مع خلاصہ تفسیر
۳۳۰	عیسائیوں کے تین فرقے	۴۰۶	معارف و مسائل
۳۳۱	سُورَةُ الْجُمُعَةِ	۴۰۷	حضرت اسماءؓ کی والدہ کا مدینہ آنا اور صاحبزادی کی قربت ایمان کا ایک سبق آموز واقعہ
۳۳۲	آیات ۱ تا ۸ مع خلاصہ تفسیر	۴۰۸	آیات ۱۰ تا ۱۲ مع خلاصہ تفسیر
۳۳۳	معارف و مسائل	۴۰۹	سبب نزول
۳۳۴	بعثت نبویؐ کے عین مقاصد	۴۱۰	معارف و مسائل
۳۳۵	ایک سوال و جواب	۴۱۱	صلح نامہ مدینہ کی ایک شرط کی وضاحت مسلمانوں اور مشرکین کے درمیان شہنشاہی کے تحت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۶۳	معارف و مسائل	۳۳۵	حاجم کے عمل کی مثال
۳۶۴	دو قرنی نظریے	۳۳۸	موت کی تمنا جائز ہے یا نہیں ؟
۳۶۵	قیامت کو یوم تقابین کہنے کی وجہ	۳۴۰	اسباب موت سے فراغ کے احکام
۳۶۶	آیات ۱۸۷-۱۸۸ مع خلاصہ تفسیر	۳۴۱	آیات ۱۸۹ مع خلاصہ تفسیر
۳۶۹	معارف و مسائل	۳۴۲	معارف و مسائل
۳۷۰	عین ہنگام بڑی بچوں سے بڑاری اور بعض درست نہیں	۳۴۳	چھوٹے عورتوں میں جہد نہ ہونے کی طرف آیت میں اشارہ
۳۷۱	مالی اور اولاد انسان کے لئے بڑا فتنہ ہیں	۳۴۴	جہد کے بعد تجارت و کسب معاش میں برکت
۳۷۲	سُورَةُ الطُّورِ	۳۴۵	سُورَةُ مَتَافِقُونَ
۳۷۳	آیت ۱-۲ مع خلاصہ تفسیر	۳۴۶	آیات ۱-۲ مع خلاصہ تفسیر
۳۷۴	معارف و مسائل	۳۴۷	سورہ منافقون کے نزول کا مفصل واقعہ
۳۷۵	حجاج و حلاق کی شرعی حیثیت اور ان کا حکم	۳۴۸	دینی یا دنیوی قربت کفر و بدعت کا شعور کی
۳۷۶	عراق کے متعدد احکام	۳۴۹	اور تعاون و تناصر کا اسلامی اصول
۳۷۷	دوسرا تیسرا چوتھا حکم	۳۵۰	واقعہ مذکورہ میں اہم ہدایات
۳۷۸	پانچواں حکم	۳۵۱	اسلامی سیاست کا سنگ بنیاد اسلامی
۳۷۹	چھٹا ساتواں حکم	۳۵۲	برادری قائم کرنا ہے جس میں وطن و نسب
۳۸۰	عین طلاق ایک وقت دینا حرام ہے	۳۵۳	زبان کا فرق حائل نہ ہو
۳۸۱	عمر عین طلاق ہو جاتی ہیں	۳۵۴	صاحب کرام کا مقام بلند و اسلامی اصول
۳۸۲	آشمنواں حکم	۳۵۵	کی محنت پابندی
۳۸۳	تقریرات کے متعلق قرآن کا حکم	۳۵۶	موسلح جہت اور عوام کی غلط فہمی سے
۳۸۴	مرتبہ اولیٰ احول عجیب	۳۵۷	بچنا چاہیے
۳۸۵	زمانہ نبیؐ اللہ یحییٰ نہ ختم ہوا (شانہ نزول)	۳۵۸	آیات ۱۸۹ مع خلاصہ تفسیر
۳۸۶	مشل	۳۵۹	معارف و مسائل
۳۸۷	مصاحف عجائبات اور وصول مقام کا حربہ	۳۶۰	سُورَةُ التَّحَاتُّمِ
۳۸۸		۳۶۱	آیات ۱-۲ مع خلاصہ تفسیر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۱۶	موت و حیات کے مختلف درجات	۳۸۹	عزتِ طلاق کے متعلق ازالہ شک
۵۱۷	شہنشاہی عمل کی تعریف	۴	تقریبی کی پانچ برکات
۵۲۰	سنت و نہی و رتبہ کی تفصیل	۳۹۰	دوسرا اور تیسرا جہاں حکم
۵۲۲	سُورَةُ الْقَمَرِ	۳۹۱	چار جہاں اور چار جہاں حکم
۴	آیت الہیہ آخر سورۃ مع خلاصہ تفسیر	۳۹۲	مسئلہ
۵۳۰	معارف و مسائل	۴	آیات ۱۲ تا ۸ مع خلاصہ تفسیر
۴	تکمیل مراد اور خاص فضیلت	۳۹۳	معارف و مسائل
۵۳۱	قسم کا فائدہ	۴	ثبات زمینیں کہاں کہاں کس سورۃ میں ہیں
۵۳۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیعتِ عظیم	۲۹۶	سُورَةُ الْاَنْحَامِ
۵۳۳	بارغ و اولیٰ کا قصہ	۴	آیات ۱ تا ۵ مع خلاصہ تفسیر
۵۳۶	معیشت کے وقت ایک دو سرے پر	۳۹۸	معارف و مسائل
۵۳۷	انعام و انانیت اور ماہیہ	۴	آیت تحریم کا واقعہ نزول
۵۳۷	قیامت کی عقلی دلیل	۳۹۹	کس حال کو حرام کرے کس میں سورۃ
۵۳۹	نظر بد کا علاج	۵۰۱	آیات ۶ و ۷ مع خلاصہ تفسیر
۵۴۰	سُورَةُ الْح_اقَةِ	۵۰۲	معارف و مسائل
۴	آیات ۱ تا ۱۱ ختم سورۃ مع خلاصہ تفسیر	۵۰۳	یہودی اور ادوادی کی تعلیم و تربیت پر سلطان
۵۴۵	معارف و مسائل	۴	پر فرض ہے
۵۴۹	سُورَةُ الْمَعَارِجِ	۴	آیات ۱۲ تا ۸ مع خلاصہ تفسیر
۴	آیات ۱ تا ۱۱ ختم سورۃ مع خلاصہ تفسیر	۵۰۵	معارف و مسائل
۵۵۲	معارف و مسائل	۵۰۸	سُورَةُ الْمُحَلِّکِ
۵۵۵	قیامت کی دلدلی ایک ہزار ایک ہزار سال کی	۴	آیات ۱ تا ۱۱ ختم سورۃ مع خلاصہ تفسیر
۵۵۷	معدن و کوہ سحاب و مہر و سحاب کی	۵۱۳	معارف و مسائل
۵۵۸	چنی کا کس کو کس نے میں نہیں دیکھا	۴	فضائل سورۃ
۴	اپنے ہاتھ سے شہادت پروری کرنا	۵۱۵	موت و حیات کی حقیقت
۴	حقائق امانت ہیں		



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۹۳	اہل علم کو بھی رات کا وقت عبادت میں مشغول رکھنا بہتر ہے	۵۹۹	سُورَةُ نُوحٍ
۵۹۴	صرف اللہ کا ذکر ہی مسئولیت کا باعث نہیں	۶۰۰	آیات انا آخر سورۃ مع علامہ تفسیر
۵۹۵	توکل کے شرعی معنی	۶۰۱	معارف و مسائل
۵۹۶	سلط صالحین کا قوت آخرت	۶۰۲	سُورَةُ التَّحِيَّتِ
۶۰۰	نہاں تہجد کی فرضیت، خسروغ ہو گئی	۶۰۳	آیات انا آخر سورۃ
۶۰۸	یعنی احکام شرعیہ کے خسروغ ہونے کی حقیقت	۶۰۴	شہابی نزول، چند واقعات
۶۰۲	سُورَةُ التَّحِيَّتِ	۶۰۵	علامہ تفسیر
۶۰۳	آیات انا آخر سورۃ مع علامہ تفسیر	۶۰۶	معارف و مسائل
۶۰۹	معارف و مسائل	۶۰۷	جہالت کی حقیقت
۶۱۰	سورۃ نذر کے نزول کی تاریخ	۶۰۸	سورۃ تہجد کے نزول کے واقعہ کی تفصیل
۶۱۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابتدائی تعلیم پانچ احکام	۶۰۹	ابوطالب کی وفات اور آنحضرت کا سفر حج
۶۱۲	ولید بن مغیرہ جس کا توکل اس سورت میں	۶۱۰	اور عالم بیکس کی وفات
۶۱۳	میں مذکور ہے، اس کی سالانہ آمدنی ایک کروڑ گنت پان تھیں	۶۱۱	ایک مہینہ چلنے کا واقعہ
۶۱۴	ابو جہل، دو ولید بن مغیرہ کا عکاسہ، اور	۶۱۲	حضرت رافع بن خدیج کا اسلام قبول ہونا
۶۱۵	آنحضرت کی حدیثت پر دونوں کا اطلاق	۶۱۳	جہالت قبل از اسلام آسانی خبریں سننے کیلئے
۶۱۶	جھوٹ سے کفار میں پرہیز کرتے رہتے	۶۱۴	باروں تک جاتے تھے ذکر آسمان تک
۶۱۷	اولاد کا اپنے پاس ہونا بھی نعمت ہے	۶۱۵	شہاب ثاقب اگرچہ پہلے سے تھے مگر ان سے
۶۱۸	کافر کے لئے کسی کی سفارش نافع نہ ہوگی اور ایمان	۶۱۶	دفع خیالہ کا کام عہد نبوی میں پایا
۶۱۹	کے لئے بہت سے لوگوں کی شفاعت نافع ہوگی	۶۱۷	علم غیب اور نبی خیروں میں فرق
۶۲۰	سُورَةُ التَّحِيَّتِ	۶۱۸	سُورَةُ التَّحِيَّتِ
۶۲۱	آیات انا آخر سورۃ مع علامہ تفسیر	۶۱۹	آیات انا آخر سورۃ مع علامہ تفسیر
۶۲۲	معارف و مسائل	۶۲۰	معارف و مسائل
۶۲۳	نہاں تہجد کے احکام	۶۲۱	ترغیب قرآنی کا مطلب



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۲۲	معارف و مسائل	۶۹۲	تلفیظ صرف تاپ قول ہی میں نہیں بلکہ
۷۲۳	چند مسائل	۶۹۳	مطلقاً حق دار کو حق سے کم دینا تلفیظ ہے
۷۲۴	تقلید کا ثبات میں حق تعالیٰ کی طیفیت و	۶۹۴	خز و ذرا اور حق کی مختلف صورتیں
۷۲۵	محجوب تکلیفیں	۶۹۵	بہتوں اور عیسائی مقامات کا نام ہے
۷۲۶	سائنس کی تعلیم میں عطا حق تعالیٰ ہے	۶۹۶	جنت اور دوزخ کا مقام
۷۲۷	صحیح ابراہیم کے بعض مضامین	۶۹۷	فائل کا
۷۲۸	صحیح مومن طبرہ اسلام کے بعض مضامین	۶۹۸	حوت کے بعد مستقر ارواح کہاں ہے ؟
۷۲۹	سُورَةُ الْاَشْجَاثِ	۷۰۰	سُورَةُ الْاَشْجَاثِ
۷۳۰	مکمل صورت مع خلاصہ تفسیر	۷۰۱	آیات مکمل صورت مع خلاصہ تفسیر
۷۳۱	معارف و مسائل	۷۰۲	معارف و مسائل
۷۳۲	بعض ادواب معاشرت	۷۰۳	احکام ہیت کی تفسیر، تحریریں، تشریحیں
۷۳۳	سُورَةُ الْاَنْجَاثِ	۷۰۴	رجوع الی اللہ
۷۳۴	مکمل صورت مع خلاصہ تفسیر	۷۰۵	اسان کا دائمی سفر درجہ شہرہ تقدیرت
۷۳۵	معارف و مسائل	۷۰۶	کے بعد آخری منزل
۷۳۶	وَالْفُجْرُ اور فوجی عشرے کیا مراد ہے ؟	۷۰۷	سُورَةُ الْاَنْجَاثِ
۷۳۷	رزق کی فراخی اور تنگی مقبولیت یا	۷۰۸	مکمل سورۃ مع خلاصہ تفسیر
۷۳۸	مردودیت کی علامت نہیں	۷۰۹	معارف و مسائل
۷۳۹	قیم کا حق ادا کرنے کے ساتھ اس کا اکرام	۷۱۰	اصحاب اخروہ کے واقعہ کی کچھ تفصیل
۷۴۰	بھی ضروری ہے	۷۱۱	سُورَةُ الْاَنْجَاثِ
۷۴۱	اولیٰ علی کا خطاب موت اور حشر	۷۱۲	مکمل صورت مع خلاصہ تفسیر
۷۴۲	دونوں کے وقت	۷۱۳	معارف و مسائل
۷۴۳	چند واقعات عجیبہ	۷۱۴	سُورَةُ الْاَنْجَاثِ
۷۴۴	سُورَةُ الْاَنْجَاثِ	۷۱۵	مکمل صورت مع خلاصہ تفسیر
۷۴۵	مکمل صورت مع خلاصہ تفسیر	۷۱۶	معارف و مسائل
۷۴۶	سُورَةُ الْاَنْجَاثِ	۷۱۷	سُورَةُ الْاَنْجَاثِ
۷۴۷	مکمل صورت مع خلاصہ تفسیر	۷۱۸	مکمل صورت مع خلاصہ تفسیر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۴۳	سُورَةُ الْاٰتِيَةِ	۴۴۹	معارف و مسائل
۴۴۴	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۵۰	دنیا میں مذکور کی راحت و تکلیف نصیحت
۴۴۴	معارف و مسائل	۴۵۱	آنکھ اور زبان کی تخلیق میں خاص نکاتیں
۴۴۵	انسان صوری مخلوقات میں سب سے زیادہ جیسی ہے	۴۵۲	صرف اپنی نیکی پر اکتفا نہ کیا جائے
۴۴۶	جس انسان کا ایک عجیب واقعہ	۴۵۳	سُورَةُ الْاَنْشَاسِ
۴۴۷	ان کے خلق کا مزاج غور و احقر نہیں	۴۵۴	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۴۸	سُورَةُ الْاَنْعَامِ	۴۵۵	معارف و مسائل
۴۴۹	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۵۸	سُورَةُ الْاَنْعَامِ
۴۵۰	معارف و مسائل	۴۵۹	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۵۱	سب سے پہلی وحی اور متعلقہ واقعات	۴۶۰	معارف و مسائل
۴۵۲	تعلیم کا سب سے پہلا ذریعہ علم ہے	۴۶۱	سنی و اہل کے اعتبار سے اللہ کے دو گروہ
۴۵۳	علم کی تین قسمیں	۴۶۲	معاہدہ کریم کے سب سے قیمتی محفوظ ہیں
۴۵۴	علم کتابت کا سب سے پہلا ایجنٹ والا	۴۶۳	سُورَةُ الْاَنْزِلِ
۴۵۵	خط و کتابت اللہ کی بڑی نعمت ہے	۴۶۴	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۵۶	علماء و مصلحت کا فنی کتابت کے لئے اہتمام	۴۶۵	معارف و مسائل
۴۵۷	آنحضرت کو کتابت کا علم مذہب کا راز	۴۶۶	شان نزول
۴۵۸	ذریعہ تعلیم علم کے علاوہ اور بھی ہیں	۴۶۷	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے
۴۵۹	سجدہ میں دعا کی قبولیت	۴۶۸	سُورَةُ الْاَنْزِلِ
۴۶۰	سُورَةُ الْاَنْزِلِ	۴۶۹	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۶۱	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۷۰	معارف و مسائل
۴۶۲	معارف و مسائل	۴۷۱	شان نزول
۴۶۳	شان نزول	۴۷۲	معارف و مسائل
۴۶۴	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے	۴۷۳	معارف و مسائل
۴۶۵	سُورَةُ الْاَنْزِلِ	۴۷۴	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۶۶	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۷۵	معارف و مسائل
۴۶۷	معارف و مسائل	۴۷۶	شان نزول
۴۶۸	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے	۴۷۷	معارف و مسائل
۴۶۹	سُورَةُ الْاَنْزِلِ	۴۷۸	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۷۰	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۷۹	معارف و مسائل
۴۷۱	معارف و مسائل	۴۸۰	شان نزول
۴۷۲	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے	۴۸۱	معارف و مسائل
۴۷۳	سُورَةُ الْاَنْزِلِ	۴۸۲	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۷۴	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۸۳	معارف و مسائل
۴۷۵	معارف و مسائل	۴۸۴	شان نزول
۴۷۶	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے	۴۸۵	معارف و مسائل
۴۷۷	سُورَةُ الْاَنْزِلِ	۴۸۶	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۷۸	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۸۷	معارف و مسائل
۴۷۹	معارف و مسائل	۴۸۸	شان نزول
۴۸۰	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے	۴۸۹	معارف و مسائل
۴۸۱	سُورَةُ الْاَنْزِلِ	۴۹۰	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۸۲	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۹۱	معارف و مسائل
۴۸۳	معارف و مسائل	۴۹۲	شان نزول
۴۸۴	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے	۴۹۳	معارف و مسائل
۴۸۵	سُورَةُ الْاَنْزِلِ	۴۹۴	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۸۶	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۹۵	معارف و مسائل
۴۸۷	معارف و مسائل	۴۹۶	شان نزول
۴۸۸	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے	۴۹۷	معارف و مسائل
۴۸۹	سُورَةُ الْاَنْزِلِ	۴۹۸	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۹۰	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۴۹۹	معارف و مسائل
۴۹۱	معارف و مسائل	۵۰۰	شان نزول
۴۹۲	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے	۵۰۱	معارف و مسائل
۴۹۳	سُورَةُ الْاَنْزِلِ	۵۰۲	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۹۴	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۵۰۳	معارف و مسائل
۴۹۵	معارف و مسائل	۵۰۴	شان نزول
۴۹۶	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے	۵۰۵	معارف و مسائل
۴۹۷	سُورَةُ الْاَنْزِلِ	۵۰۶	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر
۴۹۸	مکمل سورت مع خلاصہ تفسیر	۵۰۷	معارف و مسائل
۴۹۹	معارف و مسائل	۵۰۸	شان نزول
۵۰۰	سورۃ ضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورۃ کے ساتھ آیت و آیتہ انفسہ تفسیر کہتے	۵۰۹	معارف و مسائل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۱۰	سُورَةُ الزُّمَرِ ناسی فضیلت	۴۹۲	شب قدر کے تعین
۸۱۱	سُورَةُ الْغَاسِرِ	*	شب قدر کے بعض نفاذ
*	بکمل سورۃ مع خلاصہ تفسیر	۴۹۳	تمام آسمانی کتابیں رمضان میں نازل ہوئیں
*	معارف و مسائل	۴۹۴	فائزہ
*	سورۂ عصر کی ناسی فضیلت	۴۹۵	سُورَةُ الْبَيِّنَاتِ
۸۱۲	نوح الہامی کے سارے پرانے کی قسم میں محکم	*	بکمل سورۃ مع خلاصہ تفسیر
۸۱۳	نجات کے لئے صرف اپنی اصلاح کافی نہیں دوسرے مسلمانوں کی فکر بھی ضروری ہے	۴۹۶	معارف و مسائل
۸۱۴	سُورَةُ الْهُمَزَةِ	۸۰۰	سُورَةُ الْاِنشِرَازِ
*	سورۃ مع خلاصہ تفسیر	*	بکمل سورۃ مع خلاصہ تفسیر
۸۱۵	معارف و مسائل	۸۰۱	معارف و مسائل
۸۱۶	سُورَةُ الْفُتَيْلِ	۸۰۲	سُورَةُ الْغَنِيَّتِ
*	سورۃ مع خلاصہ تفسیر	*	پوری سورۃ مع خلاصہ تفسیر
۸۱۷	معارف و مسائل	۸۰۳	معارف و مسائل
*	واقعہ قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے سال میں ہوا اصحاب قبل کو تفصیل واقعہ	۸۰۵	فائزہ
۸۱۸	سُورَةُ الْفُتَيْشِ	۸۰۶	سُورَةُ الْفُتَيْشِ
*	سورۃ مع خلاصہ تفسیر	*	بکمل سورۃ مع خلاصہ تفسیر
*	معارف و مسائل	۸۰۷	معارف و مسائل
۸۱۹	سُورَةُ الْفُتَيْشِ	۸۰۸	سُورَةُ الْفُتَيْشِ
*	سورۃ مع خلاصہ تفسیر	*	بکمل سورۃ مع خلاصہ تفسیر
*	معارف و مسائل	۸۰۹	معارف و مسائل

صفحہ	مستوفی	صفحہ	مستوفی
۸۲۶	قرآن مجید کی تفسیر سورۃ غفری آیات	۸۲۳	قریش کی افضلیت مائے عرب پر
۸۲۷	۱۔ موت قریب حسوس جو توحید و ستغفار کی کثرت پر ہے	۸۲۴	سورۃ قریش کی خاص فضیلت دشمن کے شر سے نجات
۸۲۸	سُورَةُ النَّازِعَاتِ	۸۲۵	سُورَةُ الْمَاعُونِ
۸۲۹	سورۃ مع غلامۃ تفسیر معارف و مسائل	۸۲۶	سورۃ مع غلامۃ تفسیر معارف و مسائل
۸۳۰	شانِ نزول	۸۲۷	سُورَةُ الْكَافِرَاتِ
۸۳۱	چقل غفری تحت کبر و گناہ ہے	۸۲۸	سورۃ مع غلامۃ تفسیر معارف و مسائل
۸۳۲	سُورَةُ الْاٰحْزَابِ	۸۲۹	شانِ نزول
۸۳۳	سورۃ مع غلامۃ تفسیر معارف و مسائل	۸۳۰	سورۃ مع غلامۃ تفسیر معارف و مسائل
۸۳۴	شانِ نزول فضائل سورۃ	۸۳۱	سُورَةُ الْاَنْعَامِ
۸۳۵	سورۃ اخلاص میں مکمل توحید پر طرح کے شرک کی نفی	۸۳۲	سورۃ مع غلامۃ تفسیر معارف و مسائل
۸۳۶	سُورَةُ الْاَنْعَامِ	۸۳۳	اس سورۃ کے فضائل اور خاص شانِ نزول
۸۳۷	سورۃ مع غلامۃ تفسیر معارف و مسائل	۸۳۴	کفار سے معاہدۃ صلح کی جائز اور ناجائز صورتیں
۸۳۸	سورۃ مع غلامۃ تفسیر معارف و مسائل	۸۳۵	سُورَةُ النَّحْلِ
۸۳۹	محرکے اثر سے متاثر ہونا نبوت کے معنی نہیں	۸۳۶	سورۃ مع غلامۃ تفسیر معارف و مسائل
۸۴۰	مؤذنین دینی اور دنیوی آفات سے حفاظت کا قلم		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۸۴۲	انسان کے دو دشمن اور دونوں کا الگ الگ علاج	۸۴۲	لفظ شر کے معنی از ابن قیم
۸۵۵	انسانی اور شیطانی دشمنوں کے مقابلہ کا شرع	۸۵۰	سُورَةُ الْاَنْعَامِ
۸۵۶	کبیرہ شیطانی ضعیف ہے	۸۵۲	سورت حج غرض تفسیر
۸۵۶	فترآن کریم کی ابتدا و انتہاء میں	۸۵۳	معارف و مسائل
	فرائض و عبادت		شیطان و وساوس پناہ مانگنے کی اہمیت
	فرائض و عبادت		موضع شہت سے بچنا و مسلمانوں کو چاہی
	فرائض و عبادت		سے بچنا بھی ضروری ہے
	فرائض و عبادت		سورہ فتح و فاتحہ کے تعذبات میں فرق



سُورَةُ الْحَشْرِ

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے اس کو اپنا دوست بنالیا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

...the ... ..

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّقُوا أَحَدَ سَيِّئِي اللَّهِ أَجْمَلُ لَمْ يَرْحَمْنَا وَالَّذِينَ

اٰمَنُوْا بِمَا نَزَّلَ مِنْكُمْ فِي الْغَدْرِ ۗ لَكُمْ فِي الْقَتْلِ حَقٌّ وَلَكُمْ فِي الْقَتْلِ حَقٌّ

مِنْ رَحْمَةِ كَرَمِ عَزَّتِهِ سَيَّاقِدُهُ وَأَصْلَحَ بَابُهُ خَلِكُ بَابِ

الَّذِينَ كَفَرُوا أَتَمَعُوا أَبْصَارَهُمْ وَكَانَ آلَاءُ اللَّهِ فِي يَدَيْهِمْ أَتَمَعُوا لَهُمْ عَذَابَهُمْ إِنَّ كَيْدَ الْكَافِرِينَ لَا يَصْلَحُ

مِنْ رَحْمَتِهِ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِلنَّاسِ آيَاتِهِ

خُلاصۃ فیفسر

فصل فی تفسیر

ہوا کا تپ (نہ نہی) کچھ ہوتا ہے اور (دوسرا) کو بھی، ان کے آستے سے کچھ بڑھیں ہو گئے ہاں،  
کی عادت تھی کہ چان ۹۵ سے چھٹی کی کوشش میں دیکھ راستہ دیکھیں کہ تھے صحت، نہ لائے گئے  
عمل کا حکم دینے لائی تھیں کا تپ کو ۱۰ ایک کمرہ چھٹی میں بود عدم بیان کہ وہ فاضل انجینئر  
انہوں نے اپنے کھانہ کا دور لائے مگر اب عراب نے یہ جیسے اٹھ کے راستہ پر چلے گئے وہ دیکھیں کہ غریب











عمر بنی حنیفہ و مشہور آدمی تھا کہ بعض علماء نے اس پر کابری قول چلا اور یہی قول امام شافعی اور ابو حنیفہ کا ہے اور امام مالکی نے اسے ابو حنیفہ کا ہی بھی قول نقل کیا ہے اگرچہ مشہور مذہب ان کا ہوگا  
 خلافت کے (قرینہ ص ۷۷)

جنگی قیادت کے متعلق | مذکورہ حدیث کے تحت جو کچھ کہ جنگی قیادت میں اس وقت کا قیامی  
 امام المسلمین کو چاہئے | خدام بنائے گئے جو امام المسلمین کو اختیار ہے اس پر تو تمام امت کا اتفاق ہے  
 اور یہ سب کے برابر | اور اسے آزاد کرانے میں اگر کچھ اختلافات ہیں مگر جمہور کے نزدیک یہ دونوں  
 صورتیں یکساں ہیں۔

اصحاب میں غلامی کی حالت | یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جنگی قیدیوں کو آزاد چھوڑ دینے یا قتل کرنا  
 یا کبھی اقتلاع بنے کبھی قتل کرنا اور غلامی کی ایذا میں کوئی اختلاف نہیں سب کا اتفاق ہے  
 کہ یہ دونوں صورتیں پناہ دینا اور قرآن کریم میں ہے اور دونوں کا ذکر کتب میں نہیں کیا گیا ہے اور حدیث  
 آزاد چھوڑنے کی دونوں جگہ بیان کی ہیں کیا گیا ہے ۱۹ اس سوال کا جواب امام ہارزی نے یہ ہے کہ  
 میں یہ نہیں جانتا کہ یہاں صرف ان دونوں ہی کا ذکر کیا گیا ہے جو ہر جگہ ہر وقت جائز ہوں غلام  
 بنانا یا آزاد کرنے میں نہیں کیا گیا ہے بلکہ جنگی قیدیوں کا غلام بننے کی اجازت نہیں جو اس وقت بھی جائز ہے  
 کہ جائز نہیں اس کے علاوہ قتل کرنا اور کبھی کبھار یہ اتفاق ہے کہ یہ صورتیں

دوسری بات یہ ہے کہ ہر جگہ قتل کرنے اور غلام بننا جتنا متعلق ہے اس کا بوجھ اس وقت  
 و مشہور ہے۔ سب کو معلوم تھا کہ یہ دونوں صورتیں جائز ہیں اس کے بعد حدیث آزاد چھوڑ دینے کو غلام بننا  
 کے موقع پر منع کر دیا گیا تھا۔ اب اس مقام پر آزاد چھوڑنے کی اجازت دینا یا قتل کرنا اس کے  
 اس کی دونوں صورتیں ہیں نہ اور خدا کی فکر کر دیا گیا۔ اور صورتیں ہیں سے جائز نہیں انھیں اس وقت  
 پر ہیں کہ ان کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ اس لئے یہ بات ہے کہ اس وقت تک کہ ان کی ضرورت نہیں تھی، ان کے  
 آیت کے تحت یہ کہ اس قسم کی صورتیں ہیں کہ ان کی بات کہنے کے بعد اس کے غلام بنانے کی  
 اجازت منسوخ ہو گئی ہے۔ اور اگرچہ یہ ایک حکم منسوخ ہو گیا ہوتا تو قرآن و حدیث میں کی ایک  
 جگہ تو اس کی مخالفت نہ ہو سکتی۔ اور اگر یہ آیت ہی حدیث کے قیام تک اس کی مخالفت نہ ہو سکتی۔  
 اور آیت میں قرآن و حدیث پر جان دینے والے صریح کرامت نے بشمار اوقات میں جنگی قیدیوں کو غلام  
 کیوں بنایا؟ روایات حدیث و تاریخ میں غلام بنانے کا ذکر اس کثرت سے درج ہوئی تو اگر کسی نے فرمایا ہے  
 کہ اس کا ذکر احکام پر نہ ہو سکتا ہے۔

روایہ | شرکاء کہ اسلام، جو حقوق و انسانیت کا سہیہ، قرا محفوظ ہے، اس نے غلامی  
 کی اجازت کیوں دی؟ سورۃ تہیۃ میں اس کے اس وجہ سے پیدا ہونے کے کہ اسلام کی جائز



ما یصلحون فلیصلحوا فیصلحوا  
(اگر ان کی اصلاح ہو تو ان کو اصلاح فرمادے۔)  
پس تم نے ان کو جو اصلاح کی تھی وہ ان کو جو اصلاح کی تھی  
اور جو ان کو جو اصلاح کی تھی وہ ان کو جو اصلاح کی تھی

ما یصلحون فلیصلحوا فیصلحوا  
(اگر ان کی اصلاح ہو تو ان کو اصلاح فرمادے۔)  
پس تم نے ان کو جو اصلاح کی تھی وہ ان کو جو اصلاح کی تھی  
اور جو ان کو جو اصلاح کی تھی وہ ان کو جو اصلاح کی تھی

حضرت عائشہؓ ۶۹  
حضرت عقیل بن ابی رباحؓ ۱۰۰  
حضرت عقیل بن ابی رباحؓ ۱۰۰  
حضرت عقیل بن ابی رباحؓ ۱۰۰











[illegible]

إِنَّ اللَّهَ يَدْعُ إِلَى الْهُدَى وَيَذَرُ إِلَى الْغَىٰ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّا جَعَلْنَا نَارَ مِصْرَ  
مِنْ حَبَقَّتِ النَّارُ وَآلِ بْنِ كَعْبٍ وَيَصْعَقُونَ وَبِئْسَ كَلْبًا  
كَأَنَّ النَّارَ لَمَّا وَالدَّارُ مَوْجِي هَمَّ ۚ وَكَانَتْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ  
أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتَهُ أَهْلُكُمْ فَلَا  
فَاصِرَ لَهُمْ ۚ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَمِينِكَ مِنْ رَبِّكَ كَفَىٰ لَكَ  
سُوءُ عَذَابٍ وَالْبُغَا أَهْوَاءُهُمْ ۚ مَثَلُ الْجَمَلِ الَّذِي يُؤْتِي  
الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ تَحْتِهَا وَعُودٌ آسِنٌ وَأَنْهَارٌ مِنْ تَحْتِهَا  
يَتَغَيَّرُ حَبْلُهُ ۚ وَأَنْهَارٌ مِنْ تَحْتِهَا لَذَّةٌ لِلْكَافِرِينَ ۚ وَأَنْهَارٌ مِنْ  
تَحْتِهَا مَصْنَعٌ ۚ وَكَانَتْ فِيهِ مِنَ الشَّجَرِ الْأَعْظَمِ ۚ وَكَانَتْ مِنْ  
تَحْتِهَا حُورٌ مُقَرَّبُونَ ۚ وَكَانَتْ فِيهِ مِنَ الشَّجَرِ الْأَعْظَمِ ۚ وَكَانَتْ مِنْ

100

## خلاصہ تفسیر

بیشک است تعالیٰ انی دکن کو جو ایمان لائے اور انھوں نے اپنے کام کئے (پہنچ گئے) ایسے  
 بالوں میں داخل کرنے کا جس کے نیچے سے نہ میری ہمتی ہوئی اور چونکہ کافر میں وہ دنیا میں  
 عیش و عشرت میں اور اس حالت آخرت سے بے فکر ہو کر رہا ہے اور جیتے ہوئے ہی اپنے اعمال  
 پر کبر و غرور میں جیتے کہ تم کو کیوں بھلا دیا جائے گا، جب وہ جلاوٹ دیکھ کر اسکی حق و واجب سے  
 اور ایمان ان لوگوں کا بھلا جائے گا اور اسے جو کچھ کہے اُن میں بدش کوئی فائدہ نہ ہو اُس سے اپنے  
 مخالفین کو دھوکہ نہ دینا چاہیے اور نہ آپ کو اُن کی سرغفلت پر کچھ ترس و حال نہ بنانا چاہیے، جو  
 اُن کی مخالفت کا سبب بننا چاہتی ہے یہاں تک کہ انھوں نے آپ کو قتل کر کے کنگڑی میں ہی نہ پھینکا  
 دیا نہ دھکے دیے نہ شیشیاں نہ تھپڑ تو ت (اور اور موت مل دے گی) میں آپ کی اس بڑی حرکتی  
 ہوئی تھیں جس کے نیچے وہیں سے آپ کو موت ملے کہ اگر کوئی ایمان نہ کرے (مخالف ہے) باگ لڑ دیا  
 اور ان کو اس عداوت سے بھلا دینے کے لیے یہاں تک کہ ان کو مغر و دانا نہ بنائے کہ جو کہہ دیا اسے بھلا دے  
 چاہیں ان کی ہمتی نہ دے، آپ نے کہ چاند و زور عیش سے غم نہ ہوں کہ یہ کہہ است تعالیٰ اپنے  
 مقرر وقت پر ان کو بھی ستارے (جہنم و عذاب) تو جو آپ اپنے پروردگار کے واسطے (شاید بالاصل)  
 راستہ پر ہوں کیا اور اس قسم کی بڑھت ہو سکتی ہے یہاں تک کہ اُن کی پہلی معلوم ہوئی ہو اور جو اپنی  
 نفسانی خواہشوں پر چلتے ہوں (ان کی رہب و دوزخ) ان کے اعمال میں تھوڑے سے تو ان کے مال  
 اور انعام میں کچھ تفاوت ضروری ہے، بلقیٰ کو آپ کے اور بلقیٰ اس مقام پر نہ آگئے تھے یہی  
 چراگیاں ہیں یہ ہے جس بدشت کا شقیوں سے وعدہ کیا جاتا ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ ان میں بدست  
 کسی نہ ہو تو ایسے پانی کی نہ میں تیرا ذرا تیرے نہیں چا کا ان میں نہ گیس میں نہ مے میں، اور  
 بدست ہی نہ ہو تو وہ کسی میں نہ کو نہ تھوڑا بڑا بڑا آگیا اور بدست ہی نہیں میں شراب کی جو  
 پینے والوں کو بدست عذاب معلوم ہوگی اور بدست ہی نہیں میں شہد کی جو باطل (میں کیل سے پاک)  
 صاف ہو گا اور ان کے لئے اس سرگرم کے چلے ہوئے اور اس میں داخل ہوئے سے پہلے ان کے آپ کی  
 طرف سے آگیا ہوگی بیشک ہوگی کیا ایسے رنگ میں جیسے ہو سکتے ہیں جو ہمیشہ روشن میں رہیں گے، اور  
 کوئی چاہانی ان کو پسندے کو دیا جائے گا تو وہ ان کی انفرادی کو کو کھڑے کھڑے کر دے گا۔

## معارف و مسائل

جو کہ دنیا کا پانی کبھی رنگ میں کبھی بوسہ میں تھوڑے سے اسی طرح دیکھا



اور اپنی فحشائی خواہشوں پر چلتے ہیں اور (انہی کی قوم میں سے) جو لوگ داور میں (یعنی مسلمان  
ہو چکے ہیں) اس فحشائی میں کو (احکام ٹھنڈے کے وقت) اور زیادہ برائت و سبائے کہ وہ ان  
احکام پر بدوہ پر مسجد یاں کرتے ہیں یعنی ان کی ایمانیات کی تعداد بڑھ گئی یا یہ کہ ان کے ایمان کو  
اور زیادہ قوی اور بخیر بنا کر دیتے ہیں جو عمل صالح کا خاتمہ ہے کہ اس سے ایمان میں مزید نشی پیا  
ہوئی ہے اور ان کو ان غوی کی کوئی پہچان ہے (لگے ان منافقین کے لیے وعید ہے کہ یہ جو قرآن  
اور احکام (یعنی ان کی مشاوریں ہوتے) سو (معلوم ہوتا ہے کہ) یہ لوگ میں تیار تھے مگر میں  
مگر وہ ان پر دعوئے آزار کے (یہ چور زہر تو بیخ کے کفر کا ایک اب بھی ان کو نہیں ہوتے تو یہی قیامتوں  
تکرار اور یہ ایت حاصل کر گئے) سو (یاد رکھو کہ قیامت بھی نزدیک ہے چنانچہ ہائی (مستند و  
ملائیں تو آپ کی جی پہنچانے و زور دے حدیثہ خود تمام انقیاد کی بدست و ثبوت بھی ملاقات  
قیامت میں سے ہے اور شوق فحش اور عصبانیت سے کسم کا بہتر ہونے کے علاوہ قیامت کی علامات  
نہیں ملتی ہیں۔ یہ سب علامات زمانہ نزول قرآن میں و زور ہو چکی تھیں، آگے مسلمانان جب کہ  
ایمان آئے اور یہ ایت پانچ میں قیامت کے آگے ذکر کیا ہے چنانچہ ایت ہے کہ چونکہ وہ وقت کہنے  
اور بیان کرنے کا نہیں ہوتا، فرمایا تو جب قیامت اس کے ساتھ آگڑی ہوئی اس وقت ان  
کو کہنا کہ یہ بدست و زور فحش و عصبانیت نہیں ہوتا)

## معارف و مسائل

۱) اشارات، کائناتیات کے میں اور علامات قیامت کی ابتدا خود خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی داشت سے ہو جاتی ہے کہ مکہ معظمہ فوت ہی قریب قیامت کی علامت ہے۔ اس طرح شہرِ قمر کے منہ کو کبھی قرائن ہیں انقراضِ اللہ کی ایک علامت ہے کہ اس وقت تک اس ظرافتِ اشارہ کو دیا کہ یہ کسی علامات قیامت میں سے ہے۔ یہ تو علامات ابتدا نہیں ہے خود نزولِ قرائن کے وقت میں ظاہر ہو چکی تھیں دوسری علامات قیامتِ اولیٰ حدیثِ صحیحہ میں ثابت ہیں ان میں سے ایک حدیث حضرت انسؓ سے منقول ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ علامات قیامت یہ ہیں :-  
علم اٹھ جائیگا، غیب بڑھ جائیگا، آخر کی کثرت ہوگی، شرابِ خوری کی کثرت ہوگی، غزوہ ہو جائیگی، غزوہ میں بڑھ جائیگی، یہاں تک کہ بچاس عورتوں کا تکفل ایک مرد ہوگا۔  
اور ایک روایت میں ہے کہ علم گھٹ جائے گا اور جہل پھیل جائے گا (بخاری، مسلم)

علم کو اٹھ جائیگا، جنس بڑھ جائیگا، عمر کای کرٹ ہوگی، شراب خوردگی کی کرٹ ہوگی، مرنو کم رہ جائیں گے، عورتیں بڑھ جائیں گی، میرا حکم کہ پیاس عورتوں کا تسکین ایک مرد ہوگا۔ اور ایک مرد عورتیں سے کم علم کوٹ جائے گا اور پہل پہیل جائے گا (نہاد اسلام)۔

اور حضرت ابو جہرہؓ فرمے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیت مالِ نبوت کو شخصی دولت سمجھ کر لیا جائے اور آفات کو مالِ نبوت قرار دے لیا جائے کہ مصلحت







کے اور دشمنی کے معنی جانے قرار دیں، اس کی مراد میں مخالفت و مخالفت ہو سکتی ہیں اسی لئے  
 حضرات مفسرین نے مخالفت معنی بیان کرنے میں اور حقیقت یہ ہے کہ وہ سب ہی مراد ہو سکتے  
 ہر انسان پر دو قسم کے حالات آتے ہیں، ایک وہ جن میں مادی اور دینی طور پر اشتغال و تباہی  
 دو کسے وہ جن کو وہ مستقل اپنا مشغلہ سمجھتا ہے، اسی طرح بعض مکانات میں انسان کا قیام  
 مادی ہوتا ہے بعض میں مستقل و تو اہمیت میں مادی کو مشغول رکھے غلط ہے اور مستقل کو مشغول  
 کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے اس طرح تمام احوال کا اہمیت آسانی کے علم میں ہونا اس آیت کا مفہوم ہے

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نَزَّلَتْ سُورَةٌ فَأَوْزَرَ السُّورَةُ  
 اور کہتے ہیں ایمان والے کہیں نہ آری ایک سورت پھر جب آری ایک سورت

فَتَنَكَّبُوا وَذَكَرُوا فِيهَا الْقَالَ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَقْرَنٌ  
 پانچویں آیت اور ذکر ہوا اس میں لڑائی کا تو تو دہشتا ہے لیکن جن کے دل میں دو کسے  
 يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَفَرَ الْمُغَشَّيَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ  
 نظر ہیں تیری طرف سے ایک فریق کی موت ہے جو دہشت کے وقت سو غلامی سے ملے گی

صَاعَةً وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَذَكَرُوا اعْزَمَ الْأَقْرَبُونَ فَوَصَدَّ قَوْلَ اللَّهِ  
 طع مانا ہے اور یہی بات کہنا پھر جب تاکید ہو کہ تم کی تو اور بھی دہشت سے

لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ۖ قَالُوا عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي  
 تو ان کا جملہ ہے پھر تم سے یہ بھی توقع ہے کہ اگر تم کی حکومت طع ہو تو ان کی

الْأَرْضِ وَتَنَقُّطُوا أَرْضَكُمْ ۖ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَعَبَّ اللَّهُ فَكُفِّرَهُمْ  
 انہوں میں اور طع کر دینی قرابتوں ایسے لوگ ہیں جن پر لعنت کی آیت نے پھر کو پانچواں

وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ ۖ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ الْقُرْآنُ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ  
 اور انہیں کر دینا ان کی انھیں کیا دھیان نہیں کرتے قرآن میں یا دلوں پر لگ دہشت

أَفْعَالُهَا ۖ إِنَّ الَّذِينَ آذَنُوا عَلَىٰ آذَانِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ  
 انہیں مغل انہیں کہ جب آیت پھر گئے انہیں دہشت پر بعد ان کے کہ ان پر ہو چکی

لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ۖ ذَٰلِكَ بِمَا كَفَرُوا  
 ان پر سیدھی راہ شیطان نے بات بنائی انہیں دہشت سے کہنے یہ اس وقت کا قصہ

قَالُوا الَّذِينَ يَنْزِلُ اللَّهُ مَا تَزَلُ اللَّهُ سَتُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ وَاللَّهُ  
 نے کہا ان لوگوں سے جو پھر ہیں اللہ کی بات نہ جانتے ہیں بات میں باتیں لے سکتے ہیں اور اللہ



سلمان لڑائی کا تیار ہی ہو جاتا ہے تو (اُس وقت بھی) اگر یہ لوگ (دو ٹوٹی ایمان ہائیں میں) اُترتے  
سے پندرہ ہتے (یعنی دھجی وہاں کے تقصیر پر عمل کرتے ہیں میں تمام احکام شرعیہ عموماً اور  
حکیمیانہ خصوصاً شامل ہے اور صدق دل سے چہاؤ کرتے تو ان کے لئے بہت ہی بڑا نفع ہے اور  
ابتدا میں اگر منافق تھے تو شاید یہی ہیں نفاق سے تاب ہو جاتے تھے یہی ان جہادوں کا تیار اور  
انتہا کو اس میں نہ سمجھا جاوے کیونکہ وقت موت تک صدق دل سے توبہ قبول ہے، اگرچہ جہاد  
کی تاکید اور اُس سے پیچھے جانے والوں کو خطاب کر کے رک جہاد پر بلانے والے ہیں کہ تم لوگ جہاد  
سے کماہت کرتے ہو، سو اسی میں ایک دُوبنی ضرورت بھی ہے پناہ لے کر تم (اور اسی صورت  
سب جہاد سے بکرا، دیکھو جو تو آیا تم کو یہ احتمال بھی ہے کہ میں جہاد پناہ لے کر تم دینی تمام  
آدمی، ان پناہیں خدا جہاد اور اُن کی میں سے قطعاً قربت کر دو، اُن میں جہاد پسندانی نہ اقامت حاصل  
و اسی حالت گرامی کو چھوڑ دیا جاوے تو غصہ نہ کا غلبہ ہو جس سے اور کوئی انتقام نہیں تمام لوگوں کے  
مصلحت کی حفاظت ہو نہ رہے اسی انتقام نہ ہونے کے لئے خدا و عام اور اضافہ حقوق لازم ہو  
پس میں جہاد میں دُوبنی نفع ہے یہی ہو اُس سے پیچھے ہٹنا اور بھی پیچھے ہٹنا ہے ان منافقین کو  
کی گنجائش ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو خدا نے اپنی رحمت سے دور کر دیا، اس لئے کہ ان کے احکام  
عمل کی توفیق نہ ہو، پھر اُمرت سے بعد کر نہیں یہ امر مرتب ہوا کہ ان کو اب بھی قبول احکام  
انہیں ملنے سے بہرہ رکھنا اور دُوبنی کے دیکھنے سے ان کی (دُوبنی) آنکھوں کو اندھا کر دیا، ان کے  
ان پر تو یہ ہے کہ باوجودیکہ قرآن میں جہاد اور دیگر احکام کا وجہ منع دلائل حقیقت قرآن کے  
اور ان احکام کے صانع و مانع اُمریہ لازم اور دُوبنی بھی ایسا اور ان احکام کی حفاظت پر  
و عیدیں نہ کر دیں پھر دُوبنی لوگ اُس طرف اذیت نہیں کرتے تو کیا یہ لوگ قرآن کے عجز  
اور ضلالت میں غور نہیں کرتے (اس لئے ان کو انکشاف نہیں ہوتا یا دُوبنی کرتے ہیں مگر دُوبنی  
پر دُوبنی افضل لگ رہے ہیں) یہ منع الخلو ہے، یعنی ان دونوں میں سے ایک بات کا ہونا ضروری  
اور دونوں منع ہوں یہی ہو سکتا ہے اور حالت میں وہاں دونوں باتیں ملتیں ہیں، اول اُن کی رائے  
ایک اصل ہوا یعنی انکار کر دینے سے قرآن میں غور نہ کرنا پھر اسکے دُوبال میں غفلت کیا جسکو شیخ و  
نعم (یعنی مہر لگا دینا) بھی کہا گیا ہے اور دلیل دس ترتیب کی ہے آیت ہے ذلک یا دُوبنی انکشاف  
نہ کفر و خطیئہ حق و کفر و خطیئہ اور اس پر دُوبنی دُوبنی مرتب ہے، آگے اس عدم توبہ  
کی وجہ فرماتے ہیں کہ جو لوگ (حق سے) اپنے آپ سے کُراہت گئے بعد اس کے سیدھا راستہ ان کو  
(دُوبال عقلیہ مثل اجماع قرآن اور دُوبال عقلیہ مثل شیخین) کوئی کتب ساتھ سے احسان معلوم ہو گیا  
شہاں نے ان کو پناہ دیا ہے اور ان کو دور دور کی سوتھانی ہے کہ وہ ان کے اپنے غلط فہمی سے





دوسرے عقیدہ پر چلی گئی اور قتل و غارت گریاں کیا، اپنی اور دیکھو اپنے اہل حق و سچ کو قتل کر دیا۔  
 تھے۔ اسلام نے ان تمام رسوم یا عبادت کو مٹایا اور ان کے مٹانے کے لئے حکم دیا وہ جاری نہ کیا  
 جو اگرچہ ظاہر میں بخیر و برائی تھے مگر وہ حقیقت اسکا حاصل ملے ہوئے غرض کو نہ تھے۔ اگلا  
 کہ وہ بنا جسے تاکہ باقی رسوم سالم رہے، یہاں کے ذریعہ عدل و انصاف اور قانون اور محکموں کا  
 احترام قائم ہوتا ہے۔ اور ان المعانی قرطبی وغیرہ میں اس جگہ توئی کہنے کے لئے حکومت و امانت  
 کے لئے ہیں تو طلب آیت کا یہ ہو گا کہ فقہار سے حدیث چسکا تو کرا و پر آج کا ہے ان کا مقاصد  
 یہ ہے کہ اگر فقہاری مراد پوری ہو، یعنی اسی حالت میں کہیں کمال قوم کی ولایت اور اقتدار  
 حاصل ہو جائے تو خیر اس کے سوا انہیں ہو گا کہ تم زمین سے مسما و پیدا ہو گئے اور رشتوں و اقربا  
 کو توڑ ڈالو گے۔

صلہ دینی کی سنت تکمیل اور افاضہ ارحام و رحم کی جتن جہ ہواں گے بیٹ میں انسان کی تخلیق کا اتمام ہے۔ چونکہ عام رشتوں قرابتوں کی بنی و دوس سے ملتی ہے اسلئے عبادات میں رحم یعنی قرابت اور رشتہ کے اہتمام کیا جاتا ہے تفسیر رات المعانی میں اس جگہ اس پر خصوصی بحث ہے کہ ذوق اور عام اور ارحام کا افعال کن کن قرابتوں پر ملایا ہے اسامی رشتہ داری اور قرابت کے حقوق پر۔ سے کرنے کی بڑی تاکید فرمائی ہے صحیح بخاری میں حضرت ابوہریرہؓ دو مرتبہ دعا صحاب سے اس مضمون کی حدیث نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص کسی کو رخصت کرے یا کسی کو اپنے قریب کرے اور رشتہ قرابت قطع کرے تو اس کا تعالیٰ اس کو قطع کر دیتے۔ اب میں قریب ہو کر اور رشتہ داروں کے ساتھ اتنا مل و افعل اور مال کے خرچہ کر نہیں سکتا اسلئے کہنے کا تاکید حکم ہے حدیث مذکور میں مذہب ابوہریرہؓ سے اس آیت قرآن کا قول بھی دیا کہ اگر چاہو تو یہ آیت پڑھو۔ اور ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ کوئی ایسا کلمہ جس کی سزا اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی دیتا ہے اور آخرت میں سکے علاوہ بظہر و طلع قہی کہ بار نہیں۔ ارادہ ہو اور وہ اللہ ہی راہی کشے۔ اور مذہب ثوبانی کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص چاہتا ہو کہ اس کی عمر زیادہ ہو اور عاقبت میں بخت ہو اسکو چاہیے کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ داروں کے ساتھ احسان کا معاملہ کرے۔ احادیث صحیحہ میں یہ بھی جو کفرائے حق کے معاملہ میں دوسری طرح سے برابری کا خیال نہ کرنا چاہیے اگر وہ سوا برائی قطع خلق اور ناسوا کے بھی کرتا ہے جب بھی تمہیں سن سکوکا معاملہ کرنا چاہیے صحیح بخاری میں جو لفظ ابوہریرہؓ یا مالک بن نویرہؓ نقل فرمایا اگر افضعت رحمہ و صلی اللہ علیہ وسلم نے شخص صلی اللہ علیہ وسلم پر صرف برابر کا بدلہ دے چکے صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ





اُن کے پاس سے میں نازل ہوا کہ یہ لوگوں نے رتبہ اعمال میں کوہلم الغیب جانتے ہوئے اسباب شیعہ کیوں  
لئے فکر میں کہ اللہ تعالیٰ ان کے باطنی راز اور مخفی عداوت کو لوگوں پہ ظاہر کر دیں۔ وہیں اُن نے فرمایا کہ  
اللہ تعالیٰ نے سورہ براء میں جس کے ایسے اعمال و افعال اور حرکتوں کا پتہ دیدیا میں جس منافقین کے  
افغان کا پتہ چل چلائے اور وہ چھپائے جائیں، اسی لئے سورہ براء میں کوہلم الغیب بھی کہا جاتا ہے یعنی سورہ  
کوہلم والی یہ کہ ان سے منافقین کی خاص نام میں عرض میں تھا ہر کردی میں۔

وَمَا تَكُنْ لَهُ دُعَاءُ فَعَلَكَ تَعْلَمُ فَلَا تُخْلِقْ مِثْلَهُمْ وَلَا تَتَقَرَّبْ إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَلَا تُقَاتِلْهُمْ سَبْعَ مَرَّاتٍ يَوْمَ تَأْتِي سُيُوفُ الْمُؤْمِنِينَ يَشْرِبُونَ  
مِنْ دُمِهِمْ ذُو الْعَرْشِ يَوْمَ تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْدِ وَالْأَنْهَارُ كَالْخَمْرِ الْمُسْفُوفِ يَوْمَ تُخْشَعُ السَّجُودُ أُولَٰئِكَ يَوْمَ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ كَالْعِهْدِ وَالْأَنْهَارُ كَالْخَمْرِ الْمُسْفُوفِ يَوْمَ تُخْشَعُ السَّجُودُ أُولَٰئِكَ يَوْمَ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ كَالْعِهْدِ وَالْأَنْهَارُ كَالْخَمْرِ الْمُسْفُوفِ  
یہاں میں کوہلم کو بوجہ کو بیان کیا ہے جس کا کہ ان کی ایسی شرط کے لئے ہو کہ اب تک کا وقوع ہوا  
ہو، اس لئے کہ آیت کے یہ آئے ہیں کہ اگر میں چاہتا ہوں تو ہر منافق کو آپ کو نہیں چھوڑے گا کہ  
بتا دیتے ہیں، جسے جس کے لئے علم و بروہی سے ان کو اس حالت میں سو کرنا پسند نہیں  
ہو گا کہ ان کے لئے یہ تمام رتبہ کہ تمام امور کو ان کے تمام پر ہموار کیا جائے اور باطنی حالات اور ظاہری  
مصلحتات کو نہ صرف علم و بروہی سے اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا جائے، بلکہ تو آپ کو ان کی بصیرت میں نہ ہوگی  
کہ آپ منافق کو خود اعلان کے کلام سے چاہیں ہیں، وَاَمَّا الَّذِي يَخْفَىٰ مِنْهُمْ فَاُولَٰئِكَ لَنْ يَخْفَىٰ عَنْكَ  
اِنَّكَ تَشَاهِدُ مِنْ حَقِّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اِنَّكَ تَشَاهِدُ مِنْ حَقِّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اِنَّكَ تَشَاهِدُ مِنْ حَقِّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ  
اس کو اس کے پیر سے اور ذوق و لسانی سے ظاہر کر دیتے ہیں یعنی دوران گفتگو اس سے  
یکساں ایسے کلمات چل جاتے ہیں جس سے اس کا دلی اور ظاہر ہو جائے، ایسی ہی ایک حدیث میں  
ارشاد ہے کہ تو میں اپنے دل میں کوہلم سے پتا آئے ان تعالیٰ ان کے وجود پر اس پیر کی پیاد  
اُردھ دیتے ہیں، مگر وہ چیز کوئی اچھی پہلی ہے تو وہ ظاہر ہو کر رہتی ہے اور بری چیز تو وہ ظاہر  
ہو کر رہتی ہے۔ اور بعض روایات حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ منافقین کی ایک جماعت کا  
آپ کو مخفی طور پر بھی علم دیدیا گیا تھا جیسا کہ حدیث میں عقبہ ابن عمروؓ کی حدیث میں ہے  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خط میں خاص خاص منافقین کے نام لیکر من کو مجلس  
سے اُٹھا دیا اس میں ہشتاد آدمیوں کے نام شمار کئے گئے ہیں (ابن کثیر)۔

حَتَّىٰ تَقُومَ السَّاعَةُ وَيَحْمِلَ ذُو الْعَرْشِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ثِقَلًا عَظِيمًا يَوْمَ تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْدِ وَالْأَنْهَارُ كَالْخَمْرِ الْمُسْفُوفِ يَوْمَ تُخْشَعُ السَّجُودُ أُولَٰئِكَ يَوْمَ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ كَالْعِهْدِ وَالْأَنْهَارُ كَالْخَمْرِ الْمُسْفُوفِ  
کا علم مولا زلیٰ ابدی ہے۔ یہاں علم سے مراد ظہور و وقوع ہے یعنی جو چیز اللہ تعالیٰ کے علم  
میں پہلے سے تھی اس کا وقوع و ظہور ہو کر اور تعالیٰ علم ہو جائے (ابن کثیر) واللہ اعلم

اِنَّ الدِّينَ كَقُرْءَانٍ وَاحِدٍ وَّاَعَنْ سَبِيلَ اللّٰهِ وَشَاقَّ الرَّسُوْلَ

جو لوگ مسنک ہوئے اور دیکھا انہوں نے اللہ کی راہ سے اور مخالفت ہو گئے رسول سے

مَنْ بَعْدَ وَتُبْنَ لَهُمُ الْمَذَىٰ لَنْ يَضُرُّوهُمُ وَلِلَّهِ نَبَأٌ خَافٍ

أَعْمَالُهُمْ ﴿١٠٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِحُوا لِلَّهِ وَأَصْبِحُوا لِلرَّسُولِ

وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿١٠١﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ

اللَّهِ لَنْ يَنْفَعُوا لَهُمْ كِتَابُهُمْ وَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿١٠٢﴾ فَكَلِمَاتٌ

تَدْعُو إِلَى السَّلَامَةِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَفْزِكَ

أَعْمَالُكُمْ ﴿١٠٤﴾ إِنَّمَا الْعَبَاثُ الْمُنَافِيَّةُ وَكَذِبُ

تَنَفُّوْا بِأَيْدِيكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ ﴿١٠٥﴾ إِنْ يَسْأَلُكُمْ

فِيصِفْكُمْ بِخَلْقٍ أَوْ يَخْرِجْ أَسْمَاءَكُمْ ﴿١٠٦﴾ فَمَا نَعْمَ هَؤُلَاءِ تَدْعُونَ

لِيُفْقَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ ۚ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا

يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَكَّلُوا

يَسْتَبْدِلْ فَوْقَ مَا نَزَّلَ اللَّهُ لَكُمْ لَا يَكُونُ أَمْوَالُكُمْ

## فُصْلَانٌ تَفْسِيرُ

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اور انھوں نے (اوروں کو بھی) اللہ کے راستہ (یعنی دینی حق) سے روکا اور رسول (یعنی اللہ علیہ السلام) کی مخالفت کی بعد میں ان کو اوجھل (یعنی سستہ) اور اپنی عقیدے سے مشرکین کے لئے اور تھپہ سے بھی اپنی کتاب کے لئے، غور کیا جائے تو اللہ

(بکے دین) کو کچھ نقصان نہ پہنچا سکیں گے۔) جبکہ یہ دین ہر حال میں پورا ہو کر رہے گا جیسا کہ پورا  
اور اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو (جو دین حق کے لئے) لئے میں رہے ہیں) خدا سے کا  
اسے ایمان والو اللہ کی امانت کرو اور (یاد رکھو کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اللہ ہی کا حکم پہنچاتے ہیں  
خواہ خاص طور پر وحی اپنی میں اسکا حکم پورا ہو یا وحی میں کسی ضابطہ بیان فرمایا گیا ہو۔ اور  
اس خاص حکم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ضابطہ میں داخل ہونے کی بناء پر حکم دیا ہے اس  
لئے) رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی (ابھی) امانت کرو اور (کلمہ کی طرح اللہ و رسول کی امانت  
کر کے) اپنے اعمال کو برباد نہ کرو (اس کی تفصیل، عبادت و مسائل میں آئے گی) یہ کتاب  
جو کوئی ظاہر ہوئے اور انہوں نے اللہ کے دست سے روکا یا نہ وہ کافی رہے مگر ابھی آگئے، سو  
خدا آجائے ان کو کسی نہ پہنچے گا اب ہم منہفرت کے لئے کفر کے ساتھ صحت منیٰ نبیانی کے ساتھ  
نہیں بلکہ صحت کلامی اللہ تعالیٰ الموت تک کا یہی اثر ہے کیوں زیادت تبلیغ کے لئے یہ عقیدہ واقعی  
پڑھا دینی کہ اس وقت کے (نوسا کے خلاف) یہ اور کئی عقیدے تھے، آگے منوفین کے خلاف اور کلام  
کے خلاف پر بطور تفریع کے فرماتے ہیں کہ یہ معلوم ہو گیا کہ مسلمان خدا کے پیروں کو خدا و نبیوں  
پر (لئے مسلمان) قضاہی رکے، قیام میں، بہت مست بار و (بہت بار کراں کو) صلح  
کی طرف سے بار و اور تم ہی غائب ہو گئے (اور وہ مغرب ہو گئے کہ تم مغرب ہو اور وہ مغرب ہو) اور  
اور اللہ تعالیٰ سے ساتھ ہے (یہ تو تم کو دنیا کی کامیابی ہوئی، اور آخرت میں یہ کامیابی ہوگی  
اور اللہ تعالیٰ) مثلاً سے اعمال (کے ثواب) میں ہر رنگی نہ فرمایا (یہ تو بہت فرمایا کہ یہ جہاں  
کی طرف ہے) آگے دنیا کے خانی ہونے کا ذکر کر کے جہاد کی طرف اور اتفاق فی جمیع اشیاء کی  
تعبیر ہے کہ یہ دیوی زندگی تو فیض ایک محبوب ہے اگر میں میں جاں اور مال کو اپنے  
خاندان کے لئے بچانا چاہے تو وہ فائدہ دہی کہنے میں آتا ہے اور کیا اسے مسائل اور اگر تم ایمان  
اور تقویٰ اختیار کرو (میں میں جہاد باطنی والیاں بھی ہے) تو (تم کو تو اپنے پاس سے نفع پہنچا دے گا  
اس طرح کہ) تم کو معاشرے اور حکمرانوں اور تم کے کسی نفع کا ادب نہ ہوگا پہنچا دے گا تم سے  
معاشرے مال (کچھ بھی ہو کہ جاں ہے) ہوں یہ اپنے نفع کے لئے (عاجب نہیں کہ) جہاد سے تم  
سے ایسی چیز نہیں طلب کرتا جہاد کا دینا آسان ہے تو جاں جھکا دینا مشکل ہے وہ تو کیوں  
طلب کر چکا پہنچا دے گا یہ کہ جہاد سے جاں و مال کے خرچ کرنے سے اللہ تعالیٰ کا کوئی نفع  
نہیں اور نہ یہ ممکن ہے (یہاں کہو اللہ تعالیٰ تو بہا و ہر ذرا نفع پہنچا دے گا) اگر امتیازاً تم سے معاشرے  
مال طلب کرے یہ انتہا درجہ تک تم سے طلب کرتا رہے (یعنی سب مال طلب کرنے لگے)  
تو تم (یعنی تم میں سے اکثر) بھل کر لئے گلو (یعنی دینا تو ارادہ کرو) اور (اس وقت) اللہ تعالیٰ







وَلَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

اِس آیت کا خطاب ہی مہموم ہے کہ اللہ تعالیٰ تم سے ہمتا ہے  
 مال طالب نہیں کرنا کہ روئے قرآن میں نکتہ و صدقات کے کام اور اللہ کی راہ میں مال خرچ  
 کر کے جتنا مال ملے آئے ہیں اور خود ان کے بعد ہی دوسری آیت میں اَللّٰهُ فِی سَبِيلِہِ یُغْنِیْہِمْ  
 اُزْوَاجُہُمْ وَرِیاضُہُمْ اِنْ دُوِّنَ فِیْہِمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ لَّا یَقْنَطُوْنَ  
 کا یہ مہموم قرار دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمتا ہے اسوں تم کے کسی لینے لینے کے لئے نہیں لگتا بلکہ ہمتا ہے  
 ہی فائدہ کے لئے مانگتا ہے چہ کا ذکر اس آیت میں بھی ہے وَلَیْسَ لَہُمْ اَنْفُسُہُمْ اِلَّا مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ  
 کہ جسے جو کچھ اللہ کی راہ میں خرچ کر کے پھیلے گی کیا وہ اس لئے ہے کہ آخرت میں جہاں نہیں رہے  
 زیادہ نہ رہت کیوں کی ہوگی اسوقت یہ خرچ کرنا ہمتا کا کام لگے وہاں نہیں رہتا ہر جگہ  
 مذکور اللہ ہمتا ہے مہموم کو ہمتا ہے کیا گیا ہے اسکی نظیر یہ آیت ہے اَللّٰہُ یُغْنِیْہُمْ عَنْ دُنْیَہُمْ  
 یعنی اللہ تعالیٰ غنی ہے کہ ہم تم سے لینے کوئی رزق نہیں دیتے نہ اسکی ہمیں حاجت ہے اور غنی ہے  
 ہے اس آیت کا مہموم یہ قرار دیا ہے کہ لَا یَقْنَطُوْنَ سے مراد وہ مال طالب کہ کہیں آدمیوں کو لینے نہیں  
 اسکا قرینہ بھی آیت ہے وَلَیْسَ لَہُمْ اَنْفُسُہُمْ اِلَّا مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ اَللّٰہُ یُغْنِیْہُمْ عَنْ دُنْیَہُمْ  
 سب اللہ کسی کام میں آخر تک اپنے جانے میں اس دوسری آیت کا مہموم سب سے نزدیک ہے کہ  
 اللہ تعالیٰ ہمتا ہے اسوں پر سے طلب کرتا تو تم بغل کرنے لگتے اور اس حکم کی تعمیل نہیں کرتے  
 ہوتی یا سمجھو کہ دنیا کی کس وقت ہمتا ہی نہ لگوا دی فائدہ ہو جاتی غلط ہے کہ یہی آیت  
 میں لَا یَقْنَطُوْنَ سے مراد یہ ہے جو دوسری آیت میں ہے وَلَیْسَ لَہُمْ اَنْفُسُہُمْ اِلَّا مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ  
 آیتوں کا یہ جو کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کچھ ملنی فرائض کو کاف وغیرہ تمہارا کئے ہیں اول تو وہ تو ہمتا ہے  
 ہی فائدہ پھیلے ہیں اللہ تعالیٰ کا کوئی اپنا فائدہ نہیں دوڑنے پھرنے فرائض میں نہ ملنے لے پانی قوت  
 سے ہمتا ہے ان کا اتنا ہوتا سا جو فرض کیا ہی ہو کسی بات بار خاطر ہو نہ پلے نکتہ میں یا مہموم ہمتا  
 نہیں کی دینا اور اس دوسرا یا مہموم ہمتا ہو کر یوں ہیں سے ایک بکری تو معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ  
 نے ہمتا ہے پورے مہموم کو طلب نہیں کئے ہمتا دینا ناگوار اور بار خاطر طبعاً ہوتا ہوتا ہمتا ہے طلب  
 دینا چاہئے اسلئے ہمتا فرض ہے کہ اسکو خوشی کی کیا ساتھ لاد لیا کرو اور اس دوسری آیت میں جو  
 ارشاد ہے یُغْنِیْہُمْ اَللّٰہُ عَنْ دُنْیَہُمْ اَنْفُسُہُمْ اِلَّا مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ اَللّٰہُ یُغْنِیْہُمْ عَنْ دُنْیَہُمْ اَنْفُسُہُمْ  
 کے ہیں اس جگہ بھی فقہی کتابت و ناگواری مابو ہے یعنی بیعی الطور پر انسان کو اپنا ہوتا مال بخشش  
 کر دینا ناگوار ہوتا ہے جبکہ وہ غنا بھی نہ کرنا چاہئے تو دنیا کی کس وقت مال مثول وغیرہ سے  
 ناگواری نہیں ہی جاتی ہے تو حاصل ارشاد کا یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ تم سے پورے مہموم کا ساتھ  
 کر لیتا تو تم بغل کرنے لگتے اور بغل کیا ہے جو ناگواری اور کتابت ہمتا ہے دلوں میں ہوتی







اس فتح مکہ کا سبب اور ذریعہ اس فتح ہو گئی کہ اہل مکہ سے آئے دن لڑائی، یا کرتی تھی جس کی وجہ سے مسلمانوں کو اپنی قوت اور مسلمانوں پر حملے کی مہلت نہ فرصت نہ ملتی تھی۔ حد درجہ کے واقعہ میں جو صلح ہو گئی تو اطمینان کیا کہ تمام مسلمانوں نے کوشش کی اس منہ بہت سے نئے آدمی مسلمان ہو گئے اور پھر صلح کا نہ ہو گیا اور فتح خیرہ وغیرہ سے مسلمان بھی راست ہو گیا اور ایسے ہو گئے کہ دوسروں پر دباؤ پڑنے سے پھر وہ صلح ہو گئی نہ غمزدگی ہوئی تو آپ اس پر برا بھلا کہہ کر اہم کیا تو اتفاقاً جسکے لئے چلے۔ اہل مکہ اس قدر محبوب ہوئے کہ زیادہ لڑائی بھی نہیں ہوئی اور اطاعت قبول کر لی اور جو لڑائی ہوئی تھی تو اتنی کم اور غصہ کم اہل مسلم کا اس میں اختلاف ہو گیا کہ کون کونسا صلح کیلئے فتح ہوا یا جنگ سے۔ خویش اس طرح یہ صلح سبب مسرت ہو گئی اسلئے جہازی طوایر اس صلح کو بھی فتح قرار دیا گیا جس میں فتح مکہ کی پیشین گوئی بھی ہے۔ آگے اس فتح کے دینی اور دنیوی ثمرات و برکات کا بیان ہے کہ یہ فتح اسلئے بہتر ہوئی تاکہ امت مسلمہ دین اور دھرتی میں آپ کی کوششوں کا نتیجہ اس طرح ظاہر ہو کہ کثرت سے لوگ اسلام میں داخل ہوئے اور اس سے آپ کا اجر بہت بڑھو یا نہ ہو اور کثرت سے قرب کی برکت سے اپنا تہائی آپ کی سبب اعلیٰ یا جلیلی اصولی، فطرتی، احسان فرائد سے آپ پر دعوات تعالیٰ اپنے احسانات کو کرتا آتا ہے مثلاً آپ کو نبوت دی، قرآن دیا، دھرتی سے علوم و کتب و ہوت سے اعمال کا ثواب دیا، انی اسماوات کی اور زیادہ تعمیل کر کے اس طرح کہ آپ کے باخبر بہت سے لوگ اسلام میں داخل ہوئے ہیں سے آپ کا اجر اور مقام قرب اور بلند ہو یہ دو نعمتیں تو آخرت سے تعلق ہیں اور دو نعمتیں دنیوی ہیں ایک یہ کہ آپ کو ہر ایک کسی ایک لوگ کے دین کے، سید سے راستہ پہلے (۱) اور آپ کا چاہنا اور تقسیم پر چلنا پہلے سے یقین ہے مگر اس میں کفار کی ممانعت ہوتی تھی اب یہ ممانعت نہیں رہی تھی اور دوسری دنیوی نعمت یہ ہے کہ وہ آپ کو ایسا غلبہ دے گا جس سے عزت ہی عزت ہو اور کتنی جگہ جگہ بڑا ہو گا کہ کسی سے دباؤ نہ پڑے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ تمام جہاد پر آپ کا تسلط ہو گیا۔

## معارف و مسائل

محمد مصباح دہلوی اور امامہ نصیر کے نزدیک سورۃ فتح مستند چھی میں : وقت نامی ہوئی جبکہ آپ بقصد ہجرت مکیہ مکہ سے جماعت صحابہ کے تشریف لے گئے اور ہم مکہ کے قریب مقام بدر میں تک پہنچ کر قیام فرمایا مگر قریشی کچھ نے آپ کو تنگ میں داخل ہوئیے میں کیا پھر اس پر صلح کرنے کے لئے تیار ہوئے کہ اس سال تو آپ واپس چلے جائیں اگلے سال میں عہد کی دینا کر میں۔ چنانچہ صحابہ کرام نعم و مہمانا فوقیہ علم اس وقت کی صلح سے بارہا من گھڑت غلط فہمی اسلئے اسلئے نے بار بار آپ کو بائی اسلئے کو انجام کار مسلمانوں کے لئے ذریعہ کامیابی تک کہ قبول فرمایا جس کی تفصیل آگے آتی ہے



کے سب مکہ مکرمہ جانے اور بیت اللہ کا طواف کرنے اور جو مکہ اپنے شتاق تھے کہ ان فتنہ نے  
نورانی تیزی شریک کر دی اور پے صافہ کرام کا کیا بجمع تیار ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
بھی ارادہ فرمایا کہ گھر کو اپنے لیے کوئی خاص سال میں نہیں نکلیں خواہ اتنا سال بھی شمار کر دیں  
مقصود حاصل ہو جائے (کنزانی بیان القرآن بحوالہ دفع المعانی)

چودھویں اور پچاسواں پارہ ۱۱ آیات ۱۱۱ سے ۱۱۷ تک ہے کہ آپ آغوشِ نبوی میں کھینچے اور  
کے کھینچنے کو ساتھ چلنے کے لئے لے کر  
سواہر کرام نے جو کاکارادہ فرمایا تو آپ کو اپنے طرہ سانسے سے کھینچ کر  
اور اپنے کاکارادہ لے کر

کے لئے بیت کی صورت پیش آجانبے سے پہلے لے کر یہ بیت کے قریب دیہات میں اعلان کر کے  
ان لوگوں کو ساتھ چلنے کی دعوت دی ان میں سے بہت سے ۱۱۷ آیات میں لے کر ساتھ چلنے کے لئے  
نزدیک اور بہت سے کوئے اور مسلمان کھینچے اور ان کے سواہر میں قورش کے سے ان کے ساتھ چلنے کو ساتھ لے  
والے اور طاقتور ہیں ان کا انجام تو یہ ہونا چاہئے کہ یہ ان غرضتہ ذلہ والوں سے تو یہ ہونے لگے (۱۱۷)

چودھویں پارہ ۱۱ آیات ۱۱۱ سے ۱۱۷ تک ہے کہ آپ آغوشِ نبوی میں کھینچے اور  
کے کھینچنے کو ساتھ چلنے کے لئے لے کر  
سواہر کرام نے جو کاکارادہ فرمایا تو آپ کو اپنے طرہ سانسے سے کھینچ کر  
اور اپنے کاکارادہ لے کر

بزرگوار ہیں ان کی قیادت چلنے کی ۱۱۷ آیات میں لے کر ساتھ چلنے کے لئے  
نزدیک اور بہت سے کوئے اور مسلمان کھینچے اور ان کے سواہر میں قورش کے سے ان کے ساتھ چلنے کو ساتھ لے  
والے اور طاقتور ہیں ان کا انجام تو یہ ہونا چاہئے کہ یہ ان غرضتہ ذلہ والوں سے تو یہ ہونے لگے (۱۱۷)







کہہ کہ ان کو میری عداوت و دشمنی کا کھنکھانہ معلوم نہ ہو رہے ہوں کہ کوئی آدمی ایسا ملک میں نہیں رہتا جس کی حمایت کرے اس لئے میں آپ کے سامنے ایک ایسے شخص کا نام پیش کرتا ہوں جو ملک کو گمراہی میں اپنے قبیلہ غیرہ کی وجہ سے خاص ثروت و دولت رکھتے ہیں یعنی عثمان بن عفانؓ آپ نے حضرت عثمانؓ کو اس کام کے لئے مامور فرما کر بھیج دیا اور یہی فرمایا کہ جو شخص اسے ملے وہ اور عورتیں کچھ کھرمہ سے بھرت نہیں کر سکے اور مشعلات بھیجیں جس سے وہ بے بس ہو جائے۔ اس کے پاس جاکر قسلی ڈروں کہ یہ نشان دہوں نشان کچھ کچھ دے دے جو کہ تمہاری مشعلات کے تم جو لوگوں کو ملے آگیا ہے۔ حضرت عثمانؓ غنیؓ پہلے ہی پہلوگوں کے ہیں پہلے پہلے جو تمام مدینہ میں حضور کا راستہ دیکھتے اور قادیانہ کے لئے جمع ہوتے تھے ان سے دیکر حضرت عثمانؓ کی طرف اشارہ کیا۔ یہ بات سنا دی تو آپ نے فرمایا اور عروہ بن حویرہؓ وغیرہ کے سامنے گئی تھی ان لوگوں نے کہا کہ ہم نے پیغام میں دیا ہے کہ آپ کو اپنے نزدیک سے کہہ دو کہ یہ بات ہم کو نہیں ہوگی۔ ان لوگوں کا جواب بھی کہ آپ نے کہا کہ ان کے اندر جانے کے لئے وہاں میں بھیجی کہ جو بعد میں صدیق بن گئے تھے۔ ان سے ملاقات ہوئی انھوں نے حضرت عثمانؓ کی گرجاؤں میں سے استقبال کی اور اپنی پناہ میں لے کر اپنے پاس لے کر کچھ میں اپنا پیغام لے کر پہنچا دیا۔ یہاں پہنچا یہ سیکھتے ہیں کہ آپ کو کوئی فکر نہ کریں چھاپنے کے لئے یہ حضرت عثمانؓ کو سوار کر کے لے کر گھر میں داخل ہوئے کیونکہ ان کا قبیلہ بنو حنیہ لکھنویہ میں بہت قوی اور دولت مند تھا۔ یہ جنگ کے لئے حضرت عثمانؓ لکھنویہ میں قریش کے ایک ایک سردار کے پاس پہنچے اور انھوں نے پیغام پہنچایا کہ ہم کسی سے لڑنے کے لئے نہیں آئے۔ یہ لوگ کہ آپس میں جاتے ہیں کوئی ہمارا راستہ نہ لے سکے گا تو ان میں سے عروہ بن حویرہؓ خود جنگوں سے فہم جاتے ہو چکے ہیں ان کے لئے اسباب یہ جنگ میں اور دوسرے سے اس عیب کو چھوڑ دیں قریش ہمارے مخالف رہے آپس میں بھیجیں اگر وہ ہم پر غالب آجائے تو ان کی نگرانی ہو رہی ہے یہ بات سنی اور ہم نے آپ سے تو انھیں بھیج دی تھا۔ یہی بات ہو گیا اس وقت قتال کر سکتے ہیں اور اس عرصہ میں ان کو اپنی حق پر قائم رہنا ہے اور انھوں نے کہنے کا موقع بھی مل جائے گا مگر ان سب نے آپ کی بات کو نہ کر دیا۔ پھر عثمانؓ اپنی غلطی سے اس خطبہ سے لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچایا وہ بہت خوش ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام بھیجا۔ یہ حضرت عثمانؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغام پہنچانے کے لئے تھے تو ان کے لئے ان سے کہا کہ آپ یہاں ہی رہیں تو طوطا کہہ سکتے ہیں۔ عثمانؓ بھی جانے لے کر کہ میں اس وقت تک لوگوں میں کراؤں جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عداوت نہ کریں۔ عثمانؓ غنیؓ نے حکم میں تین راتیں بعد اور دوسرا قریش کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات سننے کی طرف دعوت دیتے ہوئے۔

جو پیغام ان کے اور صحابہؓ میں آدیش اسی دور میں قریش نے اپنے پاس آدمی اس کام پر بھیجے اور اپنی نیکو سامنے آدیشی گرفتاری کے لئے تھے۔ ان میں سے ایک آدمی اس کام پر بھیجے۔



میں اور موقع ملے یا معاوضہ آپ کا قصہ ختم فروری۔ یہ لوگ اسی ناکہ میں تھے کہ آنحضرت ﷺ اپنے علیہ السلام کی حالت و فکر اپنی پر موقوف تھے۔ محمد بن علی نے ان سب کو گرفتار کر لیا اور آنحضرت ﷺ اپنے علیہ السلام کے پاس میں قید کر کے انھیں گھوڑی، دوسری اونٹ، اونٹن، چوہا، بکریں تھے اور ان کے ساتھ نقد، روپے، دس ٹھکانے اور کچھ گھر میں پہنچ گئے تھے۔ قریش نے اب اپنے پیارے و پیارے بیٹے کو گرفتار کیا جانے کا موقع مل گیا۔ اب ان سب سب کو گرفتار کر کے انھیں اور قریش کی ایک جماعت مسلمانوں کے لشکر کے ساتھ اٹھی اور مسلمانوں کی ہمارے پتیر اور پتھر پھینکے، ان میں مسلمانوں میں سے ایک صحابی ابن ابی اسلمہ شہید ہو گئے۔ دوسرے لوگوں نے ان قریشیوں کے دس سواروں کو گرفتار کر لیا اور انھوں نے علیہ السلام کو کسی نے نہ بچا اور نہ بچائی کی حالت میں قتل کر دیئے گئے۔

ہر روز ہم جیت روضہ ان کا دعا ہے | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ کو ایک  
درخت کے نیچے جمع ہوں گا سب جمع ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر ہاتھ رکھیں۔ یہ بات  
قرآن و سب صحابہ کرام نے اپنے ہاتھ پر بیعت کی جس کا ذکر آگے اس صورت میں آئے گا۔ پہلا پیش  
میں ہم نے ان لوگوں کی بڑی فضیلت آئی ہے اس بیعت میں شرکت تھے اور سعادت شہداء غنی تھے  
پھر ان کے ہم نوا تھے جو تھے ائمہ اربعہ کی ذات تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود آپس  
ہاتھ دوسرا ہاتھ دیکر دیکھا ان کی بیعت سے پہلے حضرت عثمان کی کسی کو آپ نے  
بیعت نہیں دیکھی تھی۔ انا توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیعت کی۔

میرزا یزدنجم احمد شیخ کا واقعہ | دوسری جگہ، جہاں تک پانچویں صفحہ کے مسئلہ کا بیان اور  
 خود مصنفانہ پیمانہ ہو کر انہوں نے اپنے تئیں آدمی حسین بن عمرو کو لایا ہے اسی واقعہ کی دیگر زبان  
 قصص کو غور و فکر کے لئے یہ سوال اٹھتا ہے کہ اس واقعہ کے پاس صحیح ماخذ میں سے پہلے دو خطبات  
 بعد میں مسلمان بھی ہو گئے۔ جہیل بن عمرو نے اگر عرض کی کہ یہاں رسول اللہ آپ تک پہنچے تو خیر پہنچے۔  
 عثمان بن عفان بھی اور ان کے ساتھی نکل کر دیکھے یہ یہ اصل خطبہ نہ تھیں کہ آپ کے پاس بھیجے ہیں مگر جب یوں  
 کو آ کر دیکھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آ کر دیکھا اور یہ مسئلہ خود اور مسلم بن عقیل سے  
 فی روایت جگہ اس صورت میں ہے کہ آپ نے فرمایا: **لَا تَقُولُوا لِنَبِيِّنَا أَيْدِيَهُمْ عَلَيْنَا**، یہ اسی واقعہ  
 سے متعلق ہے اب جہیل اور ان کے ساتھیوں نے جاکر یہ بات (ظنون میں مصیبت کرام کی مسامتہ  
 اور جہاں غلطی کے عجیب غریب منظر کا دل قریش کے سامنے بیان کیا) تو قریش کے اصرار سے  
 لوگوں نے آپ سے کہا کہ اس سے بہتر کوئی بات نہیں ہے کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات  
 پر صلح کر لیں کہ وہ اس سال تو واپس پہلے بائیں جگہ پر رہے عرب میں چارہات نہ ہو جائے کہ پہلے  
 ان کو موکنا جاؤ اور نزدیک رہتی جگہ میں داخل ہو گئے، اور ان کے سال عمر کے لئے آج بھی اور تین روز









پھر جی این و قدار اپنے ساتھیوں کو لے کر ان سے مل گئے۔ پھر وہ اپنی حدود اپنی طاقت کو  
 لیکر اٹھ ہو گئے۔ دوسرے صحابہ کرام کی بے نظیر جان فداکاری اور رشوں سے ملنے والے عظیم  
 بے مثال اوقات و بہت عظمت و کبر و قریش کے ساتھ ساتھ وہ اپنا اور صلح کے طوطا مل بونا حال  
 ان کے لئے مسلمانوں کا مصداق کر دینے سے اس سے بڑا کوئی موقع نہ تھا کیونکہ وہ اپنے لکھ و لعل  
 سے مسلمان مسافرت کی حالت میں تھے قریش نے پانی کی گھاٹیوں پر بڑے کیا بد اختیار کیا۔ آب و  
 وائے جنگل میں تھے۔ ان کی پوری قوت و موجودگی مسلمانوں کے پاس یکسر زیادہ اور اعلیٰ تھی۔ نہیں تھے کہ  
 انہ تو اپنے لئے انگل و اوس میں۔ عرب و اوس اور ان کی طاقت کے ہوتے آواز کو انہ سے قی  
 علیہ السلام کے اوقات اور ان کے مواقع ملکر ان میں سے بہت سے فوٹوں کے دلوں میں اس قدر  
 راج ہو گیا اور بعد مسلمان ہو گئے۔ تیسرے صلح والے کی وجہ سے رات ماہوں بولے۔ وہ لوگ  
 کے لئے راتوں میں اپنے علیہ السلام اور صحابہ کرام کے واسطے کھل گئے۔ آپ کے وہود کو آپ کی  
 خدمت میں جہزی کا موقع ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے گوش گوشہ میں دعوت، سلام کو  
 پھیلایا۔ دنیا کے بادشاہوں کو دعوت اسلام دینے کے لئے خطوط بھیجے گئے انہیں نے چند ہائے  
 پڑنے بادشاہانہ شریوں سے جھکا حاصل کیا کہ رات کے بعد بیٹیں۔ راتوں میں اپنے علیہ السلام کی  
 دعوت عام اور سب کو ملے کے لئے علی کی گنجی کے باوجود ویرانہ۔ نہ راتوں میں ملے۔  
 تھے اور صلح حدیبیہ کے بعد جو ترقی کو اسلام میں داخل ہوئے۔ اسی عہد میں تھے کہ  
 نے تیسرے فتح ہو کر مسلمانوں کو مسلمان بنی۔ قدار میں مل گیا اور ان کی ماویٰ قوت سکون ہو گئی۔ اور  
 اس فتح پر دو سال گزارنے کے پائے تھے کہ مسلمانوں کی تعداد اتنی تھی کہ ہوس جو اس سے پہلے عام  
 باکھی مدت میں نہیں تھی۔ اسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ جب قریش کے لئے اس عہد کی خدمت و راز  
 کو کے عہدہ کو ڈالا اور بھلے افسر سے اپنے علیہ السلام نے کہ فتح کر لے کی غصہ تیار ہی شام کی  
 تو اس عہدہ پر صحت میں کیس پہنچ کر اس کے لئے فتح کر کے لئے آئے تھے صلی اللہ علیہ وسلم کہیا کہ  
 جانو کہ جہاں خبر رسائی دس ہزار تھے قریش کے کو غیر کی تو گجہ کر ایو سفیان کو مدد قدرت کے  
 قدیم معاہدہ پر آمادہ کرنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دست میں آیا اپنے عہدہ کی قدیم  
 شکی اور باخبر دس ہزار کے اس حربہ کے ساتھ کہ بکری کے ساتھ روانہ ہوئے قریش  
 اپنے غلوں پر خوب ہو چکے تھے کہ کہ کمرہ شہ پہنچا اور اڑائی کی قوت نہیں تھی۔ کچھ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا نہ سیاست نے جنگ نہ ہونے کا یہ انتظام کر دیا کہ اپنے لکھ کمرہ میں  
 ادا کر دیا کہ چلوں اپنے گھر کا دروازہ بند کرے وہ نہوں سے جو مسجد میں داخل ہوئے وہ  
 ماہوں جو ایو سفیان کے گھر میں پہنچا جائے وہ نہوں سے اس طرح سب لوگوں کو اپنے اپنی



دُنیا کو اسی صراطِ مستقیم کی دعوت دینا آپ کائنات کا مشعل ہے تو جرات کے جسٹے سال  
 فتنِ مبین کے دور میں صراطِ مستقیم کی ہدایت کے لیے مٹی میں اسکا جو آبِ گُورہ یا حق کی نفسِ فانیہ  
 کی آئینہ میں گُورہ چکا ہے کہ ہدایت ایک ایسا مفہوم ہے کہ جس کے درجات فی مقام ہیں یہ  
 یہ ہے کہ ہدایت کے معنی منزلِ مقصود کا راستہ دکھانا یا اُس پر چلنے کا ہے اور اصل عنوان مقصود  
 انسان کی حق تعالیٰ کی رضا اور قرب حاصل کرنا ہے اور اس مقصد و قرب کے درجات و درجات  
 طے شمار ہیں ایک وجہ حاصل ہونے کے بعد دوسرے مرتبہ سے درجہ کی صعود ہوتی رہتی ہے  
 بس تہ کوئی بڑے عقیدہ والی کچھ نئی و نئی کہی بے نیازی نہیں ہو سکتی اسی لیے ائمہ اربعہ رضی اللہ عنہم  
 کی دعا نماز کی حرکت میں کوئی میم جیسے آفت کو بے خود ہوں کر مٹی اندھ شرم کوئی نہیں کا  
 حاصل صراطِ مستقیم کی ہدایت یعنی حق تعالیٰ کے قرب و رضا کے درجات میں ترقی حاصل کرنا جو اس میں  
 پریق تعالیٰ نے ہی قرب و رضا کا ہی ہدایت نامہ یا قرآن میں ہے اور یہ درجات سے اظہار ہے کہ یہ ایک  
 وَبَصُورَةٍ مِّنَ السَّمَاءِ تَبِصُرُونَ اَنَّا نَحْنُ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ یہ ہے حق تعالیٰ کی ہدایت نامہ  
 حق تعالیٰ کی مدد و اعانت جو آپ کو صحیفہ میں مل رہی ہے سو کائنات اس کا ایک ایک ذرہ آپ کو دیکھا

هُوَ الَّذِي أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا

وہی ہے جس نے آسمان سے سکون ان کے دل میں بھیجا ہے تاکہ وہ بڑھ جائے

إِيمَانًا قَمَرًا يُمَكِّنُهُمْ وَيُلْهِمُهُمُ اللَّهُ مَبْنُودَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِينَ وَكَانَ

ان کو ایمان بخشنے اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا

اللَّهُ عَلَيْهِمُ احْكَمًا ۚ لِيَذْخَرِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ

جہنم پر ان کے احکام سے ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَيْرٌ لِّنَّاسٍ فِيهَا أَوْ يَكْفُرُ عَنْهُمْ

سیرتِ خیر اور ان کے احکام سے ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا

سَيَرْحَمُهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِندَ اللَّهِ قُوًى عَظِيمًا ۝ قِي يُعَذِّبُ

ان کو پھانسی اور ان کے احکام سے ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا

الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ

وفاقیوں کو اور منافقین کو اور مشرکین کو اور ظالمین کو اور ان کے احکام سے ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا

بِاللَّهِ طَعْنُ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَأَىٰ رُءُوسَهُمُ وَالسَّوْءُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِمُ

اور ان کے احکام سے ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا اور ان کے دل میں سکون رکھنے والا



وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝۱۰ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ

اور لعنت کی ہو کر اور جہنم کے لئے تیار کر دیا اور بڑی جگہ ہے اور اللہ کے ہیں سب لشکر آسمانوں کے

وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَكِيمًا ۝۱۱

اور زمین کے اور ہے اللہ قیوم دست ملک ۱۱

## خلاصہ تفسیر

وہ خدا ایسا ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں تمہل پیدا کیا (جسکے دو اثر ہیں ایک سبقت بہرہ کے وقت انکی طرف مصافحت اور غم و ہمت جیسے کہ جہوت و ضلوع کے واقعہ میں اور دکر آنکا ہے اور دوسرا اثر کفار کی بیاضد کے وقت اپنے پوش اور تحفظ و غلبہ کو حق و میں دکھانا ہے کفار اس واقعہ کے جوہر و ہم میں تفصیل کے ساتھ آچکا ہے اور جسکی بھی فائدہ نہیں سیکھ سکتے تھے رسول پر آئے گا، تاکہ ان کے پہلے یہاں کہتے تھے انکی کھارمان اور زیادہ ہو کر کہ وہ رسول اللہ و رسول خدا اور اپنے نور ایمان میں نہ داتی کا اور اس واقعہ میں ہر پہلو سے مکمل اخلاص حاصل ہوا تھا ان جو کہ گویا سولہ نے دعوت جہاد کے لئے بلایا اور ہمت لی تو بڑی خوشنودی اور مصافحت کے ساتھ سب نے بیعت کی اور جہاد کے لئے تیار ہو گئے اور ہر نعمت و مصلحت کے پیش نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال سے روکا اور سب صحابہ پوش جہاد میں قتال کے لئے بے قرار تھے مگر وہی دست رسول میں تمہلیم تم کر دیا اور قتال سے باز رہے ہا اور آسمان و زمین کے سب لشکر (جیسے ملائکہ اور سب مخلوقات) اللہ ہی کے (لشکر) ہیں (اسلئے کفار کی شکست اور درجہ اسلام کی سرچندہ کے لئے اللہ تعالیٰ تمہارے قتال و جہاد کا محتاج نہیں وہ اگر چاہیں اپنے فرشتوں کے لشکر بھیج دیں جیسے کہ چور۔ اعراب۔ عین کے غزوات میں اسکا مشاہدہ ہو چکا اور یہ لشکر بھیجنا بھی مسلمانوں کی ہمت بڑھانے کے لئے ہے ورنہ ایک فرشتہ بھی سب کیلئے کافی ہو اسلئے تم کو ان کو نہ تو کفار کی کثرت دیکھ کر جہاد و قتال میں کوئی ترؤد ہونا چاہیئے اور نہ ہیوقت اللہ و رسول کا حکم ترک قتال کا ہوا سو وقت ترک قتال میں بھی کوئی ترؤد ہونا چاہیئے کہ تم کو صلح ہو گئی اور کفار چنگ لگئے ان کو سزا نہ ہوئی اور قتال یا ترک قتال کے نتائج اور عواقب کو نظر نہ لے اس زیادہ جانتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (مصلحتوں کا) بڑا جاننے والا حکمت والا ہے (جب قتال میں شکست ہوتی ہے اسکا حکم دیتا ہے اور جب ترک قتال میں مصلحت ہوتی ہے اسکا حکم فرماتا ہے) اسلئے مسلمانوں کو چاہیئے کہ دونوں حالتوں میں اپنے جذبات کو امر رسول کے تابع رکھیں جو مصعب ہے زیادت ایمان کا آگے زیادتی ایمان کے ثمرہ کا بیان ہے یعنی اگر اللہ تعالیٰ

(اس اطاعت کی بدولت مسلمان مردوں اور نسوان عورتوں کو ایسی بیستوں میں داخل کرنے چکے  
 نیچے نہیں جاری ہو سکی جن میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ اور تاکہ اس اطاعت کی بدولت ان کے  
 گناہ دور ہو کر وہ ان کے کلمہ حق علیٰ رسول میں گناہوں سے توبہ اور اعلیٰ صلہ سب داخل ہیں جو  
 تمام مسلمات اور مسلمان ہوں کا کلمہ ہے) اور یہ (جو کچھ مذکور ہوا) اللہ کے اور کتب کی کامیابی  
 (اس آیت میں اول تلوہ کو سنیں) رکھتے اور محض ان کی توبہ تمام کو کر دیا۔ پھر یہ افعام ایمان  
 کی زیادتی کا پندرہ مطالبہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اعلیٰ علیٰ رسول و تلوہ جنت کا سبب بنی اسلئے  
 ہر مسلمان اور مسلمان کے قلوب میں تلوہ رکھتے ہوئے ہوں گے۔ تاکہ کسی سکنت پر قرب کر کے منافقین کی اس سے  
 غروہی اور اس غروہی کے سبب سے گرفتار نہ رہے۔ اور ایمان فرماتے ہیں یعنی یہ سکنت مسلمانوں کے قلوب پر  
 نازل فرمائی اور کلمہ کے قلوب پر نہیں فرمائی تاکہ اللہ تعالیٰ منافق مردوں اور عورتوں کو اور مشرک  
 مردوں اور مشرک عورتوں کو اور جو مسلمان ان کے کلمہ کے عذاب دے جو کہ اللہ کے ساتھ نہ ہو گئے گمان  
 رکھتے ہیں اس پر سے گمان سے اور با اعتبار سیاق کلام کے ان لوگوں کا گمان ہے جن کو عمرہ  
 کے لئے حدیث کے سفر کی دعوت دی گئی اور انھوں نے اللہ ذکر کیا اور ایمان یہ کہا کہ یہ لوگ  
 اہل مکہ سے ہیں زمانہ پابستہ ہیں ان کو جانے دو یہ ان کے ہاتھ سے جبکہ وہ نہیں آویں گے ایسا کہنے  
 والے لوگ منافقین ہیں جو کہتے ہیں اور اپنے لغو عام کلمہ اعتبار سے اسے عقاب کفر پر کہیں  
 اسی گمان پر میں داخل ہیں جن سب کے لئے وعید ہے کہ وہ ایمان (ان پر براہوت پسند الابرار  
 دینا چاہتے ہیں) وہ کہے بعد تلوہ اور مجوس ہوں اور منافقین کی تمام عمر حسرت و پریشانی رہے  
 کئی کہ اسلام بھٹتا تھا وہ وہ گھٹتے جاتے تھے یہ تو دنیا میں ہوا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ  
 جن پر غضب ناک ہو گا اور جن کو رحمت سے دور کر دے اور ان کے لئے اس لئے عذاب تیار کر رکھی ہے  
 اور وہ بہت ہی بُرا ٹھکانا ہے اور آگے اس وعید کی تاکید ہے کہ آسمان اور زمین کے سب  
 لشکر اللہ ہی کے ہیں اور اللہ تعالیٰ زبردست (یعنی یہی قدرت دان ہے اگر جانتا اپنے کسی بھی  
 لشکر سے ان سب کی ایک دم صفائی کر دے تاکہ یہ اس کے مستحق ہیں لیکن چونکہ وہ حکمت الابرار  
 (اس لئے بصلت سزا میں جہالت دیتا ہے۔)

## معارف و مسائل

شرح ثواب کی تین آیتوں میں خاص اخلاص کا ذکر ہے جو اس فتح میں نہ ملے  
 صلے اللہ علیہ وسلم پر سب دل ہونے بعض صحابہ جو سفر حدیبیہ میں ساتھ تھے انھوں نے عرض  
 کیا کہ یا رسول اللہ یہ اخلاص تو آپ کے لئے ہیں اللہ آپ کو مبارک فرمائے ہمارے لئے کیا ہے

مگر یہ بات کا دل پر میں ایسی احساسات کی طرح محسوس ہو رہی تھی جو میری درجیت و صوابیت اور تعالیٰ کے آقا کا کارکنہ اور چونکہ وہ انعامات ایمانی اور اعلیٰ محبت و قبول کے سبب ملے اس حیثیت کے سبب مؤمنان کو بھی مثال کے طور پر ایسی انعامات مل سکتے ہیں کا مل ہو گا جو وہ ان انعامات کے مستحق ہو گا۔

إِنَّا أَرْسَلْنَا شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ

تم لے کر اپنے محل پر چلائے۔ اور خوشی اور ملی لگاتار ان کے دربار میں ہوا۔

رَسُولِهِ وَالْعِزَّةَ وَالْمَوْجِدَةَ وَسَيِّدَةَ الْبَيْتِ وَآلِهِ (4)

مکے ونبول پر اور اسکی چوکڑی پر اسکی فالت ہے کہو اور اسکی جاکی چولتے پر صبح اور شام

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ۖ بَدَّ اللَّهُ فَقُورٌ

۱۰. وہ بوسہ کرتے ہیں جو کہ وہ بھٹ کرتے ہیں اسی سے ان کا با تہہ اور با نٹ

أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ كُنْتُمْ تُكْفَرُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ

یہ نیکوئیوں کی طرف سے ہو کر تاجپوشی کے لئے تھا۔ اور جو کہیں ہو کر ہے۔

يُصَافِحُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَسِيْرًا يَبْكِي أَجْرًا عَظِيْمًا ①

[illegible]

## خلاصہ تفسیر

۱۵۔ میر سیّداتِ عظیمہ، ص ۱۶۱ (۱۵۰ سالِ آزادی و تقویتِ مسلمانانِ ہندوستان)

وہ (نویسین) کو سنا تھا انوں کے لیے مشہور تھا کہ وہ ۱۹۷۹ء اور ۱۹۸۰ء کے لیے ٹی اے ایف میں

کے لیے جو انہوں نے اور ان کے والدین نے خریدا تھا۔

مجلس شورای اسلامی

تھا کہ اس وقت اس کا زمانہ تھا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے دوستوں کے ساتھ

[illegible][illegible]

یہ سب باتیں اسی کے بارے میں کہیں گے جو وہ اپنے سب سے بڑے دوست کے بارے میں کہتا ہے۔

[illegible]

یہ ایک سربلایہ ہے جس میں (1) کوہ قاف میں ایک

\_\_\_\_\_

توڑ کے کاڑھنی پرانے اہل بیت کے نافرمان کر رکھا، تو ان کے بعد توڑنے کا وبال کسی پر ٹپکنا اور پھر انہیں اس بات کو پر کر رکھا جس پر اہل بیت میں ہر ایک سے عہد کیا ہے تو نافرمانی ہی اس کو بڑا جرم بنیگا۔

## معارف و مسائل

سارے مذاہب میں اللہ تعالیٰ کے نام سے خدا سے کافر نہیں ہوئی کہ مسلمانی میں حکمِ تعلیم اور آپ کی بات سے انحراف نہ ہو۔ یہ سب خصوصیت کے شرکاء پر مبنی ہیں۔ اور چونکہ ان انحرافات کا عکس کرنے والا امت اور اس کے مصلحتی ہیں۔ اسکی سزا جنت سے آیت مذکورہ میں ان کے حقوق و تعظیم و کرامت کا ذکر ہے۔ اول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے آپ کی حق تعالیٰ سے بڑائی فرمائی۔ شاہد، شہید، شہداء کے معنی کوہ کعبہ کے ہیں اور اسکی وہی جہاد و سورۃ نب کی آیت و تفسیر اخلاقیہ میں بھی افسانہ کلمہ چندی فرمائی ہے۔ حق تعالیٰ کی تفسیر میں سارے مصلحتی جہاد و مسلمانی میں ان کو بڑائی فرمائی ہے کہ ہر نبی اپنی امت کی بات سے اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ نے ہر نبی کو اپنی بات کو بڑا کر دیا ہے۔ اس نے امت کی کسی نے نافرمانی۔ اس کی ہر ایک مصلحتی مصلحتی اپنی امت کے اہل بیت کو اپنی دین کے شہداء کی آیت کی تفسیر میں فرمیں لے کھنچے کہ انبیاء کی یہ گواہی اپنے زمانے کے وجود و ان کو اس کے متعلق ہوگی کہ اس کی دعوت میں لوگوں نے قبول کیا اور اس نے نافرمانی کی۔ اسکی ہر ایک مصلحتی مصلحتی کی یہ گواہی اپنے زمانے کے لوگوں کے متعلق ہوگی۔ اور بعض احادیث نے یہ گواہی تمام امت کے اہل بیت کے لیے بیان کی ہے۔ یہاں پر ہوگی کہ کلمہ نبی۔ روایات کے مطابق امت کے اہل بیت تمام رسول اللہ کے سامنے آتے ہیں۔ چنانچہ کہ ان میں سے تمام آپ امت کے اہل بیت ہیں۔ باقیہ جو ان کے ذکر و تفسیر میں بیان ہیں۔ اور بعض کے معنی اہل بیت دینے والا مذکور کے معنی ڈالنے والا۔ اور یہ ہے کہ آپ امت کے اہل بیت اور احامت کرنے والوں کو جنت کی ضمانت دینے والا ہے۔ اور کفار، فجار کو جہنم کے ڈرانے والے ہیں۔ ان کے رسول کو بھیجنے کا مقصد یہ تھا یا گیا کہ تم لوگ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ۔ اور ایمان کے ساتھ مزید ان اوصاف کا ذکر فرمایا ہے جو مومنوں میں ہونے چاہئیں۔ یعنی قُوَّة، شَوْقِ قُوَّة اور تَسْبُوتِ قُوَّة۔ تعزیر سے متعلق ہے جس کے معنی مدد کرنے کے ہیں اور سزا کو برقرار رکھا جاتا ہے۔ وہ کسی سے کہ جرم کی مدد تہی اس میں ہے کہ اس پر سزا ملے۔ یہ کہلے مفادات اخلاقی و فاضل اور شَوْقِ قُوَّة، قوت سے متعلق ہے جس کے معنی ہیں تعظیم اور تَسْبُوتِ قُوَّة، تسبیح سے متعلق ہے جس کے معنی ہیں پاکیزگی کی کوشش ہے۔ ان میں آخری مفاد تو متعین ہے کہ اللہ ہی کے لئے ہو سکتا ہے۔ اس لئے تَسْبُوتِ قُوَّة کی تفسیر میں جبر اس کے کوئی استعمال نہیں کہ حق تعالیٰ کی طرف سے اسے موانع ہلکے کثیر حضرات نے پہلے دونوں باتوں کی تفسیر میں بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے معنی یہ قرار دینے ہیں کہ ایمان اور اللہ کی نئی اس کے ہیں اور رسول

کی مدد کرو اور اپنی تعلیم کرو اور اپنی تعلیم کرو۔ اور بعض حضرات نے پہلے دو جہلوں کی تعلیم قبول کی تھی اور ان کو کہتے تھے قرآن و پاک رسول کی مدد کرو اور اپنی تعلیم کرو اور اللہ تعالیٰ کی تعلیم کرو مگر بعض مغضربین نے فسر کیا کہ اس میں عقلی اعتبار نہ رہا آج جو بارگاہت کے خلاف ہے واللہ اعلم۔ اس کے بعد اس بیت کا ذکر ہے جس کا واقعہ قتلہ حدیبیہ کے بعد ہوا جو ہم میں گزرا ہوا ہے۔ اس بیت کے متعلق حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اور جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر یہ بیعت کی جو کلمہ مقصود اس بیعت کے حکم کی تعلیم اور مشابہت ہے اس کے لیے کہ خود اللہ تعالیٰ سے بیعت کی اور نبی اہلوں نے رسول کے ہاتھ میں ہاتھ دیا تو یہ بیعت کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اللہ کا ہاتھ تشابہات میں سے ہے جس کی کیفیت اور بات حق تعالیٰ کا حکم ہے اس کو ہم بتا سکتے ہیں کہ اس کی فکر میں رہنا درست ہے۔ اس بیت کی تعلیمات آگے بھی آ رہی ہیں۔

اللہ بیعت دے جس کی خاص کام پر عہد لینے کا نام ہے اس کا تعلیم اور سنوں طریقہ ہم عہد کرنے والوں کا ہاتھ پر ہاتھ رکھنا ہے اگرچہ ہاتھ پر ہاتھ رکھنا شرط اور ضروری نہیں۔ یہ حال میں کام کا کسی نہ ہو کیا جائے اس کی پابندی شرعاً واجب ضروری ہے اور خلاف وادی حرام پر کسی نے گناہ فرمایا کہ جو اس عہد بیعت کو توڑ دیا تو کچھ اپنا اپنی نقصان کر دیا اللہ اور اس کے رسول کو اس سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا اور جو اس عہد کو توڑ دیا تو اس کو اللہ تعالیٰ بڑا برا دینے والا ہے۔

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا

اب کہیں نے تو سے بھیجے وہ جانے والے تھے اور ہم کام میں لگے رہے تھے اپنے اہل و عیال کے اور کھڑے تھے

فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ

سو بخدا! وہ کہتے ہیں اپنی زبان سے جو ان کے دل میں نہیں ہے تو کہہ

فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ

میں کچھ کرے تو اس سے بچاؤ نہ ہو نہ اس سے بچاؤ نہ ہو نہ اس سے بچاؤ نہ ہو نہ اس سے بچاؤ نہ ہو

نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝۱۱ بَلْ كُنتُمْ أَنْ

فائدہ بخدا! اللہ تعالیٰ سے سب کاموں سے خبردار کوئی نہیں تم نے تو خیال

لَنْ يَنْقِلِبَ الرُّسُلُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَذُرِّيَّتِنَ

پا تھا کہ پھر نہ آئے گا رسول اور مسلمان اپنے گھر و عیال کی طرف اور نہ ان کی

فِي لَكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَنتُمْ عَلَى السُّورِ ۝۱۲ وَكُنتُمْ قَوْمًا بُورًا ۝۱۳ وَ

تمہارے دل میں یہ خیال اور آنکھوں کی تم نے یہی اُپھیں اور تم لوگ بھرتیا ہو گئے تھے اور

مَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ۝۱۴

جو کسی نے نہ اللہ اور اس کے رسول سے نہ تو جھگڑے نہ کیا نہ اس کے خلاف نہ ہو نہ اس کے

وَاللّٰهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مَنْ يَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ  
اور اللہ کے لئے ہے راجح آسمانوں کا اور زمین کا جو بخشنے کو چاہے اور عذاب میں لائے

مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللّٰهُ مُغْفِرًا رَّحِيْمًا ﴿۱۸۱﴾

میں کو چاہے اور جسے اللہ بخشنے والا مہربان

## خلاصہ تفسیر

جو دہائی (اس سفر میں ہے) پہنچے، وہ گئے (مشرکین سفر نہیں ہوئے) وہ مغرب  
(مکہ) آپ مدینہ پہنچیں گے) آپ کے (بات بنائے کے طور پر) کہیں گے کہ (ہم نے آپ کے ساتھ  
شریک نہیں ہوئے وہ انکی یہ ہوتی کہ) ہم کو ہمارے مال اور عیال سے نصیب نہ لینے والی (یعنی  
انکی ضروریات میں مشغول رہے) تو ہمارے لئے (اس کو نہ کی) عیال کی دیکھ کر دیکھنے (اگے  
حق تعالیٰ انکی تکلیف دہانے لگا کہ، یہ لوگ اپنے زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو ان کے دل  
میں نہیں ہیں آگے آپ کو تحقیق بت کیے کہ لوگ آپ سے یہ عذر پیش کریں تو، آپ کہیں  
کہ اہل تو یہ خدا کو چاہیں ہوتا تو بخدا اہل رسول کے تم بھی کے نص مذہب اور باطل  
ہوتا) سو (ہم نے کہتے ہیں کہ) وہ کون ہے جو خدا کے سامنے خدا سے بے لطف و انصاف ہے؟  
پتہ چاہیہ کہ کتنا ہو کر ان تعالیٰ تم کو کوئی نقصان یا کوئی نفع پہنچا رہا ہے (یعنی تمہاری ذات یا  
تمہارے مال اور عیال میں جو نفع یا نقصان قدر پائی میں مقدر ہو چکا ہے انکے خلاف کچھ کسی کو  
اختیار نہیں۔ البتہ شریعت اسلام نے تم سے جو نفع پر اس طرح کئے خدا کا فضل، تمہاری بے نصرت  
وہی ہے بشریک وہ نہ بدوائی ہو، وہیں شریعت نے اس قدر کوتاہی نہیں کیا اور نصرت نبوی  
بلکہ تم غلطی کر دیا جیساکہ مسئلہ یہ کہ تم میں ہے کہ سفر میں جس کے لئے اللہ و رسول نے تمہارے خلاف  
کو قتال قبول کیا تو انہیں دیا اگر سپردہ واقفی ہو۔ دوسرے یہ خدا جو تم کو رہے ہو واقفی اور سپردہ  
میں نہیں جیساکہ آگے آجہاد تم کہتے ہو گئے کہ پھر کو اس جھوٹ کی خبر نہیں ہوئی بلکہ حقیقت یہ  
یہ ہے کہ، اللہ تعالیٰ نے اپنے جو کہ اختصار سے سب اعمال پر قطع ہے، لہذا وہ یہی اللہ تعالیٰ کا حق  
کہ تمہاری غیر خداوندی کیوں نہ وہ نہیں جو تم بیان کر رہے ہو (جنگ اہل بیت سے جنگ) جسے تمہارا رسول  
اور مومنین اپنے گمراہوں میں کسی خوش کرنے تو نہیں گئے بلکہ مشرکین سب کی صفائی کر دیں گے اور یہ  
بات خدا سے دلوں میں آجہاد کی معلوم ہوتی تھی (وہ جو اللہ و رسول کی عداوت کے خلاف ہی تھے)  
اور کہتے رہے کہ ان کے انہی (ان پر سے گناہ کیوں ہوئے جو کہ انہی سے کفر میں ہیں، یہ راہ ہونے والے  
وہی ہو گئے، اگر ان و عیدوں کو سنا کر تم اب بھی اس سے ایمان نہ آؤ تو پھر اللہ نہ ہو شخص اللہ ہی

اور اس کے رسول پر ایمان نہ ہو چکا تو ہم نے کافروں کے لئے دوزخ تیار کر رکھی ہے اور اہل ایمان و خیرہ میں سے لئے مذکورہ کافروں کو ہر گز سے غیب نہ کیا جائے گی کہ تمام آسمان و زمین کی مساطات اللہ ہی کی ہے اور کیا جائے جہنم سے اور جس کو چاہے سزا دے اور کافر اگرچہ حق عذاب ہو جائے کیوں اس لئے بڑا غفور و رحیم ہے کہ وہ بھی چاہے دل سے ایمان لے توں تو ان کو بھی جہنم تیار ہے)

## معارف و مسائل

یہ قسموں پر اور مذکور ہوا ان اے آپ کے متعلق ہے کہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا ہے میں ساقی ہوں گا حکم کیا تھا مگر انھوں نے جو بیان بازی سے کام لیا جس کا بیان تفسیر ص ۱۱۰ کے جزو اول میں ہو چکا ہے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نہیں بعض تفسیر بہر میں کتاب النور ہے کہ

سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَدْيَنَ تَرَكِيتُمْ آخِرَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ

اے آپ کے پیروں کے پیروں کو کہ جب تم چلے گے تو میں تم کو چھوڑ کر آؤں گا

تَتَّبِعُكُمْ يَرْيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا آيَاتِ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا

جدا کرتے ہوئے چھوڑ دینا چاہتے ہیں کہ اللہ کی آیتوں کو بدل دیں کہ تم ان کو نہیں چھوڑو گے

كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَيَقُولُونَ بَلْ نَحْنُ مُخْشَوْنَ وَمَا بَلْ

جیسا کہ اللہ نے کہا اس لئے کہ پہلے سے اللہ نے ان کو بتا دیا تھا کہ تم ان کو نہیں چھوڑو گے

كَانُوا لَا يَتَفَقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ قُلْ يَلْمِزُكَ مِنَ الَّذِينَ

ہاں وہ ان کو سمجھتے ہیں مگر قلیل (کچھ) کے سوا

سَنَدُّنَ إِلَى قَوْمٍ آوِيَتْ بَابُ شَدِيدٍ لِقَاءِ تَوَنَّهُمْ أَوْ يُسْمِنُونَ

اے وہ لوگوں کو، تم کو ایک قوم۔ جو سخت لڑنے والے تم ان سے آؤں گے اور ان سے لڑو گے

فَإِنْ تَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ أَجْرًا حَسَنًا ۚ وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ

پھر اگر تم مانو گے تو تم کو اللہ کی طرف سے ایک اور نیک نیت کا بدلہ ملے گا

مَنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ

پہلے سے اور تم کو ایک عذاب دردناک

وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ۚ وَمَنْ

اور نہ سمجھنے والے پر نہ سمجھنے والے پر نہ سمجھنے والے پر

يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

جو اللہ اور اس کے رسول کو اطاعت کرے گا ان کو جہنم میں رکھ دیا جائے گی

وَمَنْ يَكُنْ لَّ يُعَنْ يَهُ عَدَا اَنَا اِيْمَانًا

۱۱۔ جو کوئی پلٹ جائے اس کو خطاب دے گا اور لوگ

## خلاصہ تفسیر

جو لوگ (سفر حدیبیہ سے) پلٹے، وہ گئے وہ مقرر یہ جب تم (مخیر کی) قیمتیں لینے چلو گے (۱۰) خطاب یہ ہے کہ خیر فتح کرنے کے لئے چلو گے جہاں غیبت طے والی چیز تو یہ لوگ تم سے کہیں گے کہ ہم کی بھی اجابت دو کہ ہم تم سے ساتھ نہیں (۱۱) اور اس دروازہ سے کہی مال غنیمت کی تبلیغ بھی ہو گا کہ اہل ہونا اس شان کو معلوم اور متوقع تھا خلاف سفر حدیبیہ کے کہ غنیمت نہ ہو گئی زیادہ توقع تھی اس کے متعلق حق تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ لوگوں پہنچتے ہیں کہ ان کے علم کو بدل دیا میں (یعنی تم اس کا چٹا کر اس کو خود وہ ہیں نہ تم وہ لوگ جاسے جو حدیبیہ اور بیت بنو نضیر سے گئے ہوئے آگے ہو اور) کوئی نہ جانے خود سب ان لوگوں میں بنو نضیر سے تھے وغیرہ کیا اور یہاں باری کی (۱۲) آپ کے پیچھے کہ تم ہرگز نہ جانتے ساتھ نہیں چلے گئے (یعنی تمہاری یہ درخواست ہم منظور نہیں کیسکے کہ لوگ اس غنیمت نہ آتھائی کی تبدیلی کا گناہ نہ کیا کہ انہ تعالیٰ نے پہلے سے یوں ہی فرما دیا ہے) (۱۳) حدیبیہ سے واپسی ہی میں انہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا تھا کہ غزوہ حدیبیہ میں اہل حدیبیہ کے دوا کی نہ جائے گا اور یہ حکم خداوندی نبی ہر قرآن میں مذکور نہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم وہی غیر منسلک کے ذریعہ آپ کو مل تھا جو احادیث کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ حدیبیہ سے واپسی میں جو صورت فتح نازل ہوئی اور اس میں یہ آیت آئی اِنَّ الْاَيْمَانَ لَقَدْ اُنْفَضِيَ اِسْتِخَارَۃً قَرِيبَ سے مراد فتح خیر ہی ہے تو اس آیت کے اشارہ کر دیا کہ یہ فتح خیر انہی اہل حدیبیہ کو نصیب ہوگی اور وہ سب آپ ان کو یہ جواب دیں گے (۱۴) تو وہ لوگ کہیں گے (ظاہر یہ ہے کہ آپ کے سامنے کہنا مراد نہیں بلکہ اوروں سے کہیں گے کہ ہمارے ساتھ نہ لینے کو خود کا حکم بتلایا جاتا ہے بات یہ نہیں، بلکہ تم لوگ ہم سے مسد کرتے ہو (مسلطہ ہمارا شریک ہو گا اور انہیں جان کہ مسلمانوں میں مسد کا کوئی شاب نہیں، بلکہ خود یہ لوگ بہت کم بات سمجھتے ہیں (اگر سمجھ پوری ہوتی تو انہ کے اس حکم کی محنت بآسانی سمجھ سکتے تھے کہ حدیبیہ میں ان منکرات نے ایک بہت بڑے منظر اور بڑے امتحان کا کام کیا، منافقین نے اپنی ذنیب و غرائز کو مقدم رکھا یہ وہ دھوکا کی تحفہیں اپنی عمر دی کی تھیں۔ یہاں تک ضمنیوں خیر کے متعلق تھا آگے ایک دوسرے واقعہ کے متعلق گفتگو کے لئے (اشارہ ہوتا ہے کہ) آپ ان پیچھے رہنے والے دیہاتیوں سے (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اگر ایک خیر میں نہ گئے تو نہ ہی ثواب حاصل کرنے کے اور بھی مواقع آنے والے ہیں چنانچہ



غریب تم تھی ایسے لوگوں (سے لڑنے) کی طرف ہمارے ہاتھ نہ پھرنے والے ہوئے (مراد اس سے فارس و روم کے فوجدار تھے جو کھڑائی لڑ رہے تھے) کیونکہ ان کی نوعیت تہذیب و تمدن اور باطنی تعلیم و تربیت سے لڑنے پر تیار نہ تھے (اسلام) جو چاقور (خود اسلام قبول کر کے یا اسلامی حکومت کی اطاعت اور مجاہدینہ دینا قبول کر کے) مطلب یہ کہ تم اس کام کے لئے تیار نہ ہو گے (سو داس وقت اگر تم اطاعت کرو گے اور مجاہدینہ سے جہاد کرو گے) تو تم کو اتنی نعمتیں ملیں گی اور اگر تم (اگرتو نہیں) کرو گے تو پھر وہی ہو گے جیسے کہ قبیلہ بنی نضیر وغیرہ میں (مگر دینی لڑنے پر تو وہ درہمیکہ عذاب کی سزا اور عذاب الیمت و عذاب الہیہ سے عذر و کفایت نہیں پاتا تھا) (انہی سے کوئی عذاب ہے اور نہ عذر ہے کوئی گناہ ہے اور نہ زیادہ کوئی گناہ ہے اور ان پر عذاب الیمت کے لئے جنت و نعمت کے وعدے اور عذاب الیمت کے لئے جہنم کے وعید بھی مذکور ہیں) نہیں کچھ انہی لوگوں کی تخصیص نہیں بلکہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جو شخص اللہ اور رسول کا کلمہ یا کلمہ کو ایسی باتوں میں داخل کر چکا ہے جس کے نیچے خبریں ثابت ہوں گی اور جو شخص (حکم سے) روگردانی کر چکا اس کو وہ عذاب عذاب کی سزا دی جائے۔

## معارف و مسائل

آیات مذکورہ میں اس واضح ذکر ہے جو حد نبیہ سے واپسی کے بعد مسلمان تہذیب میں پیش آیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کا ارادہ فرمایا تو صرف ان لوگوں کو ساتھ لیا جو سفر حد نبیہ اور بیت المقدس میں سفر کیا تھے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو خیبر کی فتح اور وہیں سے احوال نبوت ملنے کا وعدہ فرمایا تھا اس وقت دیہات کے وہ لوگ جو غزوہ خیبر میں باوجود وہاں کے عذر کر کے نہیں آئے تھے ان لوگوں نے بھی جہاد خیبر میں ساتھ چلنے کا ارادہ کیا خواہ اس لئے ہے کہ ان کو قرآن سے خیبر کی فتح و فدا اور وہاں مال نبوت ملنے کی توقع تھی اور یا مسلمانوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے معاہدات اور صیغہ حد نبیہ کے کچھ پرکارت دیکھ کر ان کو جہاد سے بھیجے رہنے پر ندامت ہوئی اور اب شکر ہے جہاد کا ارادہ کیا۔ ان کے جواب میں قرآن نے فرمایا کہ یہ لوگ اللہ کے کلام میں اس کے حکم کو ماننا چاہتے ہیں اور خداوند تعالیٰ کا وعدہ اور اس حکم سے غزوہ خیبر اور اس کے مقام کا صرف ان حد نبیہ کے ساتھ مخصوص ہونا ہے اور ان کے بعد تو ان کے لئے اور بھی احکام ہیں بھی یہی تخصیص ان حد نبیہ کا قول ہے مگر یہی یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں تو کہیں اس تخصیص کا ذکر ہے نہیں پھر اس تخصیص کے بعد کو کلام اللہ اور قال اللہ کہا کیسے صحیح ہوا۔



والا ہے۔ ارشاد فرمایا، **مَنْ مَلَكَ مَوْلًى رَأَىٰ عَذَابَ ذِي نَارٍ**، یعنی ایک ایسا وقت آنے والا ہے جبکہ تمہیں یہاں کی دعوت دی جائے گی اور یہ جہاد ایک بڑی فتنہ بنو گے قوم کے ساتھ جنگجو اور تاریخ اسلام شاہد ہے کہ یہ واقعہ فتنہ سے پہلے اللہ علیہ السلام کے عہد مبارک میں پیش نہیں آیا، کرو نکالو اور آپ کو اس کے بعد اعجاب کو کسی غزوہ میں دعوت شرکت دینا ثابت نہیں ٹائیائے بعد کسی ایسی قوم سے مقابلہ بھی نہیں ہوا جسکے ہار اور غلبت بوزیر کا قرآن نے ذکر فرمایا ہے کہ اگر غزوہ تبوک میں اگرچہ مقابلہ ایسی قوم سے تھا مگر نہ اس غزوہ میں اعراج کو دعوت دینا ثابت ہے اور نہ اس میں قتال کی فوج تھی کیونکہ مقابلہ دینیوں پر فتنہ ہے، غلبہ ذلیل یا وہ مقابلہ نہیں آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور یہاں پہلے قتال کے واپس آئے اور وہ فتنوں میں بھی نہ آئیں اور نہ دینا ثابت ہے اور نہ اس وقت قبل کی ایسی قوم تھی جو سخت اور سارے مسلمانوں والی ہو۔ اس لئے ائمہ تفسیر میں سے بعض نے فرمایا ہے کہ مراد اس سے فارس اور روم یعنی کسری و قیصر کی فوجیں ہیں جو کہیں کہیں جہاد فتنہ سے ہی وقت ائمہ کے عہد میں جہاد ہوئی اور وہ جہاد اللہ تعالیٰ کی راہ میں اور حضرت عائشہ بن خدیج نے فرمایا کہ ہم قرآن کی یہ آیت پڑھتے تھے اور ہمیں معلوم نہ تھا کہ اس قوم سے کوئی قوم نہ آئے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صدیق اکبر نے اپنی خلافت کے زمانہ میں جہاد کیا اور یہاں پہلے یہاں کی قوم کی جہاد کیا اور نہ اس کی دعوت دی اس وقت ہم نے یہ کہہ سہی قوم اس آیت میں مراد تھی مشران و رؤس اقوال میں کوئی فتنہ اور فتنہ نہیں ہو سکتا جو کہ یہ سب قومیں ایمان داخل ہوں۔

امام قرظی نے اسکو نقل کر کے فرمایا کہ یہ آیت اسکی دلیل ہے کہ فتنہ صدیق اکبر سے پہلے اور فاروقی ائمہ کی خلافت میں نہ تھی بلکہ دعوت کا ذکر نہوا قرآن نے آیت مذکورہ میں فرمایا ہے **لَا تَرْجِعُوا كُرْسًىٰ اَوْ تَتَزَلَّتْ رِجُلُکُمْ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ**، حضرت ابنی نے کہا کہ تم میں آؤ بٹھلو بغیر توس کے آیت اس میں قرظی نے اسکی طریق گفت آؤ کو مثنیٰ کے معنی میں لیا ہے یعنی اس قوم کے اہل اس وقت تک ہوتا ہے کہ وہ طبع فرمانہ وار نہ ہو جائیں خواہ اسلام قبول کرے یا اسلامی حکومت کی اطاعت میں رہنا قبول کرے۔

**مَنْ مَلَكَ مَوْلًى رَأَىٰ عَذَابَ ذِي نَارٍ**، حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ جب آپ کی آیات میں جہاد کی حرکت سے پہلے لوگوں کے لئے عذاب کی وعید آئی ان کو لکھا **اَوْ تَتَزَلَّتْ رِجُلُکُمْ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ**، تو جبکہ معذور لوگ جو صحابہ کرام ہیں تھے ان کو فکر ہوئی کہ ہم تو مشرک جہاد کے قابل نہیں کہیں ہم بھی اس وعید میں شامل ہوں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں ائمہ کے لئے لکھا ہے اور یہاں کو حکم جہاد کے عطفی کر دیا گیا، تو یہی واقعہ سمانہ و تعالیٰ اعلم۔



دلوں پر طرب ڈالے، تاکہ ان کو زیادہ دیر زندگی کی بات نہ ہوئی اور اس سے تمہارا دینی نفع بھی تصور نہ کیا کہ آرام و فراغت ملے اور دینی نفع بھی نہ، تاکہ یہ (واقفہ) اہل ایمان کیلئے (دوسرے) وعدوں کے سچے ہونیکا ایک نمونہ بن جائے، یعنی خدا کے وعدوں کے سچا ہونے پر اور زیادہ ایمان پختہ ہو جائے، اور تاکہ اس نمونہ کے ذریعہ تم کو (آئندہ کے لئے ہر کام میں) ایک سیدھے راستہ پر ڈالے، اور اس راستہ سے قائل اور امت پر ہمہ وسعہ یعنی ہمیشہ کے لئے اس امت کو پہنچ کر اللہ پر اعتماد سے کام لیا کرو اس طرح دینی نفع دوہونگے ایک علمی اور اخلاقی ایس کو وطن کون سے بیان فرمایا ہے، دوسرا اعلیٰ و اخلاقی ایس کو بچھڑا ہونگے کے الفاظ سے ارشاد فرمایا ہے) اور ایک نفع اور بھی (موجود) ہے جو (اس وقت تک) مخلوق کا جو میں نہیں آئی، اور اس سے نفع نہ ہو، اب تک واق نہیں ہوئی تھی مگر (خدا تعالیٰ اس کو احاطہ قدرت میں لے ہوئے ہے) جب چاہے کام کو عمل کر دیکھا، اور (اسی کی کیا تنہا میں ہے) ان نعمات ہر چیز پر قادر ہے۔

## معارف و مسائل

قَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأً بَرٍّ يَتَّقِي ۖ فَتَحَتْ لَكَ خَيْرًا ۖ اِس بَرٍّ اِس  
مرداد بروت خدا سے پسند آیا کہ اس سے پہلے بھی (اِنَّ الَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَكَ) میں آپ کا جو ثابت  
ہوئی اسی سے تعلق اور اس کی تاکید ہے اس آیت میں حق تعالیٰ نے اس بروت کے شرکار کے بنی  
رضاء کا اعلان فرمایا ہے اسی لئے اسکو بروت رضوان بھی کہا جاتا ہے اور مقصود اس سے ان  
شرکار بروت کی دھج اور ان کو اس عہد کے بے گھر کرنے کی تاکید ہے۔ سمجھیں میں حضرت جابر رضی  
روایت ہے کہ مدینہ کے دن ہماری تعداد چودہ سو تھی کہ سنی ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا اللہ خیر اهل لہ حق، یعنی تم لوگ تمام روئے زمین کے انسانوں سے بہتر ہو۔ اور  
صیح مسلم میں آتہ بشر ذلتہ مرفوعاً روایت ہے کہ لا ین علی الذی واحد معن باہم منحت  
الشیخوخۃ، یعنی جن لوگوں نے اس درخت کے نیچے بروت کی ہے ان میں کوئی بونہم میں نہیں پایا گیا  
(مذہبی) اس میں اس بروت کے شرکار کی مثل شرکار غزوہ بدر کی سی ہے جیسے کہ تعلق  
قرآن وحدیث میں مضاعفہی اور پشت کی بشارتیں ہیں اسی طرح شرکار بیت رضوان کے  
لئے بھی یہ بشارت آتی ہے۔

یہ بشارتیں اس پر شاہد ہیں کہ ان سب حضرات کا خاتمہ ایمان اور اعمال صالحہ رضیہ پر ہوگا  
کیونکہ اللہ نے انہی کا یہ اعلان انکی ضمانت دے رہا ہے۔

صاحبِ کرم میں پوشیدہ اور انکی مغزوں تغذیہ نگاہی میں آیا کہ جن میں اس وقت کے خلق میں صفائی نہ تھی  
 میں غور کیا اس آیت پر کہ اس آیت پر کیا مفسر مفسر کا یہ اعلان نہ دیا ہے وہ انہوں نے کسی افسانہ کی شکل میں بیان کیا ہے  
 بھی نہ تو یہ آیت اس کی حافی کا اعلان ہے۔ یہ اس کے اپنے اعلان کا کہ تو جس میں نہ ہو، دیکھا  
 کہ اس میں کاسین بنانا نہ ہوتی اور نہ اس آیت کی حقیقت ہے۔ یہ آیت دلائل کے نال کی  
 جمع کردہ ہے اور کوہِ ثور اور دوسرے جگہوں کا اتفاق کے سوا کچھ نہیں ہے۔

شعبہ شریعت ہوا | فرمودہ جہانگیر اس آیت میں کیا ہے ایک ذیل کا وقت تھا اور پھر یہ کڑا اخلاقی  
مصلحت ملکِ مسلم کی وفات کے بعد کچھ لوگ وہاں بیٹھ کر ہاتھ دے اور اس وفات کے نیچے خانہ پر یہ کہتے  
تھے : جس نے غلامِ رقی اعظم کو غلامِ بزرگ اور کبیر گرامہ دیا ہے وہ اچھے دل کے چلا۔ اسی وقت کسی پیشکش دیکھ کر ان کو  
بیسے چوٹی اٹھو میں اس ملک کے واقعات ہوئے ہیں اس لئے اس وقت کو کنگوا دیا یا مگر چھوٹے بیٹے  
کو حضرت ملا شریعین عبدالرحمن فرمائے ہیں کہ میں کبھی تیرے بیٹے کے لئے گیا تو کہا کہ ہاتھ میں یہ اکر لے  
لوگوں پر ہوا جو ایک مقام پر جمع تھے اور نماز پڑھا، سبہ شمس میں نے اُن سے پوچھا کہ یہ کیسی بات  
انہوں نے کہا کہ یہ دورِ امت جنتی کے نیچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت رضوان لی تھی جس  
کا ایک بعدِ امت سے یہی سبب ہے کہ اس کا شاخہ ہو اور اس واقعہ کی خبر اُن کو دی۔ انہوں نے  
فرمایا کہ میرے والدین لوگوں میں سے تھے اور اس وقت، غلامی میں شریعت کے بعد انہوں نے اپنے والدین  
کو ہم پر آگے سال تک کچھ یہ حاضر رہے تو ہمیشہ وہ وفات نہ لائیں کیا ہمیں رسول ہو سکیں؟ حکایتِ شریعہ  
لگا۔ پھر عیدین سبب نے فرمایا کہ تم لوگ امتِ مسلمہ کا شریعت کے بعد اپنے خود اس بیعت میں حاضر رہا  
تھے اُن کو تو پتہ نہیں لگا تمہیں وہ علوم و بیگیا عجیب بات ہے کیا تم انہیں اور وہ واقعات ہر وقت انسانی  
اس سے معلوم ہوا کہ بعد میں لوگوں نے منی اپنے عقیدے والوں کے لئے نہایت کو تعظیم کیا اور اس کے نیچے  
حاضر ہوا اور نماز پر پڑھنا شروع کر دیا، غلامِ رقی اعظم کو یہ بھی معلوم تھا کہ یہ دورِ امت میں جو  
فرمودہ انہوں نے ترک کیا اس کا حق ہوگا اس لئے اس کو طبع کر دیا اور کیا بعد سے۔

[illegible]

بہر حال یہ ثابت ہوا کہ یہ واقعہ فتح خيبر سفرہ میں سے کافی دنوں کے بعد پیش آیا ہے۔ اور سورہ فتح کا سفرہ یہی ہے کہ روزِ نازل ہونا سب کے نزدیک متفق علیہ ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ پوری شہرت اس وقت نازل ہوئی یا کچھ آیتیں بعد میں آئیں۔ اگر پہلی صورت رائج ہو تو ان آیتوں میں واقعہ خيبر کا بیان بطور پیش گوئی کے ہوا اور اسکو بعد میں معنی قطعی اور یقینی ہونے کی بنا پر تفسیر کیا گیا، اور اگر دوسرا قول اسے ہوتو یہ ہو سکتا ہے کہ یہ آیتیں بعد وقوع فتح خيبر کے نازل ہوئی ہوں اور انشاء علم۔

وَمَعْلَمٌ لِّكَتَابِكَ بَآئِلًا مَّا آتَاكَ اللَّهُ وَلَا تَلَا مَوْلَاكَ اس سے خيبر کا مالی غنیمت ہے جس سے مسلمانوں کو سہولت اور فراخ بالی حاصل ہوئی۔

وَمَعْلَمٌ لِّكَتَابِكَ بَآئِلًا مَّا آتَاكَ اللَّهُ وَلَا تَلَا مَوْلَاكَ اس سے مراد تمام ہدائی فتوحات اور ان کے خاتم ہیں جو قیامت تک حاصل ہونے والی ہیں۔ پہلے خاتم اہل مدینہ کے ہے اللہ تعالیٰ کے حکم سے تم کو فتح کر دیے گئے تھے یہ سب کے لئے عام ہے۔ اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ تفسیریں جو حکم ان آیات میں ذکر نہیں کیا گیا بلکہ وہ جدا گانہ وحی کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچائی گئی ہیں آپ نے اس پر عمل کیا اور صحابہ کرام کو بتلایا۔

وَمَعْلَمٌ لِّكَتَابِكَ بَآئِلًا مَّا آتَاكَ اللَّهُ وَلَا تَلَا مَوْلَاكَ اس سے مراد انکار اہل خيبر ہیں کہ ان کو اس پر ابلا بھی کچھ زیادہ ضرور دکھانے کا موقع اللہ تعالیٰ نے نہیں دیا۔ امام بخاری نے فرمایا کہ قبیلہ غطفان جو دشمن کا حدیث تھا یہ اب اس قبیلہ نے نہیں سنی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خيبر پر چڑھائی کی ہے تو یہ لوگ یہودی کہہ کے خيبر سے سارے مسلمانوں سے غلہ نکلوا دینا شروع کر دیں۔ ان کے دلوں میں یہ بات اٹھ رہی تھی کہ اگر ہم اس نیکار میں پڑ گئے کہ اگر ہم اس طرف گئے تو جہنم نہیں کہ مسلمانوں کا کوئی لشکر جہاد سے بچتا رہے گھر میں رہ کر کھاتے اس لئے سب شہداء کے ہونے میں گئے۔ (مصلحہ جری)

وَمَعْلَمٌ لِّكَتَابِكَ بَآئِلًا مَّا آتَاكَ اللَّهُ وَلَا تَلَا مَوْلَاكَ اس سے مراد یہ ہے کہ ان حضرات کو پہلے سے حاصل تھی مگر جیساکہ پہلے کہا گیا ہے کہ یہ آیت کے درجات پیش آئیں یہاں وہ درجہ مراد ہے جو پہلے حاصل نہ تھا یعنی اللہ پر بھروسہ اور توبہ ایمان کی نریادگی۔

وَمَعْلَمٌ لِّكَتَابِكَ بَآئِلًا مَّا آتَاكَ اللَّهُ وَلَا تَلَا مَوْلَاكَ اس سے مراد یہ ہے کہ مسلمانوں سے اور بہت سی فتوحات کا وعدہ کیا ہے جس پر ابھی ان کو قدرت نہیں۔ ان فتوحات میں چونکہ سب سے پہلے مکہ مکرمہ کی فتح ہے اس لئے بعض حضرات نے اس سے فتح مکہ مراد لیا ہے مگر الفاظ عام ہیں قیامت تک ہونے والی فتوحات اس میں شامل ہیں۔ (مصلحہ جری)

وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَالِ الْأَرْضِ بَارِئَةٌ لَّا يَجِدُون وَلِيًّا وَ

لَا تَصِيْرًا ۝ سُنَّۃُ اللّٰهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ ۚ وَكَانَ يَجِدُ لِسُنَّتِ

اللّٰهِ بُدْلًا ۚ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ

مِنْ بَحْلَنِ كَدِّهِمْ ۚ مَنْ يُعَدِلْ اَنْ اَخْضَرَ كَرْعًا مِنْهُ وَكَانَ اللّٰهُمَّا لَتَكْمُلُوْنَ

بَصِيْرًا ۝ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصْدُوْا عَنْ مَّسْجِدِ الْحَرَامِ

وَالْهَدْيِ مَعْكُوْفًا اَنْ يَّبْلَغَ حُدُوْدَ الْاَرْضِ مَلُومُوْنَ

وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّهُنَّ تَعْلَمُوْنَ هُمْ اَنْ تَطَّوُّوْهُمُ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُنَّ

مَعْرَضًا ۚ يَعْنِيْ عَلَيْهِ لِيَدْخُلَ اللّٰهُ فِي رَحْمَتِهِ مِنْ يَثَرُ الْاَنْثَرِ

لَعَدَّ بَنُو الْاِيْنِ كَفَرًا وَاعْتَدُوْا اَيُّا اِلَيْمًا ۝ اَوْ جَعَلَ الَّذِينَ

كَفَرُوْا فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْحَبِيْءَ رَحْمَةً لِّلْاٰهْلِيَّةِ ۚ اَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَةً

عَلٰى رَسُوْلِهِ وَعَلٰى الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ وَالَّذِيْنَ مَلَكَ السَّكَايَا وَكَانُوا

اَحْقٰى رَحْمًا وَاَهْلًا ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

اَسْمٰى ۚ وَكَانَ اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ

خلاصہ تفسیر

اور (جو کہ ان کفار کے غلوب ہونے کے تقاضیات موجود تھے جو آگاہ آتے ہیں اسلئے)



اگر وہ تم میں پہنچ نہ سکتا ہو تو تم سے یہ کافر (یعنی قرآن) تمہاری تعقیبات کی وجہ سے وہ) نکل رہا ہے۔  
 پھر کہہ دیجئے کہ پھر ان کو کوئی بارگاہ مذہب دکھاؤ اور اللہ تعالیٰ تم سے (کفار کے لئے) یہی دستور  
 کر رکھا ہے۔ وہ پہلے چلا آتا ہے کہ تم میں ان میں غلبہ اور اب باطل مٹو جا رہے ہیں اور  
 بھی کیونکہ کسی نئے صہبت سے اس میں تاخیر نہ ہو، ان کے منافی نہیں) اور آپ خدا کے دستور میں  
 (کسی شخص کی طرف سے) وہ وہ بدل نہ پاویں گے۔ اگر نہ اللہ کی کوئی کام کرنا چاہے اور کوئی اسکو  
 نہ دے (وہ) اور وہ یہاں تک کہ اس نے اس کے ہاتھ سے (یعنی تمہارے لئے) ہے) اور  
 خدا نے باقرآن کے لئے (اس میں) کہہ دیا ہے (یہ اللہ کی حد میں ہے) اور اگر یہ بعد  
 اس کے نام نہ پڑے یا قلوب و یا قلوب یا اشارہ اس وقت کے بعد یہی ہے کہ وہ تم میں  
 شروع میں بیان ہو چکا ہے کہ قریش کے پیاس آویسوں کو صفا پر کرم نے فرستاد کہ لیا تھا اور  
 پھر کچھ لوگ بھی اگر فساد ہو کر سامان کے قبضہ میں گئے تھے اسوقت اگر مسلمان ان کو قتل کر دیتے  
 تو دوسری حالت تک یہ نہ تھاں تھی اور ان کے بندہ ساتھی دیکھ لے گئے تھے وہ ان کو ٹہیک کر لیتے  
 اور ان کی ذلت پر غصہ ہو کر ان کے چہرے چلنا ہوتا اور اگر یہ دیکھ لے گئے تھے وہ ان کی بیانی تہمت پر ہی تھی  
 نے یہاں واقعہ فرمایا ہے کہ اگر آپ کو بھی جاتی تو فتح مسلمانوں ہی کی ہوتی لیکن میں تمہارے  
 علم میں لاناں کی طرف سے تھے اس وقت تک کہ وہ اس لئے اس حالت مسلمانوں کے نہیں  
 یہ بات والی کہ ان کے قبیلے کو قتل نہ کریں اس میں مسلمانوں کے ہاتھ ان کے قتل سے روک دیے  
 دوسری حالت قریش کے دلوں پر اتنے سببوں کا رعب ڈال دیا کہ انہوں نے صلح کی طرہت مانی ہو کر  
 سبیل کو تہمت پر لیا اور اس میں حق تعالیٰ کی نکتہ نے وہاں انجام تک نہ پہنچا  
 کر دیا اور انہوں نے تمہارے کاموں کو (اسوقت) دیکھ رہا تھا (اور ان کاموں کے نتائج کو  
 جانتا تھا) ایسا کام نہیں ہونے دیا جس سے تمہارے چہرے پر آئے۔ آگے اسکا بیان ہے کہ اگر  
 یہ شک ہو جاتی تو کفار کی مغلوبیت سے کس طرح اور کیوں ہوتی) یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور  
 تم کو (مذہب کرنے کے لئے) مسجد حرام سے روکا اور مسجد حرام اور صفا مودہ کے درمیان کامیاب  
 یہاں ہی ہوتی ہے وہ دونوں ہی میں شکر چونکہ طہرات اصل و اقوال ہے اور وہ مسجد حرام میں مقیم  
 اس لئے اس سے روکنے کے ذکر پر گفتگو کیا گیا) اور قرآنی کے چہرہ کو (مذہب میں) رکھا  
 دیا اس کو اس کے موقع میں پہنچنے سے روکا (جانوروں کی قربانی کا موقع سنی ہے ان لوگوں نے  
 جانوروں کو بھی تک نہیں جانے دیا ان کے لئے (مذہب) حرام مہرم میں پہنچ کر اس کا ظہم کر دیا  
 لیکن خدا یہ تھا کہ مسلمانوں کو جنگ کا حکم دے کہ ان کو غلبہ کر دیا گیا لیکن انہیں حکمتیں اس  
 تھاں سے کو پور کرنے سے مانع ہو گئیں ان حکمتوں میں سے ایک یہ ہے کہ اسوقت تک میں بہت





رحمت کے لئے یہ سارا سامان کیا گیا۔

گوشت شریکوں اور تزیین کے منی اصل میں کھانے کے لئے طلب یہ ہے کہ کھانے میں محروس مسلمانان کا  
اقتدار نہ لگے اور ممتاز ہونے کو نہیں چاہئے کہ تکلیف نہ ہو لیکن یہ کہ ان کا کھانا کھالیا نہ کا  
تھا نہ اس میں تھا کہ اسی وقت ان کو مسلوں کے ہاتھوں سزا دلادی جاتی تھی جو کہ محروس مسلمانان  
مستحقین مدد اور ہولناکیوں کے اندر غلط تھے اگرچہ یہ ہوتا تو ان کو بچانے کی صورت نہ ہوتی اسلئے  
اللہ تعالیٰ نے اس جنگ کو موقوف رکھا۔

وَأَنزَلَ مِنَ الْمُقَاسِمِ ذِكْرًا وَاتَّخِذُوا حِوَارًا فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ وَهُوَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ  
کاظمہ بنی عین کلمہ تو یہ دو رسالت اس کو کھانے کی اسلئے کہا کہ یہ کھانے ہی تقویٰ کی پیداوار ہے۔  
اور صحابہ کرام کو اس کلمہ کا حق اور میں ذرا دانت تعالیٰ نے ان لوگوں کی رسوائی و فساد کی دلی دہ  
ان سفرات پر کافرانہ کفر کی الزام لگاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تو ان کو کھانا سامان کا دینا اور امتی  
فرمانے اور یہ بدعت ان پر برسر کر رہا۔

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ إِنَّا بِالْحَقِّ لَنَرُّكَ حُلُكَ الْمَسْجِدِ

ہاں نے ان کھانا چنے دیا کہ ان کو ان کا حق دینا ہے کہ تم واپس چلو گے مسجد

الْحَرَامِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ خُلَفَاؤُهُمْ رُؤُوسُهُمْ وَمَقْعَدُ رِجْلِهِمْ

عمر بن الخطاب نے چاہا کہ آدم سے یہاں بیٹھ جائے اس لئے اس کے سر کے اور کھانے کے

لَا تَخَافُونَّ فَعَلِمُوا مَا كُمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا

یہ کہ ان کے ہاتھوں میں نہیں جانتے پھر فرمودی اس سے دوسرے ایک

قَرِيبًا هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ

نزدیک وہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول سیدہ راہ پر اور کھانے دینے پر

لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الذِّنِّ كَذِبًا وَقُلْنَا بِاللَّهِ شَهِيدًا إِنَّ هَذَا رَسُولٌ

نہ کہ وہ کہہ اس کو سچ دینے سے اور کالی ہے اللہ حق ثابت کرنا کہ محمد رسول

اللَّهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدُّ أَوْ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمًا وَبَيْنَهُمْ نَبَاهٌ

اللہ کا اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں اور ان کی زبان پر نرم دلی ہے ان کے میں تو کھانے کا

رُكْعًا سَجْدًا يَكْبِتُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا لِّسِيمَاهُمْ فِي

نوح میں اور سجدہ میں اٹھ کھڑے ہیں اللہ کا فضل اور اس کی خوشی نشانی ان کے اللہ

وَبُحُورِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكُمْ مِمَّا فِي التَّوْرَةِ وَأَوْ

سفر ہے سجدہ کے اثر سے یہ نشان ہے ان کی نورات ہیں اور

مَتَّاعًا فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ رَزَقَهُ آخِرَ حَيَاتِهِ فَارْزُقْهُ فَاسْتَغْلَظْ

مَتَّاعًا فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ رَزَقَهُ آخِرَ حَيَاتِهِ فَارْزُقْهُ فَاسْتَغْلَظْ

فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ يُعْجِبُ الرَّاغِبَ لِيُعْطِيََهُمُ الْكَفَّارَ وَعَلَىٰ لِلَّهِ

فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ يُعْجِبُ الرَّاغِبَ لِيُعْطِيََهُمُ الْكَفَّارَ وَعَلَىٰ لِلَّهِ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (۶۰)

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (۶۰)

## خلاصہ تفسیر

یہ ایک اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو سزا عذاب و کمالات کا جو وہ مطابق واقعہ کے ہے تم لوگ

سمجھو کہ میں اللہ تعالیٰ نے تم کو سزا عذاب و کمالات کا جو وہ مطابق واقعہ کے ہے تم لوگ

کرامات و نعم کو کسی دن کا دینا چاہتا ہوں تم کو متعدد بیماریوں اور اس سال سے تاخیر کی وجہ سے کہ تم

اور تمہاری قوم میں اور حکمتیں معلوم ہیں جو تم کو متعدد نہیں (ان حکمتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ) پھر اس

افواہ کے واقعہ پر تم سے پہلے تم کو ایک قوی فتح (خبر کی) دیدی (تاکہ اس سے مسلمانوں کو قوت

اور مسلمان حاصل ہو جائے اور وہ پورے الیمان کیساتھ تم کو اور کر ہی جیساکہ ایسا ہی واقعہ ہے)

اور ان ایسا ہے کہ تم نے اپنے رسول کو یہ آیت (کلام اللہ تعالیٰ قرآن اور پیغام دین (اسلام)

دے کر بھیجا ہے تاکہ اس (دین) کو تمام زمینوں پر غالب کر دے (یہ غلبہ امت و دلیل کلمہ حق)

سے تو دانی اور ہمیشہ ہی سب کا اور شکوک و اضطراب کے اعتبار سے بھی تسلیم کیا کر ایک سزا کے

ساتھ وہ یہ کہ ال (دین کی مسلمانوں کے لئے) جب یہ سزا نہیں ہوگی تو غلبہ ال (یہ کا وعدہ نہیں

اور چونکہ صحابہ کرام میں یہ سزا موعود تھی جیساکہ اگلی آیت جو صحابہ کے متعلق آ رہی ہے انہیں صلی اللہ علیہ وسلم

کا ذکر ہے اس آیت میں جیساکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی بشارات ہیں ایسا ہی

صحابہ کرام کے لئے فرمائش کی بشارات ہیں جیساکہ مشاہدہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر

پچیس سال گزارنے پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام اور قرآن کو دنیا کے گوشہ گوشہ میں فاطمہ طور پر پہنچ گیا اور

(حیثیت جاہلیت والے گروہ کے) آپ کے نام کے ساتھ رسول کا لفظ لکھنے سے گریز کرتے ہیں تو آپ انہوں

کیونکہ آپ کی رسالت پر ان کا کافی گواہ ہے (میں نے آپ کی رسالت کو دانی و اطمینان رکھ لیا ہے)

مہجرات سے ثابت کر دکھایا جس سے ثابت ہو گیا کہ (تمہارے صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں

اس جگہ محمد رسول اللہ کا یہ اعلان اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کے لئے کیا ہے کہ حیثیت جاہلیت والوں نے ان کے

نام کے ساتھ رسول اللہ کہنا گوارا نہ کیا تو کیا یہ وہی ہے اللہ نے یہ کلمہ آپ کے نام کیساتھ لکھ دیا جو قیامت



لفظاً صدق کا پہلا مفعول رسولہ اور دوسرا فرمایا ہے۔ دوسری آیت کہتے ہیں کہ اللہ نے اپنے رسول کو اپنے نواب میں سے (پیشوا) اور گروہ پرستی کو دکھانے کا واقعہ آگے آئے وہاں تک کہ اسکو بظلم ماضی تعبیر کر کے اسکی قطعی اور یقینی ہونے کی حاکم اشارہ کر دیا چنانچہ آگے بڑھنا مستحبیل فرمایا گیا کہ لَا تَحْزَنُوا عَلَى الْمَوْتِ یعنی آپ نے جو نواب ہیں دیکھا تھا کہ ہم سبھی ہر سال میں داخل ہوتے یہ ضرور ہو کر اسے گا ہر اس سال میں جبکہ اس سال کے بعد ہو گا نواب میں اسکا وقت معین نہیں تھا، جس پیکرام نے اپنے اشیاء کی کیوبہ سے اسی سال عام سفر کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی موافقت فرمائی جس میں اللہ تعالیٰ کی بڑی حکمتیں تھیں جن کا ظہور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت ہوا جیسے کہ صدر میں لکھ دئے اولیٰ ہی مدت کو حکم دے دیں فرمایا تھا کہ آپ کو شک نہیں ہے نہ چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نواب میں کوئی وقت اور سال معین نہیں تھا اگر اسوقت نہیں تو یہ ہر وقت ہوتا تھا۔

آئندہ ہونے والے کا ذکر کرتے۔ اس آیت میں حق تعالیٰ نے آئندہ ہونے والے واقعہ عہدہ ام کے ساتھ انشاء اللہ کہنے کی تاکید اشارہ اللہ کا لفظ استعمال فرمایا حالانکہ اللہ تعالیٰ تو خود اپنی شہادت کے عالم میں ان کو اسے کہنے کی ضرورت نہیں تھی لیکن اپنے رسول اور سب بندوں کو تسلیم دینے کیلئے اس جگہ حق تعالیٰ نے بھی انشاء اللہ استعمال فرمایا۔ فَیُؤْتِیْکُمْ رِزْقًا وَاسْکَافًا وَفَیْضًا یعنی غنای میں پہلے سال عمرہ تھامیں نہ تھے معاویہ نے اپنے اشیاء اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک سے چنبھی سے تراشے تھے۔ یہ واقعہ عمرہ تہذیب کا ہے کیونکہ چھ اوداع میں تو آپ نے خلق فرمایا ہے۔

فَیُؤْتِیْکُمْ رِزْقًا وَاسْکَافًا وَفَیْضًا یعنی اللہ کی قدرت میں تو یہ بھی تھا کہ اسی سال میں رسول ہر عام اور عمرہ نصیب ہو جاتا مگر سال تک تمانہ کرنے میں بڑی مصالحتیں جو اللہ کو معلوم نہیں تم کو نہ جانتے تھے۔ بلکہ ان مصالحت کے ایک یہ بھی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ اس سے پہلے خبر ریح ہو کر مسلمانوں کی قوت اور مسلمان میں اضافہ ہو جائے اور وہ طاقت والہ بن جائیں کیسا قدر عمرہ ادا کریں اسی لئے فرمایا فَیُؤْتِیْکُمْ رِزْقًا وَاسْکَافًا وَفَیْضًا۔ وَمِنْ ذَٰلِکَ سے مراد ذوق اللہ دینا ہے یعنی اس نواب کے واقع ہونے سے پہلے خبر کی فتح قریب مسلمانوں کو حاصل ہو چکا اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اس فتح قریب سے مراد خود صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ وہ فتح مکہ و مدینہ تمام فتوحات کا مقدمہ تھی اور بعد میں تو سبھی صحابہ نے اسکو عظم الفتوحات قرار دیا جو نواب مطلب آیت کا یہ ہو گا کہ اس سال تمہارے غم سفر اور پھر نا کام ہونے اور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس چ حکمتیں اور مصالحتیں خیر و مفاد کے علم میں نہیں تھیں لیکن اللہ تعالیٰ سب سے واقف تھا وہ چاہتا تھا





مستمر لڑائی نہیں ہونے اور بے نظیر خطرات و محمول اور قوت ایمانی کا ثبوت دیا۔ نیز صحابہ کرام کے فضائل اور خدمات کی تفصیل بیان فرماتے ہیں یہ نکتہ بھی ہو تو بعد میں اس کا غرضت حاصل ہے علیہ السلام کے بعد کوئی اور نبی و رسول تو نہیں ہوئے وہ نہیں تھا آپ نے اپنا بعد امت کے لئے لکھا بلکہ کے ساتھ اپنا اصحاب بھی جو بطور نمونہ کے چھوڑا ہے اور ان کی اقتداء و اتباع کے احکام دیتے ہیں اس لئے قرآن نے بھی ان کے لئے فضائل اور خدمات کا بیان فرما کر مسلمانوں کو ان کے اتباع کی ترغیب دے تاکہ فراموشی نہ ہو۔ اس مقام پر صحابہ کرام کا سب سے پہلا وصف تو یہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ خدا کے مقرب ترین امت اور آپس میں مہربان ہیں۔ کفار کے مقابلہ میں سخت یونانی کا ہر موقع پر ثابت ہونا رہا ہے کہ کسی رشتہ ناطے سب سلام پر قرآن کر دیتے اور خود یہیہ کے موقع پر خصوصیت سے اس کا اظہار ہوا۔ اور آپس میں مہربان و رشتہ پر پیشہ و نا صحابہ کرام کا اس وقت سے نصرت سے لیا ہر وہ ایک دہا ہر روز و انصاف و موافقت ہوتی اور انصار نے اپنی سب چیزوں میں وہاں ہر ایک کو شریک کر کے کی دولت دی۔ قرآن نے صحابہ کرام کے اس وصف کو مقدم بیان فرمایا کیونکہ وہ حق بات اسکا حاصل یہ ہے کہ ان کی دوستی اور دشمنی، محبت و عداوت کو ہی چیلے اپنے نفس کے لئے نہیں بلکہ رب اور تعالیٰ اور ان کے رسول کے لئے ہوتی ہے اور یہی وہ چیز ہے جو ایمانی حال کا اعلیٰ معیار ہے صحیح بخاری وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ من احب الله وابتغى رضوانه فقد استكمل ایمانہ یعنی جو شخص اپنی محبت اور فیض و عداوت دونوں کو امت کی مرضی کے تابع کر دے اس نے اپنا ایمان مکمل کر لیا۔ اسی سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ صحابہ کرام کے کفار کے مقابلہ پر سخت ہونا نہایت طلب نہیں کہ وہ کبھی کسی کافر پر رحم نہیں کرتے بلکہ حسب یہ ہے کہ میں تو حق پرست و رسول کا حکم گزار پر سختی کرتے کہ باوجود وہ ان کو اپنے رشتہ ناطے یا دوستی وغیرہ کے علاوہ اس کام میں مانع نہیں اور ہر ایک ان کے ساتھ رحم و کرم کے حاملہ کا حق ہے وہ تو خود قرآن نے اسکا فیصلہ کر دیا ہے کہ **لَا يَنْفَعُ الْكُفْرَانَ** (ان) **لَنْ يَخْفَوْا مِنْكَ وَلَا يَخْشَوْنَ** یعنی جو کفار مسلمانوں کے درپے آزار اور قتل نہیں لیں گے ساتھ ایمان کا سلوک کرنے سے اور تعالیٰ متع نہیں کرتا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے پیشوا و ائمہ میں کئی ضعیف و مجبور یا ضرور مذکورہ کفار کے ساتھ ایمان و کرم کے معاملات کئے گئے ہیں اور ان کے مدد میں حال و انصاف کو برقرار رکھنا تو اسلام کا عام حکم ہے۔ عین میدان کا۔ نام میں بھی حال و انصاف کی خلاف کوئی کارروائی چاہئے نہیں۔

دوسرا وصف صحابہ کرام کا یہ بیان کیا گیا ہے کہ ان کا کام حال یہ ہے کہ وہ رکوع و سجود اور نماز میں مشغول رہتے ہیں ان کو دیکھنے والے کفران کو اسی کام میں مشغول پاتے ہیں۔ پہلا وصف کمال ایمان کی علامت تھی دوسرا وصف کمال میں کا بیان ہے کیونکہ اعمال میں سب سے افضل



میں اور دوسری انجیل میں ہونا معلوم ہے۔ امام بخاریؒ نے فرمایا کہ صحابہ کرام کی یہ مثال انجیل میں ہے کہ  
شرائع میں تبدیل ہونگے پھر ان میں گم اور قوی ہونگے جیسے کہ حدیث سے قضاؤں نے فرمایا کہ صحابہ کرام کی یہ مثال  
انجیل میں رکھی ہوئی ہے کہ ایک قوم ایسی پختہ کی ہو گئی تھی کہ طرہ بڑھ گئی اور وہ جنگاں ہوں کا حکم اور  
بڑے کاموں سے منع کیا کر گئی (مخصوصاً) جو وہ زمانہ کی قیادت و انجیل میں بھی ہمیشہ انگریزوں کے لیے جو  
ان کی پیشین گوئی کے سبب سبیل انصاف کا چرچا ہے۔ تورات باب ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵ کے یہ الفاظ ہیں۔

"خداوند سینا سے کیا پھر سے اس پانچواں بار جو ان کو وہاں سے چلا کر ہوا، وہ اس بار خداوندوں  
کے ساتھ آیا اور ان کے دل اپنے ہاتھ میں ایک آتشیں شریعت کے لئے حق وہ اپنے لوگوں سے بڑی  
محبت رکھتا ہے ان کے سامنے خدا کی باتوں میں وہ حق سے قدر کو کم پاس چلتے تھے تو یہ بتائیں گے۔"

یہ وہی تعلیم ہے جو کتاب کے نسخہ جنگ کی وقت صحابہ کرام کی تھی۔ دوسرا صحیح صحابی سے طلوع ہونا اے  
اس فرمائی ہوئی کہ میرا قہر انجیل میں داخل نہیں ہے۔ اس کے ساتھ میں آتشیں شریعت ہوگی کے الفاظ سے کہہ رہا تھا

غلط فہم کو اصلاح دینا چاہتا تھا۔ وہ اپنے لوگوں سے محبت کر چکا تھا لہذا اسے دیکھ کر کہہ رہا تھا کہ انھوں  
سے جانا ہے ان کی یہ نفسی حالت دوسرے لوگوں کے انہماق جلد سوم باب ششم میں ہے اور یہی یہ کہ

میں ایک ہی کیفیت کو واضح کرتا ہوں کہ ان کی فطرت نے پوری فطرت کے اعتبار سے ان کی فطرت میں  
اس کتاب میں انجیل کی عقل کا مطلب آکر ہے۔ انجیل میں یہ بات ہے کہ اس میں یہ الفاظ ہیں۔ اس نے ایک

اور انجیل کے ساتھ جوئی کر کے کہا کہ انھوں کی یادداشت میں اس دانی کے ان کی مانند ہے جس کی آدمی نے  
لیکھ کر کہہ دیا ہے وہ سب دیکھیں تو جہت میں جب بڑھتا ہے تو سب دیکھ رہے ہیں اور

ایسا وقت ہوتا ہے کہ ہمارے انگریزوں کی ڈیلیں پر سیر کرتے ہیں۔ اور انجیل میں اس کا یہ الفاظ  
ہیں جو انھوں نے فرمائی کہ یہ یاد ہے۔ اس نے کہا کہ ان کی یادداشت میں ایسی ہے جیسے کوئی آدمی زمین پر

پڑی ہوئے اور اس کو سونے دن کو جاگے اور وہ اس طرف اٹھے اور دیکھ کر کہ وہ دیکھنے زمین آپ سے  
آپ چل لاتی ہے۔ پہلے ہی پھر بائیں پھر بائیں میں گیا۔ دانتے پھر جب نماز چک چکا تو وہ فی الواقعہ

درستی لکھتا ہے کہ یہ کھانے کا وقت آ رہا ہے اور انھوں نے جلد سوم باب ششم میں اس کی بات کیا  
تھی اور انہی الفاظ میں ان کا ہونا انجیل کے متعدد مقامات سے ظاہر ہوتا ہے۔ دانت اے

یہی وہی ہے جو انھوں نے فرمایا کہ ان کی یادداشت میں صحابہ کرام کو ان کی صفات کہاں کی کس قدر عزت فرمایا اور ان کو  
ضعف کے بعد قوت کے بعد کثرت بخشی یہ سب کام اس کے ہونا ان کی کو دیکھ کر ان کو دیکھ کر

اور وہ مسجد کی آگ میں تھیں حضرت ابو مرہ ذہیری فرماتے ہیں کہ ہم حضرت امام مالک کی مجلس  
میں حاضر تھے ایک شخص نے بعض صحابہ کرام کی تفصیل کے کچھ کلمات کہے تو امام مالک یہ آئینہ بوری

کلمات کر کے تب رینڈیٹا ہٹا دیا کہ یہ تو فرمایا کہ میں شخص کے دل میں صحابہ کرام میں سے  
ہیں اور وہ





# سُورَةُ الْحَجَرَاتِ

سُورَةُ الْحَجَرَاتِ مَكِّيَّةٌ مَثْنِيٌّ عَشْرَةَ آيَاتٍ وَفِيهَا الذِّكْرُ لِلَّهِ  
سُورَةُ الْحَجَرَاتِ دین میں نازل ہوئی اور اس کی طوے آیتیں ہیں اور دو رکوع

وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلُوبُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا

اے ایمان والو! اپنے دل سے اللہ اور اس کے رسول سے دو نہ کرو

اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝۱ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا

اللہ تعالیٰ کی شان سے اونچے ہو اور اللہ اور اس کے رسول سے دو نہ کرو

أَصْوَانَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ

اپنی آوازوں میں نبی کی آواز سے اونچے ہو اور اس سے نہ ہو کر بلند کر بیٹھے ہو

بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝۲

ایک دوسرے پر جیسے کادرت نہ ہو جائے تمہارے کام اور تم کو خبر بھی نہ ہو

إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَانَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

جو لوگ دلی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہی ہیں جن کے

أَشْفَعَنَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ لِتَكْفُرُوا بِهِمْ مَغْفِرَةٌ وَاجِرٌ عَظِيمٌ ۝۳

دلوں کو جلا کر لپا ہے اللہ نے اس لیے کہے تھے ان کے لئے مغفرت ہے اور وہ بڑا

الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنَ الْمَجَرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝۴ وَكَوَلُوا

وہ کہتا ہے جس طرح کہ دیوار کے کچھ سے وہ اکثر عقل نہیں رکھتے اور تم

أَنْتُمْ صَبِرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّكُمْ وَاللَّهُ عَفْوٌ رَّحِيمٌ ۝۵

وہ صبر کرنا چاہتا ہے تو تم ان کی طرف تو ان کے حق میں بہتر ہوتا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے



میری اس حالت سے مجھے کھڑا افسار نہ چھوگا، اسلئے آواز بلند کرنے اور جہ باطن کو مٹانا شروع کر دیا  
 کیا کہ ایک ایسی حالت تھی کہ بعض افراد اگرچہ سو بہ اذیاد و خطا اعمال نہیں ہوئے مگر انکی تعلیم کی پیشگی  
 اسلئے ملاحظہ باطنوں کے تمام افراد کو ترک کر دینا چاہیئے یہاں تک کہ آواز بلند کرنے سے قویاں کیا نہ  
 آئے آواز پست کرنے کی ترغیب ہے)

بیک وقت جو لوگ اپنی آوازوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ ت رکھتے ہیں کہ  
 وہ لوگ ہیں جن کے قلوب کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لئے خاص کر دیا ہے (یعنی ان کے قلوب پر اللہ تعالیٰ  
 کے لکھ کوئی چیز آتی ہی نہیں، مطاب یہ علیم ہوتا ہے کہ اس میں اس معاملہ میں صفات کمال تقویٰ  
 کے ساتھ مشقت نہ کہ کیونکہ ترقی کی حدیث مرقوم میں کمال تقویٰ کا بیان اس اذنی سے آیا ہے  
 لا یصلح العبد ان یتکون من العشیقین حتی یبذل ما لیس باہ حراما و غیرہ۔ اس دینی  
 بندہ کمال تقویٰ کو اس وقت تک نہیں پہنچتا جب تک کہ وہ کچھ ایسی چیزوں کا کچھ نہیں کوئی گناہ  
 نہیں اس احتیاط کی بن چھوڑ دے کہ یہ جان کر کام نہیں جیسے کسی، جان کر میں جہاد کرے۔ اور  
 مشقہ اور میں میں گناہ کا خطرہ اور چشمہ ہو۔ جیسا کہ آواز بلند کرنے کی ایک فردا ہی جہ میں ہیں  
 گناہ نہیں، لہذا وہ میں میں مخاطب کو اذیاد ہو۔ اور ایک فردہ میں میں گناہ جہ میں میں  
 سے اذیاد نہیں، تو کمال تقویٰ میں ہے کہ آدمی ملاحظہ آواز بلند کرنے کو چھوڑ دے، آئے ان کے عمل کے  
 آخری فائدہ کا بیان ہے، ان لوگوں کے لئے منافات اور اذیاد نہیں ہے اور انکی آوازوں کا قصہ  
 یہ ہے کہ وہی تو قیام آپ کی خدمت میں طے کرے تو آپ پر باہر تشرف فرمائے تھے بلکہ آوازوں کی اذیت  
 کے جزات میں سے کسی تکاں میں تھے۔ یہ لوگ غیر مجذب کا ذرا لے تھے ہاں ہی کے لئے نہ ہو کر  
 آپ کا نام نہ بچا کر لے تھے کہ پھر "استوحی اللہ" یعنی لے لے کر جاتا ہے نہ پام آئیے۔ اس پر یہ  
 آیتیں نازل ہوئیں کہ ذی الدالہ المثلث بروائہ ابن حق عن ابن عباس، جو لوگ تھوں کہ باہر  
 سے آپ کو آواز نہ رہیں میں کمزور کو عقل میں ہے کہ عقل ہوتی تو آپ کا اوپ کرتے اسطرح  
 نام کیا۔ باہر سے بچا کر لے کر جہات نہ کرتے اور اذیاد نہ ہونے کی وجہ یہاں تو یہ ہے کہ بعض پڑاوتے  
 دئے فی نفسہ جہی نہ ہوں گے۔ دوسروں کیساتھ دیکھا دیکھی تک گئے اس میں نہ ہو کہ یہ  
 غلطی ہو گئی اور باہر چہ سب ایک ہی طرح کے ہوں مگر اکثر ہم کا خطا فرمانے سے کسی کو اشتغال  
 نہیں ہوگا کہ کوئی شخص یہ خیال کر سکتا ہے کہ شاید خود کو کائنات قصہ نہ ہو۔ وہ غلط فہمیت کل ہی  
 طریقہ ہے کہ ایسے کلمات سے احتیاد کیا جائے جن سے مخاطب کو اشتغال پیدا ہو اور اگر یہ  
 لوگ (ذوال صبر اور متقار) کرتے یہاں تک کہ آپ خود باہر آئے جس آیت تو یہ انکی غلط فہمیت  
 دیکھو کہ یہ آپ کی بات تھی اور اگر آپ بھی تو یہ کہ میں تو ملاحظہ ہو جاسکتا ہو کہ اس تقویٰ ترسیم ہے۔



## معارف و مسائل

[illegible]

آج کل کے مافیائے ہند کی بددی و فاسقہ، جن ایسے ہیں کہ اصل معنی و اہمیتوں کے دیوان کے ہیں، ہر اوس سے سامنے کی بات ہے۔ مرنی، بول، اے اے اے، مکیٹم کے سامنے اٹھنا اور یہ تھنوں نہ کرو، کس چیز میں پڑھتی کوئی فائدہ ہے، قاتل کریم نے دیکھ کر نہیں کیا، خاصاں اٹھنا، مگر کھٹ کے گدی تو یہ فعل میں آتا ہے، مکیٹم کے پڑھتی نہ کہہ سکتا تھا کہ، کہ وہ اس کے سامنے اٹھ کر مکیٹم کیا جواب دیتے ہیں۔ ہاں، کچھ کی کو جواب کے لئے مامور ہوا ہیں تو وہ بڑا کہتا ہے، اوسے مراد پہل پہن ہی تو تونی آپ سے آگے نہ بڑھے، کھانے کی پلاس چند تو آپ نے پہلے کھا، شٹر نہ کر کے مگر یہ کوئی تعریج یا قاتل تو ہے، سے یہ بات ہو جانے کو کچھ اور کہی کو کہتا ہے، مامور ہوا ہے، ہاں، ہر جگہ میں کہہ توں کہ آئے ہیں، ہاں، کہہ جاتا تھا۔

ملائے دیں اور وہی تقدیر اس کے بعض علمائے فریادہ کے علماء و شایعہ دین کا بھی تاجم کی  
ساتھ بھی تھی ادب ملحوظ رکھنا چاہیے کیونکہ وہ وارث غیہ میں درجہ اولیٰ ہے۔ ائمہ کے ایک  
دن حضرت ابوالبکرؓ دار غور بنول اہل صلہ سے ملے وسلم نے دیکھ کر حضرت ابو بکرؓ کے آنے سے پہلے  
پرس تو آپ نے تہنیت فرمائی وہ فرمایا کہ تم ایسے شخص کے آنے سے پہلے جو جو دنیا و آخرت میں تم سے بہتر ہے  
اور فرمایا کہ دنیا میں آفتاب کا جلوس و غروب کسی ایسے شخص پر نہیں ہوا جو دنیا کے بعد ابو بکرؓ سے  
بہتر ہو (شرح البیان) اگر کشتہ (الاصرام) اسکے علمائے فریادہ کا پٹنہ آستانہ اور مشن سمجھا تو  
بھی ادب ملحوظ رکھنا چاہئے۔

لَا تَقْعُوزُوا أَعْنَابَكُمْ فَمَعَالِيقُ فَلَسَاتِهِمْ يَسْمَعُونَ، یہ دوسرا ادب مکالمہ ہی کا بیان کیا گیا ہے کہ رسول، ان معاملات کا پیشم کے ساتھ آپ کی آواز سے زیادہ آواز بلند کرنا یا بلند آواز نہ کرنا، اس بات کا شکوہ کرنا جیسے آپ میں ایک دوسرے سے بڑھ کر حکم کیا کرتے ہیں، ایک قسم کی بڑھ اپنی کٹناٹھی ہے، چنانچہ اس آیت کے نزول سے صحابہ کرام کا یہ حال ہو گیا کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم قسم ہے کہ آپ مرنے دم تک آپ سے اس حد بلوں کا جیسے کوئی کسی سے سر کوٹنی کرنا ہوا وہ ہوا، عن ابی بکرؓ (اور حضرت عمرؓ نے اس قدر آہستہ بولنے لگے کہ بعض اوقات دو بار چوہنا نہڑنا تھا) (کنز فی الشیخات) اور حضرت ثابتؓ بن قیسؓ نے بھی حضورؐ سے بڑھ کر آواز نہ کی، یہ آیت منکر و بدعت







## معارف و مسائل

**شہابی نزول** | اس کثرت کے نزول کا واقعہ بن کر لے جو امام احمد بن حنبل نے نقل کیا ہے کہ قبیلہ بنی المصطلق کے رئیس حادث بن نصر ابن ابی حجاز بن کی صاحبزادی حضرت جریجہ بنت حارث ابہات البیہینہ میں سے ہیں یہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے مجھے اسلام کی دعوت دی اور رکوعہ کو کرنے کا حکم دیا۔ میں نے اسلام کو قبول کیا اور رکوعہ ادا کر کے کہا افران کیا اور جو من کیا کیا جیسا کہ اپنی قوم میں بتا کر ان کو بھی اسلام اور اسے رکوعہ کی طرف دعوت دے گا۔ جو لوگ میری بات مان لیں گے وہ رکوعہ ادا کریں گے میں نبی کی رکوعہ مانج کر دیں گا۔ اور آپ غلامیہ میں کی خاں بنی تارخ تک اپنا کوئی خاصہ میر سے پاس نہیں رہی تاکہ جو رکوعہ کی میر سے پاس مانج ہو جائے اس کو پہنچا دوں، پھر جب حادث نے سب وعدہ ایمانی مانے والوں کی رکوعہ مانج کر لی اور وہ میر سے اور تارخ جو قاصد بھیجئے گئے تھے وہ بھی پوری تھی گز گئی اور آپ کا کوئی خاصہ نہ پہنچا تو حادث کو یہ ظہر پیدا ہو گیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی بات پر، امن میں وہ نہ پہنچا نہیں تھا کہ آپ وعدہ سے کئے خلاف اپنا آدمی نہ بھیجتے۔ حادث نے اس ظہر کا ذکر اسلام قبول کرنے والوں کے سرداروں سے کیا، اور ارادہ کیا کہ یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جاؤں اور وہ واقعہ یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فقرہ تلاوت پڑھ لیا اور میر بن عقبہ کو اپنا قاصد بنا کر رکوعہ وصول کرنے کے لئے بھیجا یا تھا مگر ولید بن عقبہ کو راستہ میں یہ خیال آیا کہ اس قبیلہ کے لوگوں سے میری پڑائی دشمنی ہو کہیں ایسا ہو کہ یہ مجھے قتل کر ڈالیں اس خوف کے سبب وہ راستہ ہی سے واپس ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جاکر یہ کہا کہ ان لوگوں نے رکوعہ دینے سے انکار کر دیا اور میر بن عقبہ کا ارادہ یہاں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ آیا اور حضرت خالد بن ولید کی سرکردگی میں ایک دستہ مجاہدین کا واز کیا اور یہ دستہ تمامین کا واقعہ ہوا اور حضرت حادث مع اپنے ساتھیوں کے حضور میں اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کے لئے گئے۔ دینے کے قریب ان لوگوں کی طاقت ہوئی۔ حادث نے ان لوگوں سے پوچھا کہ آپ کس لوگوں کی طرف بھیجے گئے ہو۔ ان لوگوں نے کہا کہ ہم تمہاری طرف بھیجے گئے ہیں۔ حادث نے سب بوجھا تو ان کو واقعہ ولید بن عقبہ کے بھیجنے کا سراغ لگی واپسی کا بتلوا گیا اور یہ کہ ولید بن عقبہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ بیان دیا ہے کہ بنی المصطلق نے رکوعہ دینے سے انکار کر دیا اور میر سے قتل کا مقدمہ بن گیا۔ حادث نے یہ سن کر کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول پر حق بنا کر بھیجا ہے میں نے وہاں بن عقبہ کو دیکھا کہ وہ نہیں اور نہ وہ میر سے پاس آئے۔ اس کے بعد حادث جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم نے ان کو رکوعہ دینے سے انکار کر دیا اور میر سے قاصد کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا۔ حادث نے انکار کر دیا اور میر نے قسمیں کھینچیں

ذات کی بنے آئیں تو خیام حق دیکر بھیجا ہے شہدہ میرے پاس آئے نہیں ملے گا کو دیکھا۔ پھر جہنم کے قیامت پر آپ کا قصہ نہ پہنچا تو مجھے غصہ ہوا کہ شاید یہ جہنم کے کوئی قصہ ہو یا جس نے خود اپنے نفس ہوتے اس کے لیے حاضر نہ ہو۔ سو رشتہ تو ملا نہیں کہ اس پر جو وہ مجھ تک کی آیت نازل ہوئی ہے۔  
اور بعض روایات میں ہے کہ وہیں پہنچے۔ یہ تمہاری اسطرح میں پہنچے۔ اس عقیدہ کے لوگوں کو چاہئے کہ معلوم کیا کہ اس آیت کے بعد حضور کا زمانہ آج یا یہ نقل کیا اسبق ہے یا بعد کے کہ اس کا مستقبل کریں۔ دوسرے میں ہے کہ یہ کوئی کہ یہ شاید پوائی تھی کہ وہ سے جھگڑا کر کے تھکے ہوئے ہیں۔ وہاں سے ہوئے اور ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہنچ گئے اس کے طرف یہ صحت ہے کہ وہ لوگوں کو دین کے لئے تیار کیا۔ لیکن ہمارے سے قبل کے دینے ہوئے۔ اس آیت کے بعد صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید کو بھیجا۔ یہ آیت فرمائی کہ تو یہ تحقیق کریں اس کے بعد کوئی اقدام کریں۔ حال میں دینے لے رہی ہے۔ یہ بات کو پہنچا کر ہم کیا اور تحقیق حال کے لئے چند کئی چور جا سوس کے طریقہ میں یہ لے۔ ان لوگوں نے قادیانہ دیکھا کہ یہ سب لوگ اسلام دار یا نہ پتہ تویم۔ خداوند کو کو کہہ پا چند ہیں اور کوئی بات خدا کے اسرار میں پائی کی خدا میں دینے لے رہی ہے اگر خدا نے صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سارا ادا تھا بتلایا اس پر یہ آیت نازل ہوئی ہے۔  
ان کثیر کی متعدد روایات کا خلاصہ ہے)

۱۔ آیت سے یہ ثابت ہے کہ کوئی شرعی حق کوئی اور کسی شخص یا قوم کی کار ہے کہ وہ اپنے کوئی الزام لگائے۔ واصل میں یہ شہادت ہے بغیر اصل تحقیق کے مثال کے تاج نہیں۔  
آیت سے فقہاء ائمہ و مسلمان اہم مسائل کے استحکام اخذ نہیں کیا کہ اس آیت سے ثابت ہے کہ کوئی خاص ماسق کی چیز کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا اور اسے تک جہاں نہیں ہے۔ یہ تک دوسرے اہل حق تحقیق کو کہنا اسکا صدق ثابت نہ ہوئے۔ کیونکہ اس آیت میں ایک آیت تو حضرت بنو کی ہے جس کے معنی ہیں کہ اس پر عمل کرنے اور احکام میں ہلائی نہ کرنا۔ بلکہ ثابت قدم رہنا۔ یہ تک دوسرے ذرائع سے اسکا صدق ثابت نہ ہو جائے۔ اور جب خاص ماسق کی چیز کو قبول کرنا ناجائز نہ ہو

تو شہادہ کو قبول کرنا وجہ دینی ناجائز ہوگا کیونکہ یہ شہادت کے معنی ہیں جو حالت و قسم کے ساتھ ہوگا کہ جیانی ہے۔ اسی لئے جو یہ علماء کے نزدیک یہ حق کی چیز یا شہادت شرعیاً مقبول نہیں۔ وجہ سے بعض علامات اور حالت میں یہ حق کی چیز یا شہادت کو کسی قبول کر لیا جاتا ہے وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے کہ یہ آیت قرآنی ہیں۔ اس حکم کی ایک نہ صحت مند وہی ہے یعنی قرآن مجید میں کوئی چیز نہیں ہے کہ اس حالت میں یہ صحت ہو تو وہ نہیں دو آیت کے حکم میں داخل نہیں یا مستثنیٰ ہیں۔ مثلاً یہ کہ کوئی خاص جگہ کو بھی کون چیز اسے اور یہ کہ کوئی خاص شخص اسے یہ آپ کو یہ بھیجا ہے تو اس کی خبر پر عمل جاری ہے اس کی مزید تفصیل کتب فقہ میں اذکار وغیرہ میں ہے

اور اقرآن حکام القرائین نے دنیا و دین کی تعلیم کے لیے یہ اہل علم امین کیجئے تھے۔

اے اہل ایمان! سوال و جواب | اس گیت کا دلیہ ہے تقدیر کے تقاضے لازمی و ناگزیر۔ روایات سے ثابت ہے  
مشائخہ عادت صحابہ | اور گیت میں اُن کو نہ سبق نہ گہایت اس سے واضح ہے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ  
میں کوئی خاص حق بھی نہ تھا۔ اور یہ اس مسلمہ اور تحقیق علیہ ضابطہ گیارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ  
کلام خداوندی و ربانی صحابہ کرام سب کے سب اُنہیں ان کی کسی خبر و شہادت پر کوئی گرفت  
نہیں کر سکتا تھی۔ حالانکہ اُن کی رائے و رائے اللہ تعالیٰ میں نہ تھا کہ اس معاملہ میں حق بات وہی تھی  
اور خبر وہی تھی۔ لیکن اس پر کہ ہم وہ نہیں اُن کے گناہ کبیرہ بھی سرزد ہو سکتا اور تحقیق ہے  
اور اُن کی ہر وقت اُن کے ساتھ وہی معاملہ کیا جا رہا تھا کہ وہ تحقیق میں یعنی شریعتِ سرا  
جہاں کر رہا تھا اُن کی اور اگر کذب ثابت ہوتا تو انہیں خبر و شہادت دیکھ کر ہی جانتے گی کہ یہ حق بات تھی  
والہذا اُن کے ساتھ وہی حق و عدالت کی بناء پر ہے کہ صحابی کے گناہ و توہم ہو سکتا ہے مگر کوئی صحابی  
ایسا نہیں ہو گا کہ وہ سے توہم کر کے پکارت ہو گیا ہو۔ قرآن مجید نے اہل حق اُن کے بارے میں اللہ تعالیٰ  
کی رضا کو بوضوح صاف فرما دیا ہے وہی ہے کہ خدا تعالیٰ نے اُن کو اپنے اہل حق و عدالت کی حیثیت سے  
کے بغیر نہیں ہوئی ہے کہ اُنہیں اپنی رائے یا رائے اللہ تعالیٰ کی ایک نکتہ قدیم ہے وہ انہیں ضابطہ  
اعلان صرف انہی کے لئے فرماتے ہیں کہ تحقیق وہ جانتے ہیں کہ اُن کی وفات و حیات و رضا و بغاوت  
فی الصدام السلول لایہن تصیر۔

خداوند یہ ہے کہ میں ہر گز ہم کو فطرت اللہ اور جماعت میں سے کسی چمکے جھنڈے میں سے کوئی  
نہیں دے گا وہی ہے جسے کوئی کوئی اور تو پانچویں ہو ہی ہے حق تعالیٰ نے اُن کو رسولِ کرم میں ان میں  
انہی صفت کی برکت سے ایسا بنا دیا ہے کہ شہادت کی طبیعت میں کوئی حق۔ خداوند نے ان کو  
یا گناہ سرزد ہونا انہی کے خداوند اور خداؤں کے اعلان صاف نہیں کہیم صلیت علیہم السلام اور ان میں اپنی  
جانی تر این کرنا اور کلام میں اللہ تعالیٰ اور ان کے رسول صلیت علیہم السلام کے اتباع کو خود بخود انہی نے  
اور ان کے لئے اپنے نبیادہات کرنا ان کی فطرت پروری میں نہیں تھی۔ نہ یہ شمار اعلان خداوندی  
و کلام اللہ کے مقابلہ میں ہر گز نہیں کیا گیا۔ ہر گز وہ نہ ہو جس کو خود ہی کو اللہ کی پناہ  
اللہ تعالیٰ اور ان کے رسول صلیت علیہم السلام کی برکت و طاقت اور اوتی سے قیام کے وقت اُن کا خوف  
نشیت ہے اور خود بخود کرنا بکار اپنا ہی کو سرانگے کے خود پیش کر دینا ہمیں اپنے آپ کو سب کے  
سنوں سے باوجود و بنا و طبع و روایات حدیث میں معذرت و مشاور میں اور ہم حدیث کناہ سے  
توہم کرنے والا ایسا ہو جاتا ہے کہ جیسے گناہ کیا ہی نہیں ہے تیسرے حسب و رضا و قائل اعمال صلیت  
اور جس نے خود بھی گناہوں کا گناہ نہ ہو جاتے ہیں انہیں طہارت کہنا چاہئے اللہ تعالیٰ









اللّٰهُ يُخَيِّبُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠﴾ اِنَّ الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ فَاصْلَحُوا

اللہ کو خوش آئے ہیں مفسدین والے۔ مسلمان بھائیوں کو بھائی ہیں سو طرب کرادو

بَيْنَ اَخْوِيَكُمْ وَاسْأَلُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١١﴾

اچھے دو بھائیوں میں اور پوچھو کہ تم پر رحم کرے تاکہ تم پر رحم ہو

## خلاصہ تفسیر

اور اے مسلمانوں میں دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے درمیان اصلاح کرو واپس پہنچنے کی بنیاد کو رشتہ کر کے برائی کو قوت نہ کرو اور پھر اگر اصلاح کی کوشش کے بعد بھی ان میں ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے اور لڑائی بند نہ کرے تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کرتا ہے۔ یہاں تک کہ دوسرا گروہ بھی ثابت ہوے جو بے دست و پا کہم نہ دے اور لڑائی بند کرنا ہے۔ پھر اگر زیادتی کرنے والا قوت نہ لے سکے تو کہم نہ لے سکتا۔ ہوش ہو پڑے اور اپنی لڑائی بند کر دے تو ان دونوں گروہ درمیان عدل کے ساتھ اصلاح کرو واپس پہنچنے کے نوافق اس معاملہ کو نیک کرو و بعض لڑائی بند کرنے یا نہ کرنے کا دیگر ضلع معاملات نہ ہونی تو پھر بھی برائی کا احتمال رہے گا اور انصاف کا نفاذ ہوگا۔ یعنی کسی انسانی خاص کو نہ جواب نہ ہونے والا جیہک اللہ تعالیٰ انصاف والوں کو پسند کرتا ہے اور ناجی اصلاح کا حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ مسلمان تو سب (یعنی اشتراک پر دھنی اور متوہد رشتہ ہے اس رشتہ سے ایک دوسرے کے) بھائی ہیں اس لئے اپنے دو جانوں کے درمیان اصلاح کر دیکر اور انکو یہ اسلامی برادری قائم ہے اور اصلاح کے وقت اللہ سے ڈرنے کا بارو یعنی حدود و ضوابط کی رعایت رکھ کر وہ انکا حکم پر رحمت کیا دے۔

## معارف و مسائل

رابطہ | سابقہ آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق اور آداب اور ایسے اعمال سے پرہیز کا بیان تھا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا پہنچے، آج کے نام معاشرت کے آداب کا کام میں ہیں جس اجتماع میں اور افرادی دونوں طرح کے آداب اور باہمی حقوق کا بیان ہے اور سب میں قدر مشترک لانا اور اسے اہتمام ہے۔

سبب نزول | ان آیات کے سبب نزول میں مفسرین نے متعدد واقعات بیان فرمائے ہیں جن میں جو مسافروں کے دو گروہوں میں باہم تصادم ہوا اور کوئی بعید نہیں کہ یہ سبب واقعات کا جو سبب نزول ہوا ہو یا نزول کسی ایک واقعہ میں ہوا، دوسرے واقعات کو اس کے مطابق پا کر انکو بھی سبب



مشرقا یا لڑے میں جو سے خود امام مسلمین کا قصد و جو شہادت ہو تو عام مسلمانوں پر لازم ہو کہ وہ اس  
جائے کی مدد کریں تاکہ امام اپنے قلم سے بد زاتی کے بشر کیلئے اس کے قلم کا ثبوت یقین یا کسی سخت کج  
ثبات ہو جائے لکن اقبال ابن ابیہام بن علی اور مگر کوئی نہیں ورنہ اپنی بیعت اور عدم شہادت  
فی بیان بجز تعلق اور امام مسلمین کے خلاف جنگ کے لئے تیار ہو جائیں تو مسلمانوں کو کسی سے قتال کی  
مدد نہ ہو اور امام خلافتی نے فرمایا کہ آپ جنگ دو خود قتال شرع نہ کریں سو قتل تک مسلمانوں کو  
ان سے قتال کی جگہ کرنا جائز نہیں (تجربہ) یکم سو قتل نہ ہو بلکہ اس بیعت کا باقی اور ظالم کو باقی  
یقینی اور واضح ہو اور ان کے صورت ایسی ہے کہ دونوں بھی کوئی شرعی جہت رکھتے ہیں اور یہ یقین کرنا  
مشکل ہے کہ ان میں کون باقی ہے کون مائل وہاں ہیں انھیں کوئی ایک کے بدلے دینے کا طریق غالب  
ہو ورنہ کی مدد کر سکتا ہے ورنہ کوئی جانب رجحان نہ ہو وہ دونوں کے ایک رہنے جیسے کہ شہادت  
سواء کرام کے وقت جنگ جمل اور صفین میں پیش آیا۔

مشاہدات صحابہ کرام | امام ابو بکر بن ابی بکر نے فرمایا کہ یہ آیت قتال جن مسلمین کی تہ نہ ہو تو  
نہو نہ رہا میں نے یہی | کو حادی اور بخاری ہے میں وہ صورت بھی داخل ہے میں وہ لوں فرق  
میں جویت شرعی کے تحت جنگ کے لئے تیار ہو جاتے ہیں صحابہ کرام کے مشاہدات ایسی ہیں کہ  
میں فرمیں نے ابن عربی کا یہ قول نقل کر کے اس جگہ شہادت صحابہ جنگ جمل اور نہو نہ رہا کی  
اصل حقیقت بیان کی ہے ورنہ مشاہدات صحابہ کے بارے میں جد کے آیتوں کے مسلمانوں کے عمل  
کے متعلق ہدایات دی ہیں۔ اقرآن کے یہ مسلمانوں کا کام اقرآن میں زمان عربی اور زمان ہندو  
اپنے رسالہ مقام احصاء اللہ میں تفصیل کیسا کہ کھد شد میں بیان اس کے خلاصہ یہ توضیح قرطبی کے  
کے حوالہ سے اس رسالہ میں دیا جائے گا کہ یہ کیا کیا ہے۔

یہ جائز نہیں ہے کہ کسی بھی عمارت پر نہ ملے اور تفریق طور پر نہ ملے کی جاتے ہیں کہ  
ان سب عمارت کے اپنے اپنے طور پر ملے ہیں اجتماع سے کام لیا تھا اور سب کے قصد  
ایک ہی خوشنودی تھی یہ سب تعارض ہو رہے ہیں اور میں تم کہ ان کے باہمی  
اختلافات کے کف لسان کریں اور ہمیشہ ان کا ذکر بہترین طریقے پر کریں کہ جو صحابہ  
بڑی عزت کی چیز ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بڑھانے سے منع فرمایا ہے اور  
یہ غیر وہی کہ ان کے انھیں معاف کر رکھا ہے اور ان سے راضی ہے اس کے علاوہ  
مستند سندوں سے یہ حدیث ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہؓ  
کے بارے میں فرمایا،

ان طلعہ شہید پیشی تھی وجہ ملاحضہ، یعنی غلہ دے زمین پر پلٹنے والے شہید ہیں۔



میں ہے۔ جیسے حضرت یوسف علیہ السلام اور اُن کے بھائیوں کے درمیان پیش آنے والے واقعات کی وہ حضرات آپس کے ان اختلافات کے باوجود حیرت اور حیرت کی حدود کے خارج نہیں ہوئے۔

یا اکل ہی معاملہ صحابہ کے درمیان پیش آنے والے واقعات کا بھی سہہ ہے۔

اور حضرت عباسی فرماتے ہیں کہ،

”کتابِ مشک میں جو چیزیں کا معاملہ ہے تو ان کے بارے میں بڑا کچھ کہنا دشوار ہے۔ کیونکہ اس میں خود صحابہ کے درمیان اختلاف تھا۔ اور حضرت حسن اصراری سے صحابہ کے بارے میں کمال کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ،

”یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس بارے میں جو حدیثیں اور ہم غائبہ و دوسرے حضرات کو جانتے تھے اور

ہم نہیں جانتے تھے۔ اس معاملہ پر تمام صحابہ کا اتفاق ہے۔ ہم اس میں ان کی پیروی کرتے ہیں۔ دوسرے معاملہ میں اُن کے درمیان اختلاف ہے۔ میں سکوت اختیار کرتے ہیں۔“

حضرت عثمانی فرماتے ہیں کہ ہم بھی وہی بات کہتے ہیں جو حسن اصراری نے فرمائی۔ ہم جانتے ہیں کہ صحابہ ہم نے ان کے پیروں میں داخل دیا ان کے دویم سے کہیں دوسرا نیکو واقعہ تھا۔

لہذا ہمارا کام یہی ہے کہ ہمیں یہ دوسرے حضرات متعلق ہوں اس کی پیروی کریں اور میں انکا اقتدار ہوں اس میں شک و شبہ نہیں کرتا۔ اور اپنی اہل سنت کی پیروی کرتے ہیں۔

یقین ہے کہ ان سب نے عہدِ نبوت کے کام میں اہل سنت عثمانی کی خوشنودی پائی تھی۔ اس لیے کہ ان کے معاملہ میں وہ حسبِ حضرات شک و شبہ سے پاک تھے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا يَسْخَرُوْهُ مِنْكُمْ فَرِحُوْا بِسُلٰى اَنْ يَّكُوْنُوْا غٰلِبِيْنَ

اے ایمان والو! نہ ہنسنا کہ تم سے کسی نے تم کو ہنسنا شروع کیا۔ اور نہ تم سے غلبہ ہو۔

فَرِحْتُمْ وَلَا تَكُنْتُمْ فَرِحْتُمْ رَسَاوِيْ سُلٰى اَنْ يَّكُنْ خَبْرًا مِّنْهُمْ وَلَا تَكُنْ لَّعِبُوْا

اُن سے تم نے غلبہ نہیں دیکھا۔ اور نہ تم کو ہنسنا شروع کیا۔ اور نہ تم سے غلبہ ہو۔

اَنْفُسَكُمْ وَلَا تَمْلِكُوْا اِلَّا لِقَابِ يُّسْرَ الْاَسْمَ الْفُسُوْىْ بَعْدَ

اپنے دوسرے کو اور نہ تم کو ہنسنا شروع کیا۔ اور نہ تم سے غلبہ ہو۔

الْاِيْمَانِ وَفَرِحْتُمْ لَمْ يَكُنْ فَاوَلَيْكُمُ الْفُلْمُوْنُ ۝۱۱

ایمان کے اور جو کوئی تم پر نہ کرے تو وہی ہے۔

## خاصہ تفسیر

اے ایمان والو! تم کو ہنسنا شروع کیا کہ تم سے غلبہ ہو۔ (یعنی ہر قسم کے)

ہیں (پہلے والوں) سے اندر کے نزدیک، بہتر ہیں، اچھے وہ تھیں کہ جسے کہتے ہیں اور یہ جو تھے  
کو تھیں یہ جتنا زیادہ بگاڑا ہو گیا ہے کہ (جس پر پستی ہیں) وہ ان کے پہلے والوں سے اچھے  
کے نزدیک بہتر ہیں اچھے وہ تھے کہیں رہی ہیں۔ قرآن یک دوسرے کو صلہ و اور نہ ان دوسرے دوسرے  
یہ ہمارا دیکھو کہ یہ سب باتیں ان کی ہیں اور ایمان لانے کے بعد مسلمان پر اسکی کوئی نام نہیں  
(ہے) اسے نہ سنی یہ تھا کہ جسے یہ تھیں یہ کہا جاسکتا کہ ان کی سنی ان سے تم ہو  
یہ ان کی سنی سے کسی نامانی فرق ہے نفی کی بات ہے تو اس سے کہہ دو یہ ان کی سنی سے  
باز آتا ہے تو وہ جو تھے ان کے روز حقوق ادا کا وقت آگیا ہے ان کے روز ان کے روز  
کو ملے گی وہی ان کو ملے گی)

## معارف و مسائل

دوسرے دن کے تھیں ان کی کہ پہلے والے علیہم کے تھے اور تو سب کی بات کی یہ جاننا  
کے بار میں حقوق و ادب معاشرت کے بار میں تمام مذاہب و فرقوں میں انکی اجتماعی جماعتی  
و معاشرت کے تمام بیان ہوئے، آج کے زمانہ میں انکی تمام و انکی باہمی حقوق و ادب  
معاشرت کی فکر نہ ہو۔ جتنے تھیں ان کی معاشرت فراموشی سے ہوئی انکی ان مسلمان کے  
ساتھ انکی دوستی انکی دوسرے کے ساتھ انکی دوسرے کی کوئی نسبت نہ ہو انکی  
جس سے انکی توہین ہوتی ہو یا وہ اس سے بڑا ماننا ہو۔  
پہلی چیز معاشرت کا ہے۔ قرآن نے فرمایا کہ کسی شخص کی آیت و توہین کے لئے اس کے  
شی عیب کو اس کے لئے بڑا نشان ہے تو اسے پہلے لیں اس کو غریب و متحر۔ اسکا اکابر جاننا  
اور یہ جیسے زبان سے بولنا ہے ایسے ہی بات چیتوں وغیرہ سے انکی نقل آئے۔ اسے یا اشارہ  
دینے سے ہی جانا ہے اور اس طرح بھی کہ اسکا حکم سنکر بارہ وقت کے جیسی فراموشی جائے اور  
بوجھنے سے اسے فراموشی کو غریب و متحر سے اسکا لکھی اسے فراموشی ہے کہ اسے  
لوگ ہنس پڑیں اور سب چیزیں نہیں قرآن حرام ہیں۔

تو یہ کی حالت ہے کہ قرآن پر جسے انکی اپنی ہر ایک بات کو انکی ہی طرف مایا  
نور توں کو کہہ کر۔ ہر دوں کو کفر و قوم سے تہیہ فرمایا کہ وہ کہہ سکیں یہ ہر دوں میں ان کے لئے  
کیا گیا ہے انکی ہر دوں کو کفر و قوم سے تہیہ فرمایا کہ وہ کہہ سکیں یہ ہر دوں میں ان کے لئے  
ہر دوں کو کفر و قوم سے تہیہ فرمایا کہ وہ کہہ سکیں یہ ہر دوں میں ان کے لئے





ایک کیفیت سے پہنچا کہ یہی کو قتل کرنا ہے کہ کو قتل تو یہی ساری ہوتی ہے کہ ایک وقت وہ  
کو قتل کیا دوسرے کے مطابق تو انہوں نے اس کو قتل کر دیا، اور اگر یہی ساری تو ہمیں بات یہ ہو کر آئی  
سب جہاں ہی جی چاہے یہی کو قتل کرنا گویا خود اپنے آپ کو قتل کرنا اور بدست و پا بنا کر  
اپنی نئی زبان کو قتل کرنا، لہذا یہی کو قتل کرنا کہ تم خود دوسروں کے عیب سے بے خبر ہو، تو یاد رکھو کہ یہ  
سے تو کوئی انسان عارف فانی نہیں ہوتا، تم اس کے عیب سے بے خبر ہو، تو یاد رکھو کہ یہ  
بعض عارف فانی کا وصف ہے جو اس میں عین حقیقی تم میں کی جگہ عیب ہی اور کوئی کی جگہ  
زبان بانی کو کہتے ہیں، تم کسی کے عیب سے بے خبر ہو، تو یاد رکھو کہ یہی کو قتل کرنا  
اگر اسے صبر کی کیا تو بات وہی ہے کہ اپنے آپ کو قتل کرنا کی جگہ عیب سے بے خبر ہو، تو یاد رکھو کہ یہ  
تذلیل و تحقیر ہے۔

معارف نے فرمایا کہ انسان کی سعادت اور خوش نصیبی یہیں ہے کہ اپنے عیب پر غور کرے، اپنے عیب کی  
اصلاح کرے، تاکہ وہ اپنے عیب سے بے خبر ہو، اور دوسروں کے عیب سے بے خبر ہو، اور کوئی کی جگہ  
زبان بانی کو کہتے ہیں، تم کسی کے عیب سے بے خبر ہو، تو یاد رکھو کہ یہی کو قتل کرنا  
اگر اسے صبر کی کیا تو بات وہی ہے کہ اپنے آپ کو قتل کرنا کی جگہ عیب سے بے خبر ہو، تو یاد رکھو کہ یہ  
تذلیل و تحقیر ہے۔

اور حضرت ابی ہاشم نے فرمایا کہ اگر آپ میں سے کوئی شخص ہے کہ کسی شخص نے کوئی  
گناہ یا برا فعل کیا ہو، اور وہ اس سے عیب ہو گیا ہو، اسے بعد اس کو اس نے سنی کے نام سے پکارنا  
مشافہ ہو، یا زانی یا خزانہ وغیرہ۔ اس شخص کو یہی ہے، اور اس کو سب کچھ عیب  
سے عارفانہ اور حقیر کرنا نام ہے۔ یہی میں نے اس سے سنا ہے کہ میں نے اپنے کو قتل کرنا  
مسلمان کو ایسے گناہ یا عارفانہ سے اس نے کوئی کرنا ہے تو اس نے اپنے ذمہ لے لیا کہ اسکو  
ای گناہ میں سے کہہ کر کہ دینا یا عارفانہ میں سے کہہ کر کہے گا (آمین)



کی غیبت بھی مذکور ہے اس کے غیبت کی عزت ہے کہ کیا تم میں کوئی ایسا ہے کہ وہ اپنے گناہوں سے  
 گواہ ہے، ہرے ہوئے بیان کا وہ گناہ اس کو تو خدا پر ہے۔ اس کے گناہوں کو تو مجھ لو کہ میں  
 کی غیبت کی اسی کے مشابہ ہے اور اس کے لئے یہ (جو) غیبت پر تو دو گناہ کر لیں، بیشک اس  
 پر تو پھول کر لے والا مہربان ہے۔

## معارف و مسائل

یہ آیت میں یا مہی، حقوق اور آداب معاشرت کے تحقق و احکام پر آتی ہے اس میں بھی کئی چیزیں  
 جو حرام اور واجب۔ اول ظن میں کی تفصیل آگے آتی ہے دوسرے شخص کی غیبت پر غیبت  
 عیب کا شراغ اٹھانا، قیصرانہ غیبت یعنی غیر مباحہ قرآنی کے تحقق کو اپنی بات کرنا، اس کو  
 اگر وہ سخت تو اس کو ناگوار دیتی ہے۔ یہی چیز یعنی اس کے معنی کمان غالب کے ہیں، اس کے متعلق  
 قرآن کریم نے آیت میں ارشاد فرمایا کہ یہ غیبت میں غیبت ہے، یہ جو اس کی وجہ سے بیان فسر کی گئی  
 میں اس کمان کے وہ ہے جس میں اس نے غیبت پر کہہ کر اس کی غیبت میں تو یہ ارشاد کرنے والوں پر اس  
 کی تشریح واجب ہوئی کہ کہنے والے کا اور نہ کہنے والے کا، اس سے پہلے اس سے پہلے کسی کمان کا جانا  
 معلوم ہو جائے اس کے پاس گناہوں میں داخل ہو، اس کے متعلق تفصیلات ہیں یہ اس کے قابل  
 نے فرمایا کہ ظن میں اس سے پہلے اس کی غیبت پر غیبت کی قوی دین اس کو اس کے حرام غیبت یا  
 گناہ کا گناہ، امام ابو یوسف نے اس سے اس کے احکام قرآن میں ایک بات تفصیل اس طرح لکھی ہے  
 کی ظن کی پانچ چیزیں ہیں ایک حرام ہے دوسری مباح ہے اور واجب ہے، تیسری مستحب اور نہ واجب  
 چوتھی مباح اور جائز ہے، چوتھی مباح ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بدگمانی، کہنے کے وہ گناہ مذکور ہیں  
 دیکھا یا، نصیحت ہی میں اس کے اس طرح کہ اس کی غیبت اور رحمت سے گویا جو اس پر غیبت  
 جاری ہے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

لا یؤمن احدکم الا وهو یحسن ظن بالآخر | تم میں سے کسی کا کہنے بغیر اللہ تعالیٰ پر ہونے کا  
 نہ کہ ساتھ پہنچا نہ ہو

اور ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں نے  
 عیب کی بات نہ کی پسند کر لیا ہی رہا، اگر تاہم جیسا کہ میں نے سنا تو میں نہ کہتا، عیب  
 اس کو اختیار ہے کہ میرے ساتھ ہو جائے نہ کہ نہ۔ اس سے معلوم ہو کہ اس کو اس شخص کی غیبت پر  
 اور بدگمانی حرام ہے۔ اسی طرح ایسے مسلمان جو نہ ہی حالت میں جب کہ دیکھتے یا سنا لیں اس کے  
 متعلق یا کسی قوی دلیل کے بدگمانی کرنا حرام ہے، اس سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ یہ

مسلماً اس حاکم نے فرمایا ان کو وہ قطع و قیاساً قطع کیجئے جہاں بت، یعنی گناہ سے بچو جو کہ گناہ  
جھوٹی بات ہے۔ یہاں میں سے مراد باطنی کسی قسم کے ساتھ یا کسی آدمی کے بدگمانی کرنا ہے  
اور جو کام ایسے ہیں کہ ان میں کسی جانب پر عمل کرنا شرعاً ضروری ہے اور اس کے متعلق قرائن و نسبت میں  
کوئی دلیل و اثبات نہ ہو تو نہیں۔ وہاں پر عمل نہ کرنا واجب ہے جیسے باہمی منازعات و  
مقامات کے فیصلہ میں فساد کا ہونے کی کوئی کٹھن یا فیصلہ دینا کیونکہ کم اور قاضی بھی عدالت  
میں غلام و آزاد اس پر سکا فیصلہ دینا و جرح ضروری ہے اور اس میں من مبالغے کے لئے کوئی  
قصہ قرائن و حدیث نہیں جو وہ نہیں توشت آدمیوں کی گواری پر عمل کرنا اس کے لئے واجب ہے مگر یہ  
وہاں و اتمان وہاں ہی ہے کہ شاید کسی شے آدمی نے اس وقت بھولے ہو اور اس نے اسکا سچا ہونا  
صرف ہی ثابت ہے اور اسی پر عمل واجب ہے۔ اسی طرح جہاں بہت قلیل معلوم نہ ہو اور کوئی ایسا آدمی  
بھی نہ ہو جس سے معلوم کی جائے وہاں اپنے فطن غالب پر عمل ضروری ہے اسی طرح کسی شخص پر  
چیز کا اطمینان دینا و آپ ہو تو اس ضابطہ شدہ چیز کی قیمت میں فطن غالب پر عمل کرنا واجب ہے  
اور فطن بہانہ ایسا ہے جیسے نماز کی رکعتوں میں شاک ہو جاوے کہ تین چھٹی یا چار تو اپنے فطن  
غالب پر عمل کرنا جائز ہے۔ اور اگر وہ فطن غالب کو چھوڑ کر امر تقیینی پر عمل کرے یعنی تین رکعت قرار  
دے کہ چوتھی پڑھوئے تو یہ بھی جائز ہے اور فطن مستحب و مندوب یہ ہے کہ ہر مسلمان کیسے قدر یکساں  
رکھے کہ اس پر ثواب ملتا ہے (حصصاً مصلحتاً)

جس پر ایمان واقع ہو کر شیخیہ کے معنی میں کتاب سورہ جہنم میں تفسیر فرماتا ہے کہ شیخیہ  
آخیز اسی معنی کے ہے کہ کتاب اور معنی آیت کے ہیں کہ وہ چیز خدا سے آئے ہوئے ہو کہ وہ  
اور ان کے معنی میں ہر مذہب کی توجہ و تشریح کرنا جائز نہیں۔ ایک حدیث میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

لا تفتنوا المسلمین ولا تفتنوا عوام المسلمین  
اور میں اہل ایمان کو نہ تمہیں نہ عوام کو نہ  
اور میں اہل ایمان کو نہ تمہیں نہ عوام کو نہ  
اور میں اہل ایمان کو نہ تمہیں نہ عوام کو نہ  
(فقہی)

یہی اہل ایمان کے چاروں طرف کی باتیں صحت یا اپنے کو سونا ہوا یا کہ باتیں شکیانہ ہی جس  
میں داخل ہے اہل ایمان کے لئے نہ اپنے کا اہل ہو اور اپنی یا دوسرے کسی سمان کی حالت  
کی غرض ہے اہل ایمان کے لئے نہ اپنے کا اہل ہو اور اپنی یا دوسرے کسی سمان کی حالت  
پیش نہ آئے اس آیت میں منع فرمایا گیا ہے کہ کسی کی غیبت کرنا یا کسی کی غیبت کرنا یا کسی کی غیبت کرنا  
اس کے متعلق کوئی ایسی بات کہ جس کو وہ سمجھتا ہو اس کو اپنی جوتی اور اپنی بات نہ  
کیونکہ یہ عوام کے لئے نہ اپنے کا اہل ہو اور اپنی یا دوسرے کسی سمان کی حالت  
کی غیبت میں شکیانہ کی غیبت کرنا یا کسی کی غیبت کرنا یا کسی کی غیبت کرنا  
رہے وہ بات کہنا جائز ہے کیونکہ وہ غیبت تو نہیں مگر غرض میں داخل ہے جس کی غرض اس سے  
پہلی آیت میں آجائی ہے۔

آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے دوست کے بارے میں کہے کہ وہ کافر ہے یا کہ وہ کافر ہے  
اور تو اس کو شیعہ کہے کہ وہ کافر ہے یا کہ وہ کافر ہے  
ایسا ہے جیسے کسی نے دھن دھن کا گوشت فروج کر کے کھا جائے اس کو قرآن میں جہنم فرمایا ہے کہ  
حرام قرار دینے سے پہلے کہ ایسی چیز نہ ہو کہ فی النفسۃ اور آگے آئے کہ وہ کافر ہے یا کہ وہ کافر ہے  
اور وہ آدمی غیب ہوا کے پیچھے اس کے متعلق ایسی بات کہنا جس سے اس کی آبرو میں نقص آئے  
اور اس کی تمجید ہو جائے ہے جیسے کہ ایسی بات کہ گوشت کھا یا پائے کہ جیسے مردہ کا گوشت  
کھا ہے سے مردہ کو کوئی جہانی ذیقت نہیں چوٹی ایسے ہی اس خدا جب کہ جب تک غیبت  
کی خبر نہیں چوٹی اس کو کوئی ذیقت نہیں چوٹی مگر یہ کسی مردہ کے ایسی بات کہ گوشت کھا  
حرام اور ذیقت مردہ اس کا کلام ہے اسی طرح غیبت حرام بھی ہے اور غیبت و ذہانت  
میں کہ چہنچہ اور کچھ کسی کو کہہ کر کوئی بیماری کا کام نہیں۔

اس آیت میں غصہ اور تجسس اور غیبت تین چیزوں کی حرمت کا بیان ہے مگر غیبت کی حرمت کا زیادہ اہتمام فرمایا کہ اس کو کسی مردہ سے نہ کہ جو حیات کی لئے غلطیہ دیگر اس کی حرمت اور غیبت وہاں آیت کو واضح فرمایا حکمت اس کی یہ ہے کہ کسی کے بارے میں اس کے عیوب کا بھڑکا کرنا بھی اگرچہ ایسا رسی کی بنا پر حرام ہے مگر اس کی حرمت اور وہ عادت زیادہ پرورہ بھی نہیں سمجھا۔ خلاف طبیعت کے خطوط ہر ایک کی ہرمت بھی نہیں ہوتی اور وہ عادت زیادہ پرورہ بھی نہیں سمجھا۔ خلاف طبیعت کے کہ وہاں کوئی حرمت نہ رکھنے والا نہیں ہر کس سے کہنے کا وہی بڑے سے بڑے کی غیبت کر سکتا ہے اور چونکہ کوئی حرمت نہیں ہوتی اس لئے اس سے اس سے کسی عیوب کا بھڑکا کرنا بھی اور اس میں ایسا بھی زیادہ ہے اس لئے غیبت کی حرمت زیادہ ہو کہ کی گئی اور ہم سب کو اس پر لازم کیا کہ جو اپنے وہ اپنے صاحب بھائی کی طرف سے بشرافہات نہ فہات کرے اور حرمت پر قدرت نہ ہو تو ہم زکم اس کے لئے تہ پر یہ کہے کیونکہ غیبت کا بدعتہ و اختیاء مستحب بھی ایسا ہی ہے غیبت کرنا۔

غیبت کے متعلق مسائل | حضرت یونس علیہ السلام کا ایک روز خواب میں میں نے دیکھا کہ ایک بھائی کا مردہ ہر مردہ کو کہنے والا کوئی ایک کر کے یہ کہہ رہے کہ اس کو کھاؤ۔ میں نے کہا کہ اتنا خدا کے بندے میں اس کو کیوں کھاؤں تو میں شخص سے کہی سمجھے کہ تو نے فلاں شخص کے زنگی غلام کی غیبت کی ہے۔ میں نے کہا کہ فلاں شخص میں نے تو اس کے فلاں کوئی بھائی بڑی بات کی ہی نہیں تو اس شخص نے کہا کہ ہاں، لیکن تو نے اس کی غیبت کی تھی تو ہے اور تو اس پر غصہ ہے حضرت یونس علیہ السلام کا وہاں اس خواب کے بعد یہ چوکی کہ نہ خود بھی کسی کی غیبت کرتے اور نہ کسی کو اپنی مجلس میں کسی کی غیبت کرنے دیتے تھے۔

حدیث میں حضرت انس بن مالک کی روایت ہے کہ شہد حضرت علی کی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یہاں آیا تو میں ان کے پاس ہی قوم پر ہوں جن کے ماضی نامائے گتے اور وہ اپنے پیروں اور بدن کا گوشت فروج رہے ہیں، میں نے جہ نہیں میں سے پوچھا کہ کوئی گ ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں، وہ گ ہیں جو اپنے بدن کی غیبت کرتے اور ان کی قبروں بڑی کرتے تھے درود اللہ تعالیٰ و اظہری و ازہر حضرت ابو سعید اور یار نہ تھے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: القیظہ اشرف من النرجس یعنی غیبت نہایت گناہ سے زیادہ سخت گناہ ہے صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یہ کیسے، تو آپ نے فرمایا کہ بیشک نہیں نہ کرتے، یہ کھڑ تو کہ غیبت ہے تو اسکی گناہ معاف ہو جاتا ہے اور غیبت کرنے والے کو گناہ اسوقت تک معاف نہیں ہوتا جب تک وہ شہنشاہ ملک شکر سے جس کی غیبت کی گئی ہے اور وہ ازہر تعالیٰ و ابو داؤد و ازہری

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ غیبت ایک ایسا گناہ ہے جس میں حق امتیاز کی بھی مخالفت ہے۔





لَتَعَارَفُوا اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ خَبِيْرٌ

انگار آپس کی پہچان ہو۔ حقیقت عزت اللہ کے ہاں سب سے زیادہ اعلیٰ وہ ہے جو خدا سے زیادہ خیر اور

## خلاصہ تفسیر

اللہ تعالیٰ نے تمام سب کو ایک ہی دائرہ ایک صورت (یعنی اکوٹ و ستار) سے پیدا کیا ہے (اسلئے اس میں تو سب انسان برابر ہیں) اور پھر جس بات میں فرق رکھا ہے کہ تم کو مختلف قومیں اور پھر ان قوموں میں مختلف تمدن بنائے ہیں ایسا اسلئے کیا تاکہ ایک دوسرے کو خوش نصیب نہ سمجھیں بہت سی صفتیں ہیں جو اسلئے کہ ایک دوسرے پر تفاخر کر سکیں تاکہ اللہ کے نزدیک تم سب میں بڑا شرف وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو (اور پرہیزگاری ایسی چیز ہے جسکو پورا مال کی کو معلوم نہیں بلکہ اس کے جان کو حاصل) اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اور اور پھر انخبر وہ ہے (اسلئے کسی نسب اور قوم پر فخر نہ کرو)

## معارف و مسائل

آپ کی کتاب میں انسانی اور اسلامی حقوق اور آداب معاشرت کی تعلیم کے سبب میں جو چیزوں کو حرام و مباح کیا گیا ہے جو ابھی معارف اور عادات کا سبب بنتی ہیں اس آیت میں ایک جان تعلیم انسانی میں اہمیت کی ہے کہ کوئی انسان دوسرے کو کمتر یا رفیع نہ سمجھے اور اپنے نسب اور خاندان یا مال دولت وغیرہ کی بنا پر فخر نہ کرے کیونکہ یہ چیزیں درحقیقت تفاخر کی ہیں جنہیں پھر اس قدر غصہ بھی معافیت اور عداوت کی بنیادیں پڑتی ہیں اس لئے قرآن کہ تمام انسان ایک ہی ماں باپ کی اولاد ہونے کی حیثیت سے بھائی بھائی ہیں اور خاندان اور قبائل یا مال و دولت کے اعتبار سے ہونے والے اختلافات نہ رکھا ہے وہ تفاخر کے لئے نہیں بلکہ تعارف کے لئے ہے۔

شان نزول | یہ آیت فتح مکہ کے موقع پر اس وقت نازل ہوئی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال حبشی رضی اللہ عنہ کو اذان کا تکلم دیا تو قریش مکہ جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے ان میں سے ایک نے کہا کہ اللہ کا مسخرہ ہے کہ میرے والد پہلے ہی وفات پا گئے ان کو یہ روزہ بد کہیں نہیں پڑا اور عمارت بن ہشام نے کہا کہ کیا تم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا گمے کو گمے کے سوا کوئی آدمی نہیں سمجھتا کہ جو مسجد لازم میں اذان دے۔ ابوہشام نے بولے کہ میں کچھ نہیں کہتا کیونکہ مجھے غلط ہے کہ میں کچھ کہوں گا تو تمہاری کتاب ان کو خیر کر دینا چنانچہ ہر سال میں تشریف لے کر آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس تمام گفتگو کی اطلاع دی۔ آپ نے ان لوگوں کو بلایا کہ تم نے کیا کہا تھا انہوں نے فرما کر لیا اسی پر یہ آیت نازل ہوئی جسے بتلایا کہ فخر و عزت کی چیز وہ حقیقت ایمان اور تقویٰ ہے جس







## معارف و مسائل

سابقہ آیت میں بتایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عورت و شرافت کا مدار تقویٰ پر ہے جو ایک باطنی چیز ہے اللہ تعالیٰ ہی اس کو جانتے ہیں کسی شخص کے لئے اپنے تقدس کا دعویٰ جان کر نہیں، مگر اللہ تعالیٰ اس میں ایک خاص واقعہ کی بنا پر یہ بتادیا گیا ہے کہ ایمان کا احساس حاد تقویٰ تقدس پر ہے اس کے بغیر انسان خدا پرست نہیں بن سکتا۔ اس پر ہی اللہ تعالیٰ اقلہ فیہ کی رقم سے اللہ تعالیٰ کے حقوق کو بغیر ذکرِ کرم کا پھر بھی حقوق اور آداب معاشرت کا آگاہ کیا ہے۔ تم سو رہو یہ بتایا گیا کہ گرفت میں سبھا جاؤں گی خود ولایت کا دعویٰ نہ کرو تصدیقِ قلبی جو اللہ و رسول کی احکامات پر ہے۔

شانِ نزول | واقعہ اس آیت کے نزول کا یہ ہے کہ ہم تقویٰ کی دعوت کی وجہ سے یہ بتا کر قبیلہ بنی سعد کے چند آدمی مدینہ منورہ پہنچ گئے تھے ان سے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں ایک نوا شروع کے خلاف روئے مافہم ہوئے۔ یہ لوگ دل سے تو حاکم تھے نہیں تھے صدقات میں حصہ نہ کرنے کے لئے اپنے اسلام اٹھایا تھا اور پھر واقع میں دین کے خلاف اسلامی احکام و احکامات کے خلاف تھے انھوں نے مدینہ کے سواں یہ خلافات و ناجائزات پر پیروں کی دھڑ دھڑوں میں شیعہ افروخت کی قیمت میں دین اور حضورِ مصطفیٰ اللہ علیہ السلام کے سامنے ایک نوا چھوڑ دی تھی اس کا کیا، دوسرے آپ کو اس کی دینا چاہا لیکن نے آپ پر اصرار کیا کہ دوسرے لوگ تو ایک نوا نہ کیا آپتے ہر سو پر کیا اور آپ کے خلاف بتائیں، میں پھر مدینہ پہنچے ہم نے ہم نے یہی جہنم کے نوا آپ کے پاس حاضر ہو کر اس کی جہنم کے مسئلہ پر ہی قدر کرتے ہیں جو شانِ مصداق میں ایک طرف کی حسانی کی تھی کہ اپنے مسلمان ہو جائیں یا مسلمان آپ پر بتویا، وہ معصوم کے سو کچھ نہ تھا کہ مسلمانوں کے صدقات سے اپنی غصہ و کورہ کریں، اور اگر یہ واقعی اور سچے مسلمان ہی نہ ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا احسان تھا خود اپنے ہی نیت تھا اس پر آیات نہ لکھو نہ اس پر دوسرے میں اس کے جھوٹے دعوے کی مذہب اور احسان مبتلا ہے یہ مذمت کی گئی ہے۔

وَلَا تَكُنَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿۳۹﴾ جو لوگوں کے دعوے نہ تھا جھوٹا دعویٰ نہ تھا ظاہری افعال کی بات پر کرتے تھے ایسے فاسق تھے ان کے ایمان کی فانی دعوت ایمان کے خلاف ہو گیا بیان کر کے یہ فریب کہ تھا کہ ان کا کہنا تو جھوٹ ہے تم زیادہ سے زیادہ اس وقت کہہ سکتے ہو کہ یہ کلمہ اسلام کے فانی یعنی تو ہی افعال میں ان سے کہنے کے میں اور یہ لوگ اپنے دعوے میں ان کو سچا بت کرنے کے لئے کچھ دعویٰ نہ تھا ان سے کہنے کے تھا اس لئے فانی اعتبار سے ایک وجہ کی حاجت ہو گئی تھی فانی معنی کے اعتبار سے اس کا کہنا صحیح ہو سکتا ہے۔

اسلام اور ایمان کی سب سے بڑی بات تو یہ ہے کہ اللہ کی تعریف سے معلوم ہو گیا کہ اس آیت میں اسلام کے کوئی معنی  
 مراد میں، صحت ہی معنی مراد میں نہیں اس لئے اس آیت سے اسلام اور ایمان میں اصطلاحی فرق  
 پر کوئی اختلاف نہیں ہو سکتا۔ اور صحت ہی ایمان اور صحت ہی اسلام اگر پہلا یہود و نصاریٰ کے  
 اعتبار سے ایک سنگ چٹان ہے کہ ایمان و صحت ان شرع میں تصدیق تھی کہ نام ہے یعنی اپنے دل سے  
 اللہ تعالیٰ کی توحید اور انہوں کی رسالت کو چھوڑنا۔ اور اسلام، مرتبہ اعمال کا ہے جن سے اللہ تعالیٰ  
 اور اس کے رسول کی اطاعت کرنے کا لیکن مشروط ہے کہ تصدیق تھی اسوقت تک کہ قبل از اعتبار  
 نہیں جو پہلے اسلام کے شرع و احکام کے اعمال و انہوں تک نہ پہنچے پائے نہ اسکا ادنیٰ وجہ یہ ہے  
 کہ یہی ہے کلمہ اسلام کو اقرار کرے۔ ایسا ہی اسلام اگر پہلے ایمان ہی ہر کلمہ نام ہے لیکن شریعت  
 میں وہ اسوقت تک معتبر نہیں جو پہلے اسلام کے دل میں تصدیق نہ آئے اسے اور نہ وہ اتفاق ہے۔  
 اس لئے اسلام نہ ایمان ہے اور نہ شریعت کے اعتبار سے تو ایک سنگ چٹان ہے کہ ایمان یا امن اور عقاب  
 سے شرع ہو کر ہی ہر عمل تک پہنچتا ہے اور اسلام بھی یہی ہے کہ شرع ہو کر ایمان کی تصدیق  
 تک پہنچتا ہے اگر مصداق کے اعتبار سے ان دونوں میں اختلاف ہے کہ ایمان اسلام کے پیچھے  
 معتبر نہیں، اور اسلام ایمان کے بغیر شرعاً معتبر نہیں، شریعت میں یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک شخص  
 مسلم ہو ہو مومن نہ ہو یا مومن ہو مسلم نہ ہو مگر یہ کہ اسلام اصطلاحی ایمان و اسلام میں پہلا ایمان  
 معنی کے اعتبار سے ہو سکتا ہے کہ ایک شخص مسلم ہو مومن نہ ہو یہی تمام مومنین کا ہی مسلک  
 حق و الہامی احکامات و احکام کی بنا پر مسلم کہہ لئے مگر اس میں ایمان نہ ہونے کے سبب مومن نہ  
 تھے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۛ

تَعَلَّتْ بِكُمُنَ لَذَّةُ النَّعَالِ وَخَوْنَةُ سُوْرَةِ الْحَجَرَاتِ لِقَاءِ مَنْ  
 مِنْ شُعْبَانَ سَفَهْتَ يَوْمَ الْحَجَرِ وَ لَقَاءِ أَحْمَدَ وَالْمَلَّةِ

# سُورَةُ ق

سُورَةُ ق مِائَةِ وَخَمْسِينَ آيَةً وَأَرْبَعُونَ مِائَةً وَتِسْعِينَ آيَةً  
 سُرَّةٌ فِي مَكْرِهَا نَزَّلَ بِهَا فِي أَسْفَلِهَا آيَاتُهَا وَفِيهَا  
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 ثَمَّ دَعَا الشَّكَّاءَ فَأَمَّا جِبْرِائِيلُ فَهُوَ الَّذِي

قَالَ وَالْقَرَّانِ الْمَجِيدِ أَيْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مَنذِرٌ مِّنْ رَبِّهِمْ  
 قَوْمَهُمْ أَيْ قَوْمَهُمْ وَتِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ الْمُبِينِ  
 فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ خَبِيثٌ ۚ إِذَا لَمْ نَسْأَلْكُمْ عَنْ ذَلِكَ  
 لَمْ نَكُنْ بِكُمْ بِشَيْءٍ مُّخْلِصِينَ ۚ وَمَا نَسْأَلُكُمْ عَنْ ذَلِكَ  
 رَجْعَ بَعِيدٍ ۙ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ۖ وَعِندَنَا كِتَابٌ  
 حِفْظٌ ۚ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيجٍ ۚ  
 أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بُسِطَهَا وَرُيِّنَهَا وَمَا لَهَا  
 مِنْ فَرُوجٍ ۙ وَالْأَرْضُ مَدَدُ نَارٍ وَالْقُرُونُ يَنُوبُهَا وَأَنْبِشْنَا  
 بَيْنَ كَوْنِهَا ۚ





مرنے کے بعد زندہ ہونے کا امکان ثابت کر کے ان کے دل پہلے کو زندہ فرماتے ہیں جس کو مصلیٰ یہ ہے کہ  
 وہ بارہ زندہ ہونے کو خواہ مخواہ کہتے ہوں اس کی داد دیتے ہو گئی ہیں یہ تو سب کچھ چیزوں کے زندہ ہونے کو کہتا  
 ہے نہ میں خدا ہونے کی صورت میں طرہ و پیر تو مشاہدہ سے خدا ہے کیونکہ وہ اس وقت خدا سے سامنے زندہ  
 موجود ہیں، اگر نہ ان کی صورت میں نہ ہوتی تو اس وقت کیسے زندہ ہیں، دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ قاعلی  
 یعنی اللہ تعالیٰ کو وہ بارہ زندہ کر کے قدرت میں لئے نہ ہو کہ جو چیز مہینت کے معنی ہو کر منتشر ہو گئے وہ اس  
 کو مضمون ہو کر کہیں بھی ہے جس کو اس کے جواب میں فرما دیا کہ یہ ہے علم کی تو یہ شان ہے کہ ہر ان کے ان  
 جزاء کو جانتے ہیں جن کو معنی رکھتی ہے اور گم کرتی ہے اور یہ نہیں کہ آج سے جانتے ہیں بلکہ یہ اعلم  
 تو قدیم ہے ان کی کہ ہم نے جس دور میں سب شیعہ کے سب صورت اپنے علم قدیم سے ایک کتاب یعنی  
 دت (خونامیں مکہ دینے تھے اور یہ کتاب) ہاتھ پاس (وہ کتاب) یعنی (لوت) محفوظ (موجود) ہے وہی  
 میں ان جیسے اہل عقیدہ کو ملے گی اور وضع اور عقد زور و دست سب کچھ ہے اسباب و محرکات کی سبب میں  
 تلوے تو یوں ہی بھی لئے کہ وہ دور جس میں سب کچھ ہے احق تعالیٰ کے سامنے حاضر ہے گر یہ دگ بھر بھی  
 طرہ و تہہ تہہ ہی میں اس اور صرف تہہ ہی نہیں بلکہ سچی بات کو جس میں مسئلہ نبوت اور آخرت کی تہہ  
 زندگی ہی ہے جبکہ وہ ان کو یہ بتانی ہے جس سے بتانی ہے، طرہ یہ کہ وہ ایک تہہ میں ہے کہ کہی  
 تہہ کی کہی گئی ہے یہ وہ میان میں ہیں جو حضرت مسیح کے تھا آگے ہیں ان سے قدرت کا بتانی کیا ان  
 لوگوں کو بتانی قدرت کا علم نہیں ہے اور یہی تہہ ان کے اپنے اور ہر طرف آسمان کو ہیں دیکھا کہ ہم نے اس کو  
 کیسا (ادنیٰ اور بڑا) بنا دیا اور (ستاروں سے) اس کو ترستہ کیا اور میں میں (جو جسے استغفار کر  
 سکتی تھیں) نہیں، جیسے کہ کثر تعمیرات میں وہ ان کے دار ہونے کے بعد خدہ پڑ جائے کہ ہے یہ تو کیا  
 میں ہماری قدرت نبوتی ہے اور زمین میں یہ قدرت خدا ہے کہ اس کو ہم نے بھیلا یا اور اس میں  
 پہاڑوں کو چھوڑ دیا اور اس میں ہر قسم کی خوش نہ چیزیں آگاہیں جو ذریعہ ہے دانائی و دانائی کا (یعنی ہر  
 قدرت کی معرفت کا ہر دور جو ہونے والے بندے کے لئے (یعنی) یہ شخص کے لئے جو مسنومات کو  
 اس نظر سے دیکھے کہ ان کو کس نے بنایا ہے اور ہماری قدرت اس سے خدا ہے کہ ہم نے آسمان سے  
 برکت دلائی اور اپنا ہر اس سے بہت سے مانا آگائے در کھینچ کر خدا اور ہر ہر کچھ کے درخت جو کے چھنے خوب  
 گندھے ہوتے ہوتے ہیں بندوں کے رزق دینے کے لئے اور دوسری نباتات مثلاً گھاس وغیرہ  
 کے جانے کے لئے بھی (ہم نے) اس (درویش) کے ذریعہ سے مژدہ زمین کو زندہ کیا (اسی طرح  
 (بھوکے مژدہ دل کا) زمین سے نکلتا ہو گا) کیونکہ قدرت ذاتیہ کے اعتبار سے تمام قدرت بزرگ ہیں  
 بلکہ جو بات بڑی چیزوں پر قادر ہے اس کو چھوٹی چیزوں پر قادر ہونا اور زیادہ ظاہر ہے اسی لئے آسمان  
 و زمین کا یہاں ذکر کیا گیا کہ ان کی تخلیق ایک مژدہ کو دوبارہ زندہ کرنے سے بہت بڑی بات ہے

کہ قرآن تعالیٰ الخلق، امتوں و ذرائع انعام و عذاب کے لئے قرآن ہی کی قرآن ثابت ہوئی  
 تو یہ کوئی نہ کر دے یہ کہیں نہ ہوگی تو معلوم ہو گیا کہ وہ کوئی نہ کر دے کہیں نہیں آتے اور نہ کر دے  
 نہ ملتا نہ جی قدرت ہے چنانچہ میں تجاہد تکلیف کی تہذیب ہے اس کے مقابلے کرنے والوں کو قتل کرنے  
 کے لئے بھیجیں تو ان کے وقت بنو کہ عید کی مٹی سے کہیں سراج یہ دیکھ کر جی امت سے رسوں کی تکلیف کرتے  
 میں اسی سراج میں سے پہلے قوم توحید و محمد رس و محمد رسول اور فرعون و قوم لوط اور صلیب پر  
 اور قوم شیعہ تکلیف کہ چنگی میں دینی اسب نے پیغمبروں کو ذبح کرنے اپنے اپنے پیغمبر کو قہر و رسالت اور قہر  
 کے معنی میں ابھریا سو میری عید رس پر خلق کو گئی ان کے سب پر عذاب تھا اس پر اسی طرح ان کے  
 پر عذاب آئے تھا اور وہ نہیں کہی نہ نہ است قدرت میں اور عید کے بعد چاند منوں قاتل کی حالت دوسرے طور پر  
 عید ہے کہ کیا ہو چکی ہے کہ عید کے لئے میں تمکین گئے دیکھو یہ وہ عید نہ کر سکیں جی ایک دینی یہ بھی دیکھو کہ  
 کہ کام کی ممکن ہو کر نہ دے کہ قدرت میں یہ دیکھو کہ عید کی مٹی سے چینی تہذیب سے عید کرنے کے لئے  
 چکی ہو اس لئے یہ کام نہیں کر سکیں اس تہذیب میں اس کی مٹی سے عید کی کہ عید میں عید کے لئے چاہے  
 وہ کسی چیز سے متاثر نہیں ہوتا نہ کہ کوئی مٹی سے اس سے قیامت میں وہ یہ عید نہ ہوتا  
 داخل سے نہ ہوتا ہو چکیا اور وہ دیکھو کہ عید کے لئے اس کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ یہ لوگ نہ  
 پیدا کرنے کی طرف سے دلائل سے دلیل مستحب میں (دوسرے ہوسے) میں (دوسرے ہوسے) کے سامنے کسی طرح قابل  
 التفات نہیں)۔

## معارف مسائل

سورۃ ق کی خصوصیات سورۃ ق میں بیشتر مضامین آخرت و قیامت و عذابوں کے زندہ ہونے  
 اور حساب و کتاب سے متعلق ہیں اور یہی منہ بہست سے اس کو اس سے پہلے سورۃ ق پر آتے سے کہ اس کے آخر کا  
 انہی مضامین کا ذکر تھا۔

سورۃ ق کی کئی خصوصیات ہیں اس میں سے معلوم ہوتا ہے کہ امت مسلمہ بہشت و عذاب میں اللہ تعالیٰ  
 کا ہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت قریب میرے مکان میں تھا اور اس کے قریب ہمارے دروازے  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو تھا۔ جس میں وہی جی تھی ایک جی تھا جسے سورۃ ق پر دیکھ کر عید چوٹی  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت ہر بعد کو مہر پر خطبہ میں توحید فرماتے تھے (وہ وسلم از قلم)  
 ۱۔ حضرت عمر بن خطابؓ نے ابو قحیفہؓ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید میں  
 کی نمازوں میں کوئی سورۃ پڑھ کر تھے اور انہوں نے فرمایا کہ وہ قاتل تھا اور عید میں  
 اور حضرت محمدؐ نے مسلمانوں کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں بہت سورۃ ق توحید فرماتے تھے





ہوتے ہجرت کے لئے نکالی ہیں۔

شکوہ حضرت سیدہ عیدہ سمر کی قسمت میں ان کا وہ قریبی عہدہ ہارچہ ہے گنہ چکا ہے۔

عابدہ بن قیس مدہ بنت اہل ذول اور قوت دشمنی میں سرب لش تھی حضرت ہود عیدہ اسلام ان کی طرف ہجرت ہوئے ان کو سب ان کی فرائض کی آخر کار ہجرت کے طوفان کے غلبہ آئے۔ اور سب فنا ہوئے۔

فیر غوان بہت ہی معروف و مشہور مصر کے بادشاہ کا نام ہے۔

انہ ان لکھا حضرت ہود عیدہ اسلام کی قسمت ہے جن کا قصہ کئی مرتبہ پہلے گنہ چکا ہے۔

آمنیہ بن ادریس بن ابراہیم بن جحش اور بن کو کہتے ہیں یہ لوگ ایسے ہی مقام پر رہتے تھے حضرت شعیب عیدہ اس کی طرف ہی ہجرت بھیجے گئے انھوں نے فرائض کی یہ آخر غلبہ آئی ہے تباہ و برباد ہوئے۔

و خاتم النبیین کے ایک بادشاہ کا لقب ہے جس کی مزدوری تین سو ملہ منہم میں سورہ

دخان کے تحت مذکور ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَاعْلَمُوا مَا تُوَسَّوْنَ بِهِ نَفْسُهُ وَيَحْنُ اقْرَبُ

اور اس نے بنایا انسان کو اور وہ جانتے ہیں جو ان کی نفس میں اس کے نزدیک اور

اَيْبُ مِنْ مَّحَلِّ الْوَرِيدِ ① اِذْ يَنْفَخُ الْمَسْجِدُ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ

زودیک میں دو کئی رنگ سے زیادہ۔ جب جتنے جاتے ہیں دو جتنے والے راستے اور

قَوِيْدٌ ② مَا يَنْفَخُ مِنْ قَوْلٍ اِلَّا كَذِبٌ رَقِيْبٌ عَشِيْدٌ ③ وَجَاءَتْ

پیش۔ نہیں بدست بلکہ بات جو نہیں جانتا اس کے پاس ایک اور دیکھنے والا تیار اور وہ آئی

سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ④ ذَلِيتْ مَا كُنْتُ مِنْهُ تَحِيْدٌ ⑤ وَنَفَخَ فِي الصُّوْرِ

پر وہی موت کی نصیحت یہ وہ ہے جس سے تر تھا رہتا تھا اور پھر نکال دیا سور

ذَلِيتْ يَوْمَ الْوَعِيْدِ ⑥ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ⑦

یہ گردن ڈرانے کو اور آئے ہر ایک اس کے ساتھ ہر ایک باکھلاؤ اور ایک احوال بتانے والا

لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكُفُّوا عَنْكُمْ غِطَاءً لَكُمْ فَبَصَرُكُمُ الْيَوْمَ

تو بظہر رہا اس دن سے اب تم کو یہ سچ ہے کہ تم نے غفلت سے یہ غلاف آج

حَدِيثٌ ۝ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ۝ اَلَّذِي فِي جَهَنَّمَ كُلِّ

خمر سے اور بڑا، دوسرا اس کے ساتھ داری جو عجب ہے یا جس کے حامل قرآن و احقر دونوں دنیا میں پر

كَفَّارٍ عَيْنِي ۝ مَّا اِعْلَمْتُ لَتُعَذِّبُنِي رَبِّي ۝ اَلَّذِي جَعَلَ مَعَ اِلٰهِهِ

نہ شکر ہی نقد کو بیک سے روکے اور عجب سے دے، مشابہ آئے ہو، جو عجب حق بات کے ساتھ اور

اِلٰهًا اٰخَرَ ۝ اَلَّذِي فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۝ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا

کو بڑا ہے سوائے اس کو خالق عذاب میں ہوا، شدید عذاب میں کاسہ خمر سے بڑا

اَصْفَيْتُهُ ۝ لَيْسَ كَانَ فِي ضَلٰلٍ يَعْبُدُ ۝ قَالَ لَا تَخْشَوُا الَّذِي

میں اس کو شرافت میں نہیں تو سزا دے، جو کہ بھلا نہ دے، اس پر فریب بھلا نہ دے، یہ ہے یا

وَقَدْ قَرَّمْتُ إِلَيْكَ ۝ يُوعِيدُ ۝ مَا يَبْدُلُ اَلْقَوْلُ لَدَىٰ وَاَنَا

اور میں پہنچ رہی ہوں، انا کا عطا خمر کو عذاب سے، جان میں بات میرے پاس، اور میں ظم

يُظْلَمُ لَتُعَذِّبُنِي ۝

نہیں کرتا، مندوب پر

## خُلاصۂ تفسیر

ادھر یہ مست پر مردوں کے زلفہ ہونے کو عذاب بہت عویجت ہے آگے اس کے وقوع دہلیز پر  
اور وقوع وقوع کا ہم کو حق و حقیقت کا خبر پر اس کے سے حق کی کو بولتے ہیں کہ اور ہم نے انسان کو  
بہت اکیسے اور عی دہلیز کی دلیل ہے قدرت پر اور اس کے حق میں بڑا عجب رستہ ہے جس میں ہم نے انکس کو  
دیکھی جانتے ہیں ان کو جو عذاب نہ کے، خودیوں و دروزن سے خود و جو عذاب کو بڑا اور خود پر پہلی ہے  
اور دیکھ ہم کو تو اس کے حق کو یہاں ہم سے کہ اس کو ٹوٹ دیکھی اپنے حق کو ایک عجب نہیں ہیں یا عجب ہم  
کے اہم انسان کے اس قدر قریب ہیں کہ اس کی رتبہ گردن سے بھی زیادہ اور جس کے قطع ہونے سے انسان  
مرجہ ہا ہے اور چونکہ لوگوں کی عداوت میں نہ ہوئی، روح نکالنے کے سے گردن کاٹنے ہی کا خبر لیتے  
راکت ہے اس لئے یہ تبصرہ غیبی کی گئی، اور یہ گردن کی دیکھیں، زبیر اور مغرب دونوں کو حق میں، حشر و  
مرا دینا نہ یہ وہ عذاب ہے، کیونکہ اس میں روح غائب اور حق مغلوب رہتا ہے، اور وہ یہ جس با عکس و  
یہاں جس کو روح میں زیادہ دھن ہو اس کا عذاب چند مناسب ہے، اور سورۃ طہ میں لفظ و آیتیں بھی

محبوبِ دل سے بغیر کرنا جس کو حلیہ سے کیونکہ ہم جس دل سے محبت میں وہ شریک میں اور وہ قرآن میں لفظ ذریعہ کو  
 غرضی لغوی میں کہہ میں دل سے لکھنے والی رنگیں غرضی میں دل میں اور جگر سے لکھنے والی رنگیں وہ  
 بھی ہیں مطلب یہ ہو کہ ہم ہندو رسم کے کسی کو روح اور نفس سے بھی آزاد کرنا نہیں بلکہ جیسے اسم انسان کو اپنے  
 احوال کا ہے ہم کہ جس کو ہم خود اس سے بھی آزاد کرنا ہے چنانچہ انسان کو اپنی بہت سی باتوں کو قسم ہی نہیں  
 ہوتا اور جن کا علم ہوتا ہے ان میں بھی بعض وقت نفسانیت سے ذہنوں میں ہوتا ہے اور حق تعالیٰ میں ان  
 امتیازات کی گنجائش ہی نہیں اور غلط ہے کہ جو عمر بردست میں ہو کہ تعلق بہت اس کے کہ ایک  
 حالت میں روزانہ ہوگا تو فی عینِ حقیقت جو کہ چاہے وہ انسان کے ساتھ متعلق ہو یا نہیں بلکہ اس کے  
 اس کی وجہ تکرار کے لئے یہ بین فرما کر انسان کی عمر و احوال حریف ہی نہیں کہ خدا تعالیٰ کے علم میں غیور ہو  
 جگر غیری است تمام کرنے کے لئے وہ عمل فرشتوں کے ذریعہ کھو کر بھی محفوظ رکھے جائے اور خدا ہے اسباب و  
 اختیار کرنے والے فرشتے انسان کے اعمال کو بہت وہ اس سے جدا ہوتے ہیں خدا کرتے جتنے میں جگہ وہی  
 اور نہیں حریف جیسے رہتے ہیں (اور ہر عمر کو سمجھتے جتنے میں اختلاف ہوتا ہے اور انسان کا خدا کا  
 وقت تعالیٰ کے لئے کائنات میں انسان کے سب اعمال میں غیبت انسان کی لکھنا اور  
 حکام سے غرض کی یہ غیبت سے کہ وہ کوئی خداوند سے نہیں ہونے پاتا مگر اس کے پاس ہی ایک تاک  
 لکھنے والا تھا اور جو ہوتا ہے اگر وہ اپنی کہ کو ہم خود اپنے ذہن اور اس کو خدا اور قرآن میں رہا ہے  
 گواہی کہ کو ہم خود ہمیں وہ انسان بنانے سے انسان کو ایک ایک کہ محفوظ و محفوظ اور سرے اعمال  
 کیوں نہ ہوں گے اور انہی آخرت کی زندگی و اعمال کی ہیں اور غرض سب کا مقدمہ موت ہے اس لئے  
 انسان کو مقبلاً کرنے کے لئے آگے میں ذکر ہے کیونکہ قیامت سے انکو روزِ ثبوت موت سے غفلت  
 ہی کا نتیجہ ہوتا ہے اور خدا ہے کہ تو پوشیدہ جو ہر موت کی اپنی حقیقت قریب آج ہوگی بلکہ ہر نفس  
 کی موت قریب کی بناؤ ہو ہے اور موت اور ہر ہے جس سے تو بڑا کن اور بھائی (معاذ موت سے ہر گنا  
 طبعی سو پر تو ہر شیک و ہر میں بیکار ہے اور یہ فرقہ بڑا موت سے ہوا گناہ جو چہ دنیا کے و یہی روزہ و اس  
 ہے اس کو نہ جس بندہ پر اللہ سے بننے کے خوف کا غیب ہو کر موت کا سایہ اور محبوب ہو یا اس کے خدا ہی نہیں  
 کیونکہ وہ عام عبادت انسانیت باطنی حالت ہے) اور اس مقدمہ اپنی ذکر موت کے جواب و وقوع قیامت  
 کا بیان ہے جو کہ مقصد و تھا باطنی قیامت کے دن روزہ اور بھوکا جائے گا (جس سے مست و ہونہ میں گئے  
 بھی دن ہوگا و عید کا جس سے لوگوں کو ڈرا جائے گا) اور رات کے قیامت کے ہر تاک و اوقات اور عبادت  
 کا بیان ہے اس شخص اس طرح (میدان قیامت میں) آئے گا کہ اس کے ساتھ روزہ فتنے ہوں گے  
 جن میں ایک تو میدان قیامت کی حالت میں کہ اپنے ہمراہ دلوں کے اور ایک اس کے اعمال کا  
 گواہ ہوگا (حدیث مرفوعہ میں ہے کہ یہ سائی اور شہید وہی و فرشتے ہیں جو زندگی میں انسان کے دیکھنا اور

ہائیں اس کے اعلان کو سمجھتے تھے۔ وہ کافی اندر۔ اگر یہ حدیث کو فی سترۃ کھینچیں گے تو یہ نہ ہو تو اعلان کو  
 کہ وہ فرشتے اور جنوں جیسے کہ اصل قاضی ہوئے ہیں اگر اس صورت میں بھی وہ جو موافقت حدیث کے (یعنی قتل  
 قاتل ہی ہوگا۔ وہ جب وہ میدان قیامت میں داخل ہوں گے تو ان میں جو کہ فریوں گے ان سے خطاب ہوگا کہ  
 تو اس دن سے پہلے ہتھیار لائی اس کا قاضی تھا سو اب ہم نے تجھ پر سے تیرا وہ غفلت ورا نکال دیا ہے  
 (اور قیامت کے معاملہ کو دیکھ سو تاج اور تیری لنگڑی بڑی تیرے ہر کوئی مریخ و سب نہیں کوئی تو دنیا  
 میں بھی اس دن غفلت کو نہ کرنا کرنا تو تیرے دن بچھہ ہوتے اور ان کے بعد افرستہ کو شب اعمال ہو  
 گی کہ یہ تیرا جہنم تھا اور یہ بھی ایک قوی یہ حق و ظہر ہم کو کہتے تھے انہیں مہلک کے عذر کے عذر میں  
 کر کے گا کہ وہ روزانہ جہنم سے اس تیرا ہوا نہ فترت سترین ہائیک ایسی ہے کہ وہ تیرے ہی  
 بلیدہ الشیطان روزہ فی ہر پہنچا تو اس روزانہ کے موافق کہ قتل کے ہرے میں وہ فرشتوں کو نواہ وہ  
 ساقی و شہید مذکور ہوں اور وہ فی حق ہوں کہ جو کہ ہر یہ خلق کو ہر میں آل و زوج کھڑے کرنے والا  
 ہو اور (حق سے حذر رکھتے ہو) نیک کام سے روکتا ہو و بعد اعلیٰ بیت اسے باہر کو جانے والا ہو اور  
 وہی میں اس شبہ پہنچ کر کے وہاں جو اس نے نہا کے ساتھ وہ دوسرے مہود تو بڑا کیا ہو سو بیت اُنس کو خست  
 عذاب میں قاتل اور وہ جب کہ کہ معلوم ہوتا کہ اب ہمارا ہر ہی میں رہنے والے ہیں اس وقت اپنے ہی  
 کے واسطے لکھ کر دے گا وہی کے وہ راہ رکھیں گے کہ وہ راہ نہیں ہیں تو وہ مردوں نے لکھ کر دے  
 اور چکر ان لکھ کر دے گا وہی میں شبہ میں بھی وہی میں اس نے فرمایا کہ وہ شبہ و چراہی کے ساتھ رہتے  
 تھا کہ ان کا اسے یہ ہے وہ راہ میں نے اس کو ہنرا لکھ کر نہیں کیا تھا جیسا کہ اس کے اقوام ان کے  
 مفہوم ہوتا ہے کہ اس کے ہرے فقیہ کو بالکل دھن نہ ہو لیکن راستہ یہ ہے کہ ان خود ہی دور و راہ کی لکھ کر  
 میں رہا فقیہ خود) تھا لکھ کر دے گا وہی میں نے بھی کیا جس میں کوئی نہ تھا اس لئے اس کی گواہی کا اثر بھی پر  
 نہ ہوا ہے (یہ) راہ و راہ لکھ کر دے گا وہی میں نے بھی کیا جس میں کوئی نہ تھا اس لئے اس کی گواہی کا اثر بھی پر  
 تھا ہے پس وہی میں نے بھی کیا جس میں کوئی نہ تھا اس لئے اس کی گواہی کا اثر بھی پر  
 دھن سے یا کسی کے ہرے سب کو جہنم کی سزا دہی تکذبت فراتب و دل لگا سو میرے ہاں وہاں راستہ  
 اور حید مذکور کی انہیں میں دے گا وہی میں نے بھی کیا جس میں کوئی نہ تھا اس لئے اس کی گواہی کا اثر بھی پر  
 بندوں پر ظلم کرنے والے نہیں ہوں (بلکہ بندوں نے خود اپنے ناشائستہ کام کی جس کی سزا آج بھگت  
 رہے ہیں)۔

## معارفِ مسائل

سابقہ آیت میں مسکریں ستر و نشر و مردوں کے لئے نہ ہوئے کو حید و حقل و قیاس



کچھ دلوں کے شہتہ پہ :۔۔۔ اس وقت جب شکرت نے حق تعالیٰ کے عطا کردہ علم و فیض پر قیاس کر لیا کہ اس لئے یہ شکریں بے مکلفانے کے جن نامی ہو کر دینا چاہیں انکو دینے کے بعد ان کو کس طرح قیاس کیا جا سکتا ہے۔ مگر حق تعالیٰ نے جس کو کائنات کا نوازہ دیا ہے علم پر ہے، یہ علم ہے ان سے لئے ان سب کو اب چاہیں جس طرح کر دینا کیا مشکل ہے۔ آیت مذکورہ میں بھی علم ہی کی وسعت و بڑھتی ہوئی کیفیتیں ہیں جس کے انسان کے اجزائے متفرکہ کا علم ہونے سے کسی زیادہ بڑی بات تو یہ ہے کہ ہر انسان کے اس میں آئے دے فیض و رحمت کو بھی بروقت ہر حال میں جاننے ہیں اور اس کی وجہ و مدد کی نسبت میں وہ ہیں غفلت کہ ہم انسان سے اتنے قریب ہیں کہ اس کی سب گزشتہ اس پر اس کی نافرمانی کا وہ بھی حق قریب نہیں اس لئے ہم اس کے عطا کردہ دے سے بھی زیادہ جانتے ہیں۔

اس تعالیٰ انسان سے روکی ہوئی توفیق کا ثبوت ہے جس نے اسے اس عظیم قرار پر پہنچا دیا۔

[illegible]

گیت مذکورہ میں یہ طرز کی نہیں کہ وہ کہ خلقِ حقِ اصغر کے معنی میں رنگ کے لئے کیا ہے جو جڑ سے نکلتے ہیں، ان کے قلب سے نکلنے والی رنگ کو بھی حلق کے اعتبار سے درجہ کیا جاسکتا ہے، کیونکہ اس میں بھی ایک قدم کہ خون ہی دور ن کرتا ہے، اور جس جگہ تک تو صبر و آیت کا تسلسل کے قلبِ حیات اور احاطہ سے خارج ہو جائے، اس لئے وہ زیادہ مناسب ہے، اور یہ چالی نو اور پانچ اصطلاح جب جڑ سے نکلنے والی رنگ کے معنی میں ہیں، تو یہ نکلنے والی شریوں کے معنی میں بہرہ و صورت ہونا کی زندگی پر موقوف ہے، یہ رنگیں کو شری ہائیں تو ہونا کی روح نکل جاتی ہے، تو قاعدہ یہ ہو کہ جس چیز پر نسبت کی زندگی موقوف ہے، اس میں چیز سے بھی زیادہ سہ کے قریب ہی رہتی اس کی ہر چیز کا علم رکھتے ہیں۔

اور یہ خیال ہے کہ اگر کسی نے ایک دوسرے سے زیادہ قرب علی در حال میں ہی نہیں بلکہ ایک خاص قسم کا اتصال ہے جس کی حقیقت اور کیفیت کو کسی کو معلوم نہیں ہو سکتی۔ غریب و انصاف ہر کیفیت کو محسوس ضرور ہے۔ قرآن کریم کی متعدد آیات اور احادیث صحیحہ سے پرشاد ہیں۔ حق تعالیٰ کا یہ شادی ہے کہ انسانوں کے درمیان ایک ایسا جھڑپ ہو جائے کہ وہ ان کے درمیان میں ہوں۔ یہی خدا کا حکم













میں سب کچھ ملے گا جو چاہئے اور یہ ہے اس کی باری ہوئی چیزوں سے اور یہی وہ نعمت ہے کہ اگر وہاں ایک مہینے کا وہاں کی نہ ہو جائے گا یہ کہ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی نعمتوں کے متعلق فرمایا کہ وہ ایسی ہیں جن کو کسی تکھونے و بچکانہ کسی کو ان کے سنا، اور کسی بشر کے دل میں مگر خیال کیا، ان نعمتوں میں سے ایک نعمت حق تعالیٰ کا یہ ہے۔

## معارفِ مسائل

ادب کون و کس میں! | یعنی آدابِ عیوب و اذیت کا وعدہ سرسٹنٹس کے لئے ہے جو ادب اور حلیہ ہو، ادب کے معنی رجوع ہونے والے کے ہیں، مرد وہ شخص ہے جو عموماً سے اس کی معرفت رجوع کرنے والا ہو،

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور شعبیؓ و یحییٰ بن زبیرؓ فرمایا کہ وہ شخص ہے جو غلطی میں اپنے گناہوں کو یاد کرے اور ان کے مستغفر کرے، اور غفلت میں عیب میں غرت فرمائے کہ آداب وہ شخص ہے جو اپنی ہر مجلس اور ہر نشست میں شہادت اپنے گناہوں کی مغفرت مانگے، ورنہ یہ کہ نہیں بتایا گیا ہے کہ آداب اور عیوب وہ شخص ہے جو اپنی ہر مجلس سے اپنے گناہ کے وقت یہ دعا پڑھے **سُبْحَانَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَسْأَلُكَ عِلْمَکَ وَ اَسْأَلُکَ بِکَیِّ مَغْفِرَتِکَ** اس کی تہ ہے یا آداب مغفرت مانگتا ہوں تیری ہی سے جو میں نے سب مجلس میں کی ہو۔

اور حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنی مجلس سے اپنے گناہ کے وقت یہ دعا پڑھے اس پر تعالیٰ اس کے وہ سب گناہ معاف فرمادے جس کے جو سب مجلس میں سرزد ہوئے وہ یہ ہے

**سُبْحَانَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَسْأَلُکَ بِکَیِّ مَغْفِرَتِکَ** یا اللہ و ہدیٰ یا اللہ تو پاک ہے اور تیری حمد و ثناء ہے تو کوئی معبود نہیں میں پڑھے مغفرت مانگتا ہوں و تیرا کلام اور حلیہ کے معنی معاف ہیں عیب میں گناہ کے جو شخص اپنے گناہوں کو یاد کرے تاکہ اسے

رجوع کر کے توبہ کرے، اور ان سے ایک سو بیس تہ کی معافی ہو تو وہ گناہ بڑا گناہ ہے کہ جس مغفرت میں یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کے احکام کو یاد کرے، اور غفلت اور ہر گز کی یک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص شروع دن میں پڑھے کہ میں اس شرک کی یاد سے دو ادب اور حلیہ ہے (مشرقی)

وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ | اور ہر دو اذیت فرماتے ہیں کہ منیب کی مراد یہ ہے کہ وہ حق تعالیٰ جوش و خروش کے ادب کو ہر وقت مستحضر رکھے، اور اس کے سامنے تواضع و راجحی سے رہے، اور اپنے نفس کی خواہشات کو چھوڑ دے۔





جو قوت میں ان سے کہیں زیادہ تھے اور دنیا کا سامان بڑھانے کے لئے تمام طریقوں کو بوجھنے پھرتے تھے (یعنی قوت کے ساتھ اسبابِ محیثت میں بھی بڑی ترقی کی تھی، لیکن جب ہمارے مذاہب انہوں کو ان کو کہیں بوجھنے کی جگہ بھی نہ دی (یعنی کسی طرح نہ سمجھے) اس (واقعہ) جنگ میں اس شخص کیسے بڑی جرات ہے جس کے پاس رفسیہ اولیٰ ہو۔ اگر خیر نہ ہو تو کنگہ لگم بھی ہوگا۔ وہ (دونوں سے) امن و امان کو کرہت کی محبت کا بھی لگاؤ نہ ہو اور سننے کے بعد وہ ناحق نیست کو مستحق ہو کر اس بات کو قبول کر لیتے ہو اور اگر قبضہ دست کا انکار اس بنا پر ہے کہ ہم شکی قدرت کو جس سے قاصر کہتے ہو تو وہ اس سے باہل ہے کہ ہماری قدرت اتنی ہے کہ اس نے آسمانوں کو اور زمین کو اور بحر کو ان کے درمیان میں ہے اس سب کو چھوٹی ان کی مقدرہ کے موافق نہ کر دیا میں یہ کہیں اور تم کو ممکن ہے جو تک نہیں (بھراؤلی) کا دوبارہ پیر کرنا کسی امکان سے ہے۔ واما کفواہ تعوی فی سادات انما یافوا انی افلہ الیٰ بنی علیٰ انشعاب ذالک لہم حق لہم بغی یحقق حق یفقدون ان یفحق الحق فی وہ وہ وہ ان قال لہم ہوا یوں کہ یہ جنگ ہم کو نہ ہراؤں گے۔ سو یہ کہ یہ قوت پر نہیں کہیں کہہ دینی۔ کیا نہ کہیں) اور یہ کہ ہوا ان کے کہ کسی طرف وہ کو مظلوم سمجھا دے وہ علم کی بات دے نہیں سمجھتی۔ وہ یہ کہ یہ یاد کر دینا کو بھڑا کرتی ہے اس نے ارشاد فرماتے ہیں کہ (اپنے) سب کی قیاس و تہمید کرتے۔ تہ (اس میں نماز کی داخل ہے) آفتاب مٹنے سے پہلے (مشعل تیرا کی نماز) اور اس کے بجائے پہلے (مشعل تیرا ۷۰) اور اس میں بھی اس کی قیاس (و تہمید) کیا کہیں اس میں غریب و مشرکات نہیں اور (رفیق) نمازوں کے بعد بھی (اس میں) فاضل و ادراک نہیں یہ ہر کہ ذکرِ خدا میں اور اس کی فکر میں تھے رہتے تاکہ ان کے قلوب کفر کی طرف و جہاں میں نہ ہو۔

## معارفِ مسائل

عقبت انی القیاسیہ یعنی جو شخص بھی، نقیبت: نقیبت نے مشیت ہے اس کے اصل معنی سوراخ کرنے اور بھاڑنے کے ہیں محاورات میں زمین میں دو در زمینوں تک پھرنے پہنچنے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے (ذکرہ فی القاموس) اور شخص کے معنی ہندو کے ہیں یعنی میت کے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مرنے سے پہلے کتنی قوموں کو یہ عتوں کو چمک کر دیا ہے جو قوت و طاقت میں مرنے سے کہیں زیادہ نہیں اور جو مختلف ملکوں اور جمعوں میں تجارت و خیرہ کے لئے پھرتی ہیں، اگر دیکھو کہ نوجوانوں کو موت آتی اور چمک جاتیں، کوئی خطہ زمین یا مکان ان کو موت سے پناہ نہ دے سکا، جس میں اللہ کے واسطے [یعنی حق] نہ قیاس، حضرت بنو عبس نے اپنے فریاد کو یہاں قیاس و اعراض ہے

یہ لوگ عقل کا مرکزِ قلب ہی ہے۔ اس لئے اس کو قلب سے تعبیر کر دیا گیا۔ بعض مفسرین نے قرآن پاک میں یہاں دل کا مراد حیات ہے۔ (دیکھی اس لئے کہ بات کو درِ قلب سے معنی بہت کے ہوتے ہوئے اس سے مراد قلب کی جڑ کو کہا گیا ہے) کیا ہے اس سے نصیحت و عبرت کا فائدہ؟ اس شخص کو یہ پتا چلتا ہے کہ جس میں عقل ہو یا نہ ہو، وہ اپنے عقل یا مرکزِ فکر کا فائدہ نہیں لے سکتا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ - خدا صبح کے معنی کسی بہت کی عزت کا دلگھلانے کے آتے ہیں، شہید  
یعنی جہاد میں یہ ہیں کہ بہت سے لوگوں کو پہنچائے، ایک دہ جو نور و عقل بکھاتا ہے، اپنی عقل  
سے ان سب مضامین کی تصدیق کرتا ہے، یا پھر وہ آدمی جو بہت آہستہ کو کون لگا کر تے، اس طرح سے کہ وہ  
وہ سب بھی بولتی ایسا ہو کہ کون تو سن رہے ہیں وہ نہ سنا نہیں ہے، تفسیر مظہر میں فرمایا کہ پہلی قسم کا طریق  
وقت کے بہ اور دوسری ان کے متعین اور مزید یہ شخصیت کے جوئے کے اعتقاد سے دیکھ کر باتیں بنی لیتے ہیں،  
: سَيَسْمَعُ بَعْضُهُمْ قَوْلَ بَعْضِهِمْ لَمْ يَلْمِزْهُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ : اچھا، تفسیر سے مشتق ہے اس  
کے حقیقی معنی اللہ کی تفسیر کرنا نہیں پاکی یا نہ کرنا ہے، وہ نہ اپنی تفسیر کو بھی شای ہے اور عبادت نماز کو بھی،  
اسی لئے یہ حدیث حدیث ہے کہ تفسیر حق بطور شخص سے مراد نماز ہے، اور تفسیر میں انصاف سے  
مراد نماز ہے، عزت جو میں عبادت اللہ ہے، و بہت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا میں  
حدیث کے ضمن میں فرمایا:

”میں سن کر رو کر تم سے طوبیٰ آفتاب اور۔۔۔“

1992-1993

غور کیا کہ بے پناہ کی غماز میں چھوٹی نہ لگے۔

the 1990s, the number of people in the world who are undernourished has declined from 1.1 billion to 800 million. The number of people who are malnourished has declined from 1.5 billion to 1 billion. The number of people who are obese has increased from 100 million to 300 million. The number of people who are overweight has increased from 100 million to 300 million. The number of people who are obese and overweight has increased from 100 million to 300 million. The number of people who are obese and overweight has increased from 100 million to 300 million.

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 26

[illegible]

1. The first step is to identify the problem or question that needs to be answered. This involves understanding the context and the specific requirements of the task.

2000 年 12 月 1 日 星期一  
 2000 年 12 月 1 日 星期一

وَأَمَّا فِي مَقَامِ الْمُكَارَمَةِ أَوْ فِي مَقَامِ الْمُنَافِقَةِ أَوْ فِي مَقَامِ الْمُنَافِقَةِ أَوْ فِي مَقَامِ الْمُنَافِقَةِ

اور آیت کے منہ میں یہ وہ عام تفسیحات بھی داخل ہیں جو کے صحیح ثابت ہوئے ہیں کی ترغیب اور نہی  
 صحیح میں داخل ہے، صحیح بخاری و مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص حج کے وقت اور اقامت کے وقت سو سو مرتبہ بھائی اللہ بخدا کرے تو  
 کئے روز کوئی آدمی اس سے بہتر ملے کہ نہیں آئے گا، بجز اس کے کہ وہ بھی سو سو حج ادا کرے اور اس سے زیادہ  
 مرتبہ جو وہ روز تک بخدا کرے، وسم ہی کی ایک روایت حضرت ابوہریرہؓ ہی سے ہے کہ جس شخص نے  
 دن میں سو مرتبہ بھائی اللہ و بھائی اللہ اس کے گناہوں کو دھوا دیں گے، اگرچہ وہ مسند کی موجوں  
 سے بھی زیادہ بھول (منفعلی)

اَذْبَانِ الْفُتُوْحِ اے مردودہ نسیمات پڑھنے سے جس کی ذہنیت چرمنہ کے بعد حدیث مرفوعہ میں آتی ہے  
 حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے اسی ستر عید کو سطل نے فرمایا کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد ۳۳۰  
 سبحان اللہ ۳۳۰ مرتبہ اچھڑائے، ۳۳۰ مرتبہ اے اکبر اور یک مرتبہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک له پڑھ سکے وہ ایک دن  
 بعد از موت کو بھی قدر پر پہنچ کرے تو اس کی خطائیں معاف کر دی جائیں گی، اگر تم ۵۰ دریا کی موجوں  
 کے برابر عموں (۱۰۰۰ بھائی و سسر) اور ۵۰۰ سجدے سے زیادہ سنتیں بھی پڑھ سکتی ہیں تو (حق نماز و  
 کے بعد عادت سمجھ میں آتی ہیں) (منظری)

وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ غَيْرٍ رِيبَ ۚ (۱) يَوْمَ يَسْمَعُونَ

اور کہیں کہیں وہی کہنے بگڑنے والے نوازیک کی طرح سے میں وہی جہنم کے

الصَّاحِبِ بِالْحَقِّ أَخْبَرَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ۚ (۲) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَ

جنت و جہنم ۱۰ وہی وہی کہیں بڑھنے کا، ہم ہی جلاتے اور بناتے اور

إِلَيْنَا الْمَصِيرُ ۚ (۳) يَوْمَ تَشْقَى الْأَرْضُ مِنْ غَلَمٍ مِمَّا عَزَا ذُنُوبُهَا

مہلکہ سب کو بچھا، جس دن زمین بھٹ کر نہیں پڑے گی ۱۰ سب بڑھنے پڑے گی ان کا کرنا

سَيِّئًا يَتَّبِعُونَ ۚ (۴) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أُنْتِ عَلَيْهِمْ بِمُحَاطٍ ۚ

مہلکہ آسان ہے ۱۰ ہم خوب جانتے ہیں جو یہ وہ کہتے ہیں اور تو نہیں ہے ان پر زور کرنے والا

فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مِّنْ يَّخَافُ وَعَيْنِ ۚ (۵)

سو تو ابھی قرآن سے ہی کو جو دے دے ڈرانے سے

## خلاصہ تفسیر

اور اسے غائب تو میں جہنم کو تو جہنم سے سن رہا کہ جس دن ایک بگڑنے والا فرشتہ  
 یعنی اسرافیل علیہ السلام مذکورہ تصویر مردوں کو قبروں سے اٹھنے کے لئے آہم ہی سے بگڑے گا پانی  
 کو مضطرب ہے کہ وہ آواز سب کو بھٹکے ہوئے گی، ٹوڑیاں سے ہی کوئی بگڑے گا، وہ ہے اللہ چاہے اگر زور  
 کی آواز کسی کو پہنچتی ہے کسی کو نہیں پہنچتی ایک مذکورہ گا جس دن اُس پہنچے گا، لیکن سب ہی نہیں گئے،  
 جہنم ہوگا (قبروں سے) اٹھنے کا ہم ہی راہب ہیں (جہنم سے) اور ہم ہی مارنے ہیں اور ہماری طرف

پھر فرمت کرتا ہے، میں میں اکی فردوں کو دودھ دینا اور کہنے پر نہ ہوتی کی طرف اشارہ ہے۔ پس، فواریں، علی  
فردوں اور سے کھس جہ و سے کی تہید و اور اگلے نمبر پر یہ قیمت کی طرف اشارہ کرتے ہیں گے یہ واقعہ کو سنا بہا  
نزدیک ایک سو تین تین کر لینا ہے، غرض کہ کر د، مگر قیادت کا ممکن اور وقت سب ثابت ہو چکا، مگر اس  
پر کی جو ہر گز نہیں تو آپ غلط سمجھ گئے کیونکہ ہر کچھ یہ وقت، قیادت وغیرہ کے ہائے ہیں اور یہ ہے یہ ہم  
خوب بد ہتے ہیں، ہم خود کو جس گے اور تہہ کی ہر (مخوب اللہ) ہر کرنے دے رکھے نہیں دیکھ گئے  
ہیں، حکومت ملنے، درستی میں سب یہ ثابت ہے، تو آپ قرآن کے ذریعہ سے (عام تذکرے سب کو  
اور بعض تذکرہ) مانع سے صرف، یہ شخص کو نصیحت کرتے، چنے ہو بھی وہی سے ڈرتے ہو (ان اقول  
کی تفسیر سے اشارہ ہو گیا کہ سب اگر چہ تذکرہ و تبلیغ عام کر سکیں جس جیسے مشاہدہ سے لیکن پھر بھی من اقل  
و ثابت ان اللہ کی وحیہ سے ڈرنے والے، کوئی کوئی جہ ہے، پس ثابت ہوا کہ یہ آپ کے اعتقاد میں نہیں  
تھیں آپ کے اعتقاد میں نہیں پھر یہ اختیار ہت کی فکر کیا)۔

معارف و مسائل

یہاں مفسدوں کا گھونٹا ہوا منہ تھا۔ ان کے منہ سے ایک ایک کلمہ نکلتا تھا جو لوگوں کے دل پہ لگتا تھا۔ ان کے منہ سے ایک ایک کلمہ نکلتا تھا جو لوگوں کے دل پہ لگتا تھا۔ ان کے منہ سے ایک ایک کلمہ نکلتا تھا جو لوگوں کے دل پہ لگتا تھا۔

نے بھی سہمی شاید اور بڑا چڑا سوچنے والی کھڑی۔ وہ کھڑکی کے واسطے ہلو اس وقت  
تک کہ وہ تعالیٰ چاہے کہ جس پکے لئے جمع ہو جائے (منظر ہری)

[illegible]

یہاں حضرت علیؓ کا حلقہ قائم رہا اور اہل بیتؑ جب زمین چھٹ کر یہ سب خروٹے نکل آکر رہ گئے، اور وہ دور تھے جن میں حضرت علیؓ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دور تھا جب شام کی طرف ہجرت ہوئی، جب اہل محضرہ بیت المقدس براہِ راست علیہ السلامؑ نداء کرتے ہوئے آئے تھے،

جہنم ترمذی میں حضرت معویہ بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک سے کتاب شام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:



سُورَةُ الذِّكْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا الْإِنشَاءُ نَسْفٌ مِمَّا نَسَفُ اللَّهُ وَنُفْخَةٌ مِمَّا نُفِخُ اللَّهُ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا الْإِنشَاءُ نَسْفٌ مِمَّا نَسَفُ اللَّهُ وَنُفْخَةٌ مِمَّا نُفِخُ اللَّهُ

صوبہ ارباب کھنڈی نازی مولیٰ در سو کی ساقا تین بی اور تین گنجش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

[illegible]

فہم زمان جو کہ اس کی بجائے قیاس کا ذکر کیا ہے اس نے واسطہ ہرچھٹا والیاں فرمیں ہے

فَالْقِسْمَ أَمْرًا ۖ إِنَّمَا نُوَدِّعُونَ لَصَادِقٍ ۖ وَآلَ الرَّحْمَنِ

میرا ہاتھ دایاں ٹکم سے چنگ چڑھ کر اپنے گم سے مل گیا ہے۔ اور شک و گمان بنا

يُؤْتِيهِمُ ۝ وَالشَّعْرُ ذَاتُ الْجُنُبِ ۝ إِنَّكُمْ لَعِندَهُ قَوْمٌ فَخُفُّوا ۝

تعمیر و ترمیم و بازسازی و مرمت و احداث و

يُؤْتِكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَفْكَ ۖ قُلْتُ لَا تُخَصِّمُونِ ۚ أَلَيْسَ لِي عَهْدٌ فِي

میں نے کہا کہ میں نے اسے دیکھا ہے۔

فَقُلْ سَاعِدُونَ ۝ تَعْلَمُونَ أَمَّا نَسُوا نَجْمَهُ ۝

مجلس شورای اسلامی

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَسْتَغْفِرُونَ ﴿۱۰﴾ إِنَّ السَّاعِفِينَ فِي جَهَنَّمَ وَغُيُورٌ ﴿۱۱﴾ أَخَذْتُم مَّا آتَاكُم

کرتے تھے۔ اُن کے لئے جہنم میں اور گھوٹوں میں۔ جنہوں میں سے جو لوگوں کو

رَبَّكُمْ مَا آتَاكُمْ فَخَالُوا قُبُورًا مُّخْسِنِينَ ﴿۱۲﴾ كَالَّذِي أَقْبَلُ مِنَ الْمَلَأِ

اُن کے رب سے اور اپنے رب سے اپنے رب سے۔ اور اُن کے لئے جہنم

مَا يَكْفَعُونَ ﴿۱۳﴾ ذٰلِكَ سَعَارُهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿۱۴﴾ وَفِي آيَةِ الرَّحْمٰ

سوتے۔ اور اُن کے لئے جہنم میں۔ اُن کے لئے جہنم میں۔ اور اُن کے لئے جہنم

حَقِّ السَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿۱۵﴾ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ عٰ

حق کے لئے۔ اور اُن کے لئے جہنم میں۔ اور اُن کے لئے جہنم میں۔ اور اُن کے لئے جہنم

وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿۱۶﴾ وَفِي السَّمَاءِ رُفُودٌ وَمَا

اور اُن کے لئے جہنم میں۔ اور اُن کے لئے جہنم میں۔ اور اُن کے لئے جہنم

تُوَعَدُونَ ﴿۱۷﴾ قُلْ رَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّكَ لَعَلَّ شَيْءًا

کہتے ہو۔ اور اُن کے لئے جہنم میں۔ اور اُن کے لئے جہنم میں۔ اور اُن کے لئے جہنم

أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿۱۸﴾

کہ تم دیکھتے ہو۔

## خُلاصۂ تفسیر

قسم سے اُن لوگوں کی جو غفلت و غور کو ڈالتی ہیں، پھر اُن کی جو جو جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے  
میں پھر ان کشتیوں کی جو غرق سے جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے  
میں اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے  
میں اسی طرح سب جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے  
ایک تقسیم کرنے میں آگے ان فصول کا جواب ہے کہ تم سے جس اقدار کو دیکھ کر جہنم میں پڑیں گے  
ہے اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے  
سب تعزات جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے اور اُن کے جہنم میں پڑیں گے  
کو واقعہ کو باہر نکال دیا ہے اور تفسیر ان کلمات کی جن کی بات مذکورہ میں قسم کھانی لگی ہے وہ مشورہ میں جو مشورہ



موجود ہے اسی طرح نفس کی ہے جو آگے آتی ہے اور انھیں ان چیزوں کی خبر دے گا جس سے لوگ اس میں شہادہ  
 و گمان حقوق کی منزل غلطی کی طرف چلا جائے گا کہ وہ روایت میں ہے اور اس میں وضاحت و تفسیر اور یہاں  
 میں سے اور جواب کا نشانہ بھی غلطی کی طرف ہے اور اس میں سے اور اس میں سے ایک شخص سے لفظی  
 ہے دوسری نظر نہیں آتی شاید اس سے آتی ہو کہ یہ قسم کے متعلق ایک شخص پر ہوا ہے اس کی قسم ہے  
 جیسے اور یہ روایت کی بھی ہے قسم سے اس کی میں میں روایتوں کے چنے کے لئے یہی کہنا چاہی کہ وہ  
 مختلف افراد میں مختلف طریقہ کے ہو چکا ہے سب لوگ دقت کے لئے ہیں مختلف  
 نفس گو میں ہوا کوئی تفسیر کرتا ہے کوئی تفسیر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اس شخص کا یہ قسم جو کہ ہم نے  
 مختلف افراد کو قسم دیا ہے کہ وہ اس قسم کے متعلق ہے اور اس کی قسم سے شاید اس طرف اشارہ  
 ہو کہ جہت اس میں سے اس میں سے سب سے ہے اگرچہ حق میں اختلاف کرے گا اس کے لئے راہ بند  
 ہو جائے گی اور ان امور میں اس روایت پر صحت و جواز کے اعتبار سے اس میں پختہ ہے جس  
 و بالکل فیہ اسودت اس سے اجتناب ہوتا ہے جیسے کہ حدیث میں ہے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ  
 یعنی جو شخص اس میں نہ ہو وہ ہر طرف سے تفسیر ہو اور اختلاف و ان کے دوسرے فریق کہ ان تفسیر  
 کرنے والے یہ کہ اس کے متعلق ہے کہ وہ اس قسم کے متعلق ہے کہ وہ اس قسم کے متعلق ہے کہ وہ اس  
 نہ پھر نے اس کی دقت ہے کہ انہی میں سے ہے کہ ان کے لئے دقت ہے کہ ان کے لئے دقت ہے کہ ان کے لئے  
 میں سے اس کے لئے اس کوئی اس کی دقت ہے کہ ان کے لئے دقت ہے کہ ان کے لئے دقت ہے کہ ان کے لئے  
 مختلف افراد وہ لوگ جو سب سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے  
 ان میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے  
 اس کی تفسیر ہی کیا کرتے تھے یہ جو ہر قسم کے تفسیر میں اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے  
 کہ ان میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے  
 ہی کہنے چاہئے اور کہہ دے کہ یہ وہ اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے  
 جواب میں یہ کہنے چاہئے کہ یہ اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے  
 اس کا یہ کہہ دے کہ اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے  
 بہتوں اور چشموں میں ہوں گے اور ان کے لئے اس کو جو جواب عطا کیا ہو گا وہ اس کو انوش  
 غرضی ہے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے  
 وعدہ بن جبریلؑ کہ ان میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے اس میں سے  
 ہے کہ وہ لوگ (فرقوں) وہ جہت سے ترقی کر کے فخر و تہافت کے لئے ترقی کرنے والے تھے کہ ان  
 کو بہت کم سوتے تھے (یعنی زیادہ صفا سے کامیابیت میں مصروف کرتے تھے اور پھر ان کو اس کے

















الجزء الثامن والعشرون

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ

قوم مجبرین ۝ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن تِينٍ ۝ نَّسُومُهُمْ عِندَ

رَبِّكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ فَاخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْرِمِينَ ۝ وَكَرَرْنَا فِيهَا آيَةً

لِّلَّذِينَ يَخِافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ وَفِي مَوْسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ ۝ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ أَجْثُونُ ۝

فَاخْلُذْ لَهُ وَاجْنُودًا قَبْلَ نَهْضِهِ فِي السَّيْرِ ۝ وَفِي زَاكِرٍ إِذْ

أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ الرِّيحَ الْعَقِيمَةَ ۝ هَٰذَا مِنْ مَّثَلِ آيَاتِنَا ۝

فَعَاوَنَ الْأَعْرَابُ آدَمَ إِذْ خَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

بِأَمْرٍ مِّن رَّبِّهِ ۝ وَخَلَّاهُمَا مِنَ الْكُفْرَانِ ۝ فَبَدَّلَ آدَمُ مَا كَفَرَ

قُلْ اِنَّكُمْ كَانُوا اقْوَامًا فَفُتِنَ (۳۱)

میں سے پہلے تحقیق وہ تھے لوگ انسانوں۔

## خلاصہ تفسیر

اس حدیث صلی اللہ علیہ وسلم اور یہودیہ اسلام کے معز ہونے کی حکایت آپ تک پہنچی ہے۔  
 وہاں ہاتھ میں لے کر کہہ رہے تھے جن کی شان میں ہے بنی بنی یا فخر عوان انہیں اس لئے کہا کہ یہودیہ اسلام  
 نے اپنی عادت کے موافق نبی کا کرنا کیا تھا۔ وہیں کہنا نہ پر نظام ہی حالت کے ہے کہ ہنسکی انسان کہہ تھے  
 اور یہ فقہ اس وقت جو تھا کہ جب وہ ان کے میں آئے پھر ان کو سہم کیا، اور پھر (علیہ السلام)  
 نے کسی راجہ میں کہ سہم اور کہنے لے کر ان دنوں (معلوم ہوتے ہیں) رہے ہر قسمی ہے کہ دل میں حرم  
 قرینہ اس کہ یہ کہہ گئے جو اب فرشتوں کا ہو گئے نہیں۔ اور انہوں نے یہ بھی کہہ دی تھیں کہ انہی سے کہہ  
 ہو کہ آپ لوگوں کو پہنچا نہیں اور انہوں نے جواب دیا ہوا کہ، اور یہودیہ اسلام نے تو آپ کو انہوں سے کہہ  
 پہنچا یہ سہم و حکم ہو کر ابھرا ہے تحریک طرف ہے اور ایک فرقہ ہوا کہ "انہو العوتہ تعالیٰ اللہ علیہم اجمعین"  
 اور اس کو کہہ دیں یعنی سہم کہہ کر کہہ دیں کہ وہ فرشتے تھے کیوں نہ کہ تھے اس وقت ابراہیم علیہ السلام  
 کو شہد ہوا اور انہوں نے کہ آپ لوگ کہہ تھے کیوں نہیں (بہت پھر بھی حکم دیا) تو ان سے میں وقت دوا ہوا  
 دیکر یہ لوگ کہیں تھا جن میں دراصل میں سے انہوں نے کہہ دیں سو رہا ہوا انہوں نے کہہ کہ تم وہاں سے (میں)  
 آدمی نہیں میں فرشتے ہیں اور (کہہ کر) ان کو ایک فرقہ کی بشارت دی جا رہا ہے (یعنی نبی) ہو گئے۔  
 کہہ کہ جنہوں میں سب سے زیادہ ختم نبیہ ہو گیا ہے اور وہ اس سے اس علی علیہ السلام ہیں، یہ گفتگو اپنے  
 ہو رہی تھی کہ انہوں نے ان کی بی بی (حضرت سارہ) جو کہیں کھڑی تھیں وہی نہیں حوالہ دینی و فرشتوں کے  
 اولاد کی خبر سن کر اپنی بی بی (آپس پھر) جب فرشتوں نے ان کو یہی خبر سنائی تو وہ تعالیٰ فیہما  
 بائیں تو تعجب سے رہے کہ انہوں نے کہا اور کہنے لگیں کہ (وہ قومیں) تو یہاں پھر اب پھر اس وقت ہم پیدا  
 ہونا بھی عجیب بات ہے، فرشتے کہنے لگے کہ (تو تعجب مت کرو) تعالیٰ (انہیں) انہوں نے پروردگار نے  
 ایسا ہی فرمایا ہے (اور) کچھ شک نہیں کہ وہ چراغت والہ بڑا چالنے والا ہے (یعنی گوئی فلسفہ یہاں)  
 تعجب کی ہے مگر تم کہہ ناچار عزت میں رہتی ہو اور محمد و ہم سے مشرف ہو یہ معلوم کر کے کہ خدا کا ارشاد  
 ہے تعجب نہ رہنا چاہئے، اور یہودیہ اسلام کو فرستے عزت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ بشارت  
 کے آئے کے آئے سے اور ان کی یہ مقصود ہے تو نہ کہنے لگے (کہ) جب تو یہ جہد کو (تم کو بڑی ہم کیا  
 درپیش ہے) اسے فرشتوں فرشتوں نے کہ کہ ہم ایک قوم و زمین قوم وہ، کی طرف بھیجے گئے ہیں  
 کہ ہم ان پر کٹر کے پھر رہیں ہیں پر آپ کے رب کے پاس (یعنی مالک قلوب میں خاص نشان بھی ہو

اچھی کامیابیوں سے ہمیں جو اسے اور وہ اسے بخیر نے دیا تو کہنے لگیں: "تو نے حق کو انکار کیا ہے کہ  
 جب ان ہستیوں پر عذاب کی وقت قریب آیا تو ہم نے اپنے پیروں پر تھپتھپاتے ہوئے کہا کہ وہ اسے  
 مسواؤں کے ساتھ لے کر گئے اور کوئی غم، مسخوفی کا اہم نے نہیں دیا۔ یہ کہنا ہے کہ وہ ان کوئی اور غم ملنے کی خبر پر  
 نہیں کھینچے ہیں جو ان کا چارواں کے طریقہ پر بارود موجود ہو چکی نہیں تھی اور ہم نے یہ: "فہم ایش کے کوٹھے  
 ایسے لوگوں کے لئے ایک جہت تھیں وہی جو درہنگ عذاب سے ڈرتے ہیں اور آگے موصیٰ علیہ السلام اور فرشتے  
 کا قصد سونکا، موصیٰ علیہ السلام کے قصد میں بھی جہت ہے جب کہ ہم نے ان کو فرشتوں کے پاس ایک کس کوئی  
 دلیل دینی، یہ وہ اسے کرنا سوا اس کے تھا چنانچہ ارکانِ سلطنت کے سربراہ کی اور کہنے لگے کہ یہ ساحر یا جادوئی ہیں سو  
 ہم نے ان کو وہ اس کے لشکر کو کزن کر دیا میں پھینک دیا وہ ان طرف کر دیا اور اس نے کامیابی سے موت کو کیا  
 اور آگے دیا کہ قصد سونکا عذاب کے قصد میں بھی جہت ہے جب کہ ہم نے ان پر تائب ہو کر آگے بھی نہیں چھوڑا  
 خدا کی قسم! (یعنی) مشرک ہیں سے کہ ان کے بڑے کا حکم تھا جس پر خدا کی قسم! اس کو ایسا کر جیوتی تھی  
 جیسے کوئی نہ مانگ کر یہ راہ ہوجاتی ہے اور آگے خود کو قصد سونا، عذاب کے وقت میں بھی جہت ہے جبکہ ان سے  
 کہا گیا (یعنی) عذاب علیہ السلام سے فرار ہو کر اور خدا سے ان میں نہیں کرنا دینی کھانے پر نہیں آگے تو یہ  
 چند سے ہرک ہوئے اور اس پر بارے پر ہی ان لوگوں نے اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی۔ سو ان کو عذاب  
 نے آتیا اور وہ اس عذاب کے آثار کو دیکھ رہے تھے (یعنی) عذاب میں تھے اور یہ اس وقت کھڑے ہی ہوئے  
 دیکھا اور اسے خدا کے خود خدا کی جو چیزیں وہ نہ دیکھ سکتے تھے اور ہم سے ہم سے کہ اور ان سے یہ قوم فرست کر کہیں  
 جو یہ حق راہ میں اس عذاب سے کہ اور جہت سے ان فرشتوں کو کہ ان کو بھی ہرک کیا تھا۔

## معارف مسائل

بڑا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل کے لئے گندہری ہوئی امتوں میں سے پیدا ہوا ہے  
 واقعات بیان کئے گئے ہیں۔

فَاتَاؤُاْ سَلَفًا ۚ اِنَّ سَلَفًا ۚ فرشتوں نے سلاہ کہا تھا، خلیل اللہ نے جواب میں سلاہ فرشتے کے  
 ساتھ کہ یہ کوئی نہ فرار ہوئے کی صورت میں پر جہل امیر بن جس میں دو مہر ہستیار اور وقت زیادہ ہے تو  
 جہاں قرآن کریم میں حکم ہے کہ سلام کا جواب سلاہ کرنے والے کے الفاظ سے بہتر الفاظ میں ہو اس کی  
 تعبیل فرمائی۔

فَاِذَا مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْوَالِیِّ ۚ فَكُنْ مَعَهُ وَرَتِّبْ لِّمَنْ هُوَ اَوْلٰی ۚ اور اسے دیا جیسی کوک جہاں ہے جو نہ کہہ کے  
 کام بھی سلاہ میں اور ہے۔ اور جیسی ہوتے ہیں اس سے گناہ کو بھی منکر کہہ دیا جاتا ہے اور وہ جسے  
 کی یہ ہے کہ یہ حضرات فرشتے بھی بھی ہوتے تھے اور یہ عذاب علیہ السلام نے ان کو پہنچا نہیں، اس لئے



اس گفتگو میں جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یہ معلوم ہو گیا کہ یہ جہان اللہ کے فیصلے میں تو بوجھ کر آپ  
میں ہم پر تشکیک مانے ہیں انھوں نے حضرت دھابیلہ صدم کی قوم پر مذاب نازل کر کے کہا تو کہہ دیجئے کہ ان کی قوم  
پر پتھر کیا جاتا ہے گا، اور چچہ اڑی پھر بڑے بڑے پتھروں سے نہیں، پتھر مٹی سے بنی ہوئی سنگریلوں سے ہوگا،  
مٹا مٹا جلد و جھٹ، میں سنگریلوں، مٹی کی طرف سے خاص مرصہ لگی ہوئی ہوں گی، میں مفسرین نے  
فرمایا کہ ہر سنگری پے اس شخص کا نام کھاتھ جس کو جبک کرنے کے لئے یہ بھیجی گئی تھی، اور وہ اس طرف ہوتا  
اس سنگری نے، اس کا تعاقب کیا، اور دوسری آیات میں اس قوم کا مذاب یہ ذکر کیا گیا ہے کہ چرس میں  
لے اس پرستہ شکر کا لٹھ کر جھٹ دیا تو یہ اس کے مٹی نہیں کہ پہلے یہ پتھر اڑا کر گیا ہو اس کے بعد چرس میں کا  
تختہ اٹھایا ہو۔

قوم کو مٹانے بعد قوم موسیٰ علیہ السلام اور فرعون و خیرہ کا ذکر فرمایا، اس میں فرعون کو جب موسیٰ  
علیہ السلام نے پیغام حق دیا تو فرعون کا عمل یہ ذکر فرمایا کہ لکھنا، میں فرعون موسیٰ علیہ السلام  
کی طرف سے کٹھ بھیر کر اپنی قوت یعنی اپنی فوج اور مہار و ملت کی عزت متوہ ہو گیا، لیکن کے انھوں نے  
قوت کے میں حضرت کو علیہ السلام سے ہم میں : اور اویسی لئی و لکھنا، اسی معنی کے لئے آیا کہ  
اس کے بعد قوم عد و ثمود اور خزیم قوم اور کا واقعہ بیان فرمایا، یہ دو قعات اس سے پہلے کہ  
مشرق گذر چکے ہیں۔

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَا بِمِيدٍ ۖ وَإِلَّا نَسُفُونَ ۝۵۰ ۖ وَالْأَرْضَ فَسَّسْنَاهَا

اور ہم نے آسمان کو مٹی سے بنایا، ورنہ ہم اس کو سب مٹا دیتے، اور زمین کو پھیلا دیتے۔

فَنَعْمَ الْمُجِدُّونَ ۝۵۱ ۖ وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ

سو کیا خوب، بھلا جاننے ہیں ہم، اور ہر چیز کے بننے کے دو جوڑے تاکہ تم

تَذَكَّرُونَ ۝۵۲ ۖ فَخِمْ وَأَلَى اللَّهِ الْأَوَّلُ ۖ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝۵۳

دھیان کرو، سو بھلا جو اللہ کی طرف میں تم کو اس کی طرف سے ڈرانا ہوں کھول کر،

وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۖ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝۵۴

اور مت تھیو اور اللہ کے ساتھ اور کسی کو معبود میں تم کو اس کی طرف سے ڈرانا ہوں کہ نہ کر،

كَذَٰلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ

اسی طرح ان سے پہلے لوگوں کے پاس ہر رسول آیا اس کو یہی کہا کہ جادوگر ہے۔



کہہ دو جاؤ اس امر سے اتفاق کی یہ ہوئی کہ ہر سب کے سب سرکش و گنہگار ہیں اور چنی ہوئے اس قول کا سرکش ہے  
چونکہ وہ ان سب میں مشرک کی اس نے قول بھی مشرک ہو گیا سو جب بیٹے لوگ بھی جیسے گندے میں لادیں  
اس کا معلوم ہو گیا کہ انہی کو سفیان ہے تو آپ نے کہ حرکت خفایت نہ کیے کر یعنی ان کی تہذیب کی پروردگار و غوث  
کیجئے اور چونکہ آپ ہر کسی طرح سے اور ہر قسم کے عقائد و تشکیلات میں اعلیٰ و اعلیٰ اور اس میں کے ساتھ  
اپنے منہجی کو ہم میں گئے رہے لہذا جس سے رہے جو گنہگار نہ رہیں کی قسمت میں یہاں نہیں ان پر تو انہوں  
تو جہت ہو گیا اور جن کی قسمت میں یہاں ہے ان میں رہنے والوں کو ان کی رہا ہو جسے تو میں ان کو ان کی قطع  
نے کیا اور ہر حال میں ہم فائدہ اور بخشش سبک دھاری سے ہیں آپ اس کو کہنے جاتے اور کسی کے زمانہ غولنے  
کا غم نہ کیجئے

## معارف و مسائل

سابقہ آیات میں قیامت و آخرت کا بیان اور اس کو نہ ماننے والوں پر مذہب کو ذکر تھا ان آیات میں  
بھی من تعالیٰ کی قدرت کا مذکور کیا گیا ہے جس سے قیامت اور اس میں فائدوں کے دوبارہ و تکرار ہونے پر  
توجہ مبذول کی کہ قدرت سے کیا بات ہے اس کو نہ مانے۔ نیز توحید کا اثبات اور رسالت پر یمن کی تاکید کا  
جنتیہ لفظ: ﴿ثُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾، اللہ ہی قدرت کے معنی میں آتا ہے اس سبب  
حضرت ابن عباسؓ نے آیت کی یہی تفسیر فرمائی ہے۔

فَقُلْ لِلَّهِ الْحُكْمُ ۖ ذُو الْقُرْآنِ أَتَىٰ الْأَنْفُسَ الْفَاسِقَ ۖ إِنَّهَا كَانَتْ تَكْفُرُ  
عن ہر سے بھلا اللہ کی طرف توبہ کے ذریعہ۔ اور کبر و رقی و رعبہ ہندوئی نے فرمایا کہ نفس و شیطان  
معاصی کی طرف دعوت دینے والے ہیں اور یہ کہنے والے ہیں ہم ان سے بھاگ کر اللہ کی طرف ہٹاؤ تو وہ  
نہیں ان کے شر سے بچا لیں گے (قرطبی)

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٢٠﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مَقَن

اور میں نے جن و انس کو نہ بنایا کہ میری عبادت کریں۔ اللہ ہی ہے وہی جو روزی اپنے والدین اور  
رشتہ داروں سے نہیں چاہتا کہ بلکہ کہ تھکریں۔ اللہ ہی ہے وہی جو روزی اپنے والدین اور

الْعَمَلِ ۖ فَإِنْ لَّمْ يَنْتَهِ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ بِأَفْضَلٍ ذُنُوبٍ أَصْحَابِهِمْ فَلَا  
معیوبہ۔ سو ان عبادتگاروں کو بھی ڈول بھر کر جو جہت میں ہیں ان کے معاصیوں کا اب بھرتے





انسانی کو عبادت کے سوا کسی کام کے لئے نہیں پیدا کیا، اس میں وہ انسان کا ہر لفظ پیدا ہونے سے پہلے  
 ایک جہنم تکلیف کو اٹھانے کے لئے کسی خاص کام سے تیار کیا ہے اور اس کا ہر ایک جہنم تکلیف اس کام  
 کو کرنے کے لئے تیار ہے۔ تاکہ وہ اس کو ہر وہ لفظ سے اس کام سے اخراج کر سکے۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے  
 ارادہ و مشیت کے خلاف کوئی کام نہ ہو۔ اور اس لئے کہ اس سے بہت سے انسان و جن کی تخلیق کو کفر  
 عبادت میں منتقل کر دیا گیا ہے۔ حالانکہ ان کی پیدائش میں عہدہ عبادت کے دوسرے فوائد اور کھلیں بھی موجود ہیں  
 پہلے انسان کے جواب میں بعض حضرت مغضوب نے ان مغضوب کو صرف غرضتوں کے ساتھ غرضتوں  
 قرار دیا ہے۔ یعنی جس نے غرضتوں میں غرضتوں کو بغیر عبادت کے اور کسی کام کے لئے نہیں بنایا۔ اور ان  
 ظاہر کے عبادت کے کم و بیش پابند ہوتے ہیں۔ یہ قول صحیح اور سچا ہے۔ اور حضرت ابن عباس  
 کی ایک قرأت آیت مذکورہ میں لفظ غرضتوں مذکور ہے۔ اور قرأت اس طرح سے وَمَا كُنْتُمْ لَهَا  
 بِالْأَشْيَاءِ مِنَ الْغُرُظَاتِ اَوْ لَمْ تَكُنْ لَهَا مِنَ الْغُرُظَاتِ اس قرأت سے بھی اس کی تفسیر ہوتی ہے کہ یہ مغضوب صرف غرضتوں کے حق  
 میں آیا ہے۔ اور غرضتوں کے لغوی معنی میں اس اشیا کی دفع کرنے کے لئے یہ کہہ سکتا ہے کہ اس سے بہت سے انسان  
 سے مراد وہ شخص ہیں جس کے خلاف کوئی قوت نہیں ہو۔ اور وہ تشریح ہے۔ یعنی یہ کہ ہم نے  
 ان کو صرف اس لئے پیدا کیا ہے کہ ان کو عبادت کے لئے ہم کو اس کام میں تیار کر سکیں۔ انسانی اختیار کے ساتھ  
 مشروط رکھا گیا ہے۔ اس کے خلاف کوئی قوت نہیں۔ یعنی نہ تو ان کے قہر و عبادت کا سب کو بگاڑ  
 فرماتا ہے۔ یہی اختیار بھی دیتا ہے اس لئے کسی نے اپنے خدا کو اختیار خرچ کیا۔ عبادت میں لگا گیا  
 کسی نے اس اختیار کو غلط استعمال کیا۔ عبادت سے نفرت ہو گیا۔ یہ قول حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بھی  
 نے نقل کیا ہے۔ اور زیادہ بہتر اور بے غبار توجہ دے۔ جو تفسیر مغضوب میں کی گئی ہے کہ زیادہ بہت  
 کہہ سکتے ہیں کی تخلیق اس لئے ہے کہ ان میں استعداد اور صلاحیت عبادت کرنے کی ہو۔ چنانچہ ہر جنم و  
 ان کی فطرت میں یہ استعداد و صلاحیت ہو۔ یہی ہر کوئی اس استعداد کو صحیح صورت میں خرچ کر کے کامیاب  
 ہوتا ہے۔ کوئی اس استعداد کو اپنے معاصی و شہوات میں ضائع کر دیتا ہے۔ اور ان مغضوب کی مشیت وہ صلاحیت  
 ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَنْ مَاتَ عَلَى فِطْرَتِهِ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَفِطْرَةُ الْإِنْسَانِ  
 عَلَى ثَلَاثٍ: عَلَى الْإِسْلَامِ، عَلَى الْفِطْرَةِ، عَلَى الْفِطْرَةِ، یعنی ہر پیدا ہونے والا بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کے ماں باپ اس کو اس فطرت  
 بشاگرد کرتے ہیں۔ یہودی بنادیتے ہیں۔ یا عیسائی فطرت پر پیدا ہونے سے مراد کہ خدا کے نزدیک دین اسلام  
 پر پیدا ہونا ہے۔ تو جس طرح اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ ہر انسان میں فطری اور خلقی طور پر اسلام  
 کی استعداد و صلاحیت رکھی جاتی ہے، پھر کبھی اس کے ماں باپ اس صلاحیت کو ضائع کر کے کفر کے  
 طریقوں پر ڈالتے ہیں۔ اس طرح اس سے بہت سے انسان لفظ غرضتوں کا یہ مفہوم ہو سکتا ہے کہ جن غرضتوں کے ہر فرد  
 میں اللہ تعالیٰ نے استعداد اور صلاحیت عبادت کی رکھی ہے۔ اور خدا تعالیٰ اعظم



سورة الطه

سورة الاحقاف مكية وهي تسعة واربعون آية: في ثمان وعشرين باباً  
 سورة الاحقاف من انزل يوتي اوردهم في النجاس " يعني في النار " سورة الاحقاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

طوبیٰ اللہ کے لئے ہے جو بھروسہ والی شریعت پر قائم رہے

وَالطُّيُورِ ۝ وَيَكْتُبُ مَشْطُورٍ ۝ يُزِقُ مَشْهُورٍ ۝ وَالْبَيْتِ

ملک کے اور بھی چھوٹے شہر کی صنعتوں پر بھی یہ اثر پڑا اور آج کل

الْمَعْمُورِ ۝ وَالشَّقِيقِ الْمَرْقُومِ ۝ وَالْبَجْرِ الْمَجْمُورِ ۝ إِنَّ عَذَابَ

اور ان کے چہرے پر ایک عجیب سی مسکراہٹ تھی۔

رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۚ مَا لَمْ يَنْ دَافِعٌ ۙ يَوْمَ تُبْعَثُ السَّمَاءُ مَوْرًا ۝

سکامور چکا، مریکوں کو کہیں مشائے دار، حیران لڑائے آسمان، سکامور

تَسْتَأْذِنُ الْخَالِئِينَ ۚ قُلْ مَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَنْصُرَ الْكَافِرِينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ

کے ساتھ ساتھ اس کے خوالے میں اُس کی ہڈیاں بٹھانے والوں کو چھو تھیں۔

فَإِنْ خُذَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ (١) قَوْمٌ يَلْعَنُونَ إِلَى يَوْمِ حَبْشٍ (٢)

حضورِ مبارک میں حضورِ مہربان کی طرف رجحان کرنا ہے۔

إِذَا أَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَبِيٌّ لَمَّا كُنْتُمُ الْكَاذِبِينَ ﴿١٥﴾ أَفَتَعْبَهُذَا الَّذِينَ لَا بَأْسَ لَهُمْ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿١٦﴾

اس طرح ہمارے لیے ایک نیا دور کھلے گا۔

أَصْلُوها قَاصِرُونَ ۖ أَوَّلًا نَصِيرُونَ ۚ وَأَمَّا غِيثُ سِدْرٍ فَجَزْوَن

جذو یا ز اس کے اندر کچھ نصیر کر دینا ضروری ہے تاکہ وہ بڑا بڑے آدمی بن سکے

مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ۖ وَفِيهَا مِمَّا

جو کچھ تم کرتے تھے۔ جو کرنے والے ہیں وہ باغوں میں ہیں اور نعمت میں عیش و عشرت ہوگا

أَتَاهُمْ رُحْمُهُمْ ۖ وَوَقُّهُمْ رُحْمُ عَذَابِ الْعَذِيبِينَ ۖ كَذَٰلِكَ أَوْشَرْنَا ۚ

جو ان کو اپنے ان کے چٹا اور پھلانی لگا کر رکھنے دوزخ کے عذاب سے اور

فَنِيًّا مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ مُتَّكِئِينَ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ ۖ وَزَوَّجْنَاهُمْ

دو یا جو پہلے ان کا جوں کا پر ہم کرتے تھے۔ تیار رکھنے والے جنوں پر ہر رجب میں عیش و عشرت ہوگا اور جو کچھ

يُحِبُّونَ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَابْتَعْتُم مِّنْ دُونِهِمْ يُرَدُّونَ إِلَىٰ الْحَقِّ

یا جن کو تم سے کوئی چیز نہیں ہے۔ اور جو لوگ تم سے دوسروں کی باتیں کرتے ہیں وہ لوگ اپنے اصل پر

يَكُونُونَ ۚ وَمَا أَلْتَمَسْتُمْ مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ ۚ

ان لوگ ان کی اور کو اور تمہاری باتیں کرنے ان سے کوئی چیز نہیں ہے۔

كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ لَكُمْ سَبَبٌ رَّهِيْنٌ ۚ وَآمَدَدْنَاهُمْ بِذِكْرِ كِتَابٍ وَخَيْرٍ مِّمَّا

ہر آدمی اپنی کہانی میں پہنچا ہے۔ دوسرا کتابوں میں سے اور کتب کا

يَسْتَمِعُونَ ۚ يَسْمَعُونَ خَوَاتِمَ كِتَابٍ لَّغْوٍ مُّحْدٍ ۖ وَلَا تَذِيقُهُمْ

جو کچھ چاہتے ہیں وہ سنا کر سنا کر اس طرح میں اور کتب کا

وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ خَمْرٌ ۚ قَالُوا هٰذَا نَبَاتُ الْمَدِينَةِ ۚ وَآفِسُ بَعْضُهُمْ

اور پھرتے ہیں ان کے پاس ہر کوئی ان کے گویا ہر کوئی میں دے غرت کے اندر اور نہ کیا ہوا

عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا قَبِلُوا فِي أَهْلِ الْمُسْلِمِينَ ۚ

دوسروں کو ان کے پاس میں دے پھرتے ہوتے ہوتے ہر کوئی میں دے پھرتے ہوتے ہوتے

فَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ۚ وَوَقَّعَ عَذَابَ السَّعِيرِ ۚ ۚ وَكَانَ مِنْ قَبْلُ

پھر احسان کیا ان کے پاس میں دے پھرتے ہوتے ہوتے ہر کوئی میں دے پھرتے ہوتے ہوتے











اِنَّ عَذَابَ ذِي الْقُلُوْبِ الْاُولٰٓئِیْہِمْ اَشَدُّ مِنْ عَذَابِ ذَا الْاَیْمٰنِ اَجَبٌ اے جسکے آپ کے رب کا عذاب واقع ہو کر ہوگا۔  
 اس کو کوئی دفع کرنے دار نہیں ہے تو یہ قسم ہی، بدظن، غلو، غفلت، عداوت، آسمانی عتاب  
 کی ہر قسموں کے لئے قسم کافی ہے اس کو یہ ہیں ہے کہ گذر کے وہاں عذاب ضرور واقع ہوگا۔  
 واقف فاروقی غفرلہ حضرت فاروق اعظمؓ نے ایک روز سورۃ صافات پڑھی جب اس آیت پر پہنچے تو ایک  
 آنسو جاری ہوا جس کے بعد میں روز یکم پڑھا ہے، لوگ عید دت کو آتے، عکبریکس کو معلوم نہ ہو سکے کہ  
 یہ یادی کیلئے (ابن کثیر)

حضرت جبریل علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں مسلمان ہونے سے پہلے ایک مرتبہ یہ جہنم میں آئے آپ کو  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہزار کے قہروں کے متعلق گفتگو کروں، چنانچہ پوچھا تو رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے ہزار بار دیکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو جس کی قسم کی آیت  
 پڑھی ہے اس کے لئے عذاب کو اپنے عذاب سے پہلے ہی دیکھا ہے، ہر ایک کی قسم کی آیت سے  
 پہلے ہی عذاب کو اپنے عذاب سے پہلے ہی دیکھا ہے، ہر ایک کی قسم کی آیت سے پہلے ہی عذاب کو اپنے  
 عذاب سے پہلے ہی دیکھا ہے، ہر ایک کی قسم کی آیت سے پہلے ہی عذاب کو اپنے عذاب سے پہلے ہی دیکھا ہے

سکون لگا کہ مجھ پر عذاب آجائے گا (قرطبی)

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلَمْ یَجْعَلْ لَّکُمْ اٰیٰتٍ فِیْ مَا رَزَقَکُمْ مِّنْ ذٰلِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ  
 اے ایمان والو! کیا میں نے تم کو ان آیتوں میں سے جو تم کو اپنی نعمتوں میں سے عطا فرمائی ہیں، ان کے متعلق کوئی فکر نہیں کیا ہے؟

ایسی باتیں ہیں جو قیامت کے روز ہر ایک کو یاد دلانے کے لئے ہیں۔  
 اے ایمان والو! جو ایمان لائے، ان کے لئے وہ آیتیں ہیں جو ان کے لئے ہیں۔  
 اے ایمان والو! جو ایمان لائے، ان کے لئے وہ آیتیں ہیں جو ان کے لئے ہیں۔  
 اے ایمان والو! جو ایمان لائے، ان کے لئے وہ آیتیں ہیں جو ان کے لئے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مومنین صالحین  
 کی ذریت و اولاد کو بھی ان کے بزرگ آپ کے درجہ میں پہنچا دیں گے، اگرچہ وہ عمل کے اعتبار سے اس درجہ  
 کے مستحق نہ ہوں مگر ان بزرگوں کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور وہ احکام و سبقت فی سنت و ایثار و ابوالفضل  
 علیہ السلام و ابن المسعود و ابن جریج و ابن ابی حاتم و ابن عمرؓ کی

اور حضرت سعید بن جبیرؓ سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا اور میرا  
 شہادتی ہے کہ انھوں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جب کوئی شخص شہادت  
 میں داخل ہوگا تو پہلے ان آپ اور میری و اولاد کے متعلق پوچھے گا وہ کہیں ہیں، اس سے کہا جائے گا  
 کہ وہ تمام درجہ کو نہیں پہنچے اس لئے ان کا جنت میں گناہم ہے، یہ شخص خوش کرے گا کہ جسے  
 ہر روز ان میں سے ایک کو ملے گا وہ اپنے لئے اور ان سب کے ساتھ ہی تھا تو حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے حکم ہوگا  
 کہ ان کو بھی اسی درجہ جنت میں رکھے گا کہ ان کو ملے گا

حافظان میں کثرت سے روایات مذکورہ نقل کرنے کے بعد قرآنِ شریف میں اس روایات سے توثیق ہوا کہ آدم علیہ السلام کی برکت سے اس کی اولاد کو مذکورہ ہونے لگا اور اہل میں اس کی وجہ کم ہونے کے باوجود اپنے آپ میں کے درجے میں پورے ہو گئے۔ اس کی وجہ دوسرا اس کے اولاد میں اس کی وجہ سے وہ اپنی کو نفع پہنچنے ہی نہ تھا سے نہ بہت ہے، مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض نیک بندوں کو درجہ جنت میں اس کے علی کی مناسبت سے بہت اونچے کر دیں گے۔ تو یہ روایت کر کے لاکھوں پروردگار کے یہ مقدم اور درجہ کس سے ہو گیا (میرا علی تو اس قدر مخلص) تو جواب یہ دیا جائے کہ کو مختاری اولاد نے مختار سے استفادہ دیا، اس کی اس کی اس کے اثر ہے (رواد الامام احمد) وقل ابن کثیر اسناد صحیح و لم یخرجہ وکن لا شاعری صحیح مسلم علی ہذا ہریرہؓ

وَمَا أَكْفَرُ مِنْ قَوْمٍ عَصَيْنُوا رَبَّهُمْ أَلَّا يَعْلَمُوا رَبُّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ (۲۹) اُنہیں اور یہ تو انہیں کے عقلی معنی کم کرنے کے ہیں تو انہیں معنی تیت کے ہیں کہ صالحین کی اولاد کو ان کے درجہ علی سے بڑا کر صالحین کے ساتھ مل کر کرنے کے لئے ایسا نہیں کیا گیا کہ صالحین کے علی میں سے کچھ کم کر کے ان کی اولاد کو علی پر کیا یا نہ بہت اپنے فضل سے ان کی بڑا کر دیا گیا۔

معلوم کہ قرآن میں کتب کتب ہیں، یعنی ہر انسان اپنے علی میں محسوس ہوگا ایسا نہیں ہوگا کہ کسی دوسرے کا گناہ اس کے سر ڈال دیا جائے یعنی جس طرح آیت مابقی میں اولاد میں کہیں کوہ میں کی خاطر سے دیا بڑا کر دیا گیا ہے حسنات میں تو ہوگا، بہت میں ایک کے علی کو کوئی فرد دوسرے کے بڑا کر دیا گیا ہے۔

فَذِكْرٌ لَّكَ فَمَا أَنْتَ بِمُعْتَدٍ لِّمَا أَهْلُ الْأَنْفُسِ (۳۰) اَمْ يَقُولُونَ (۳۱) اَمْ يَقُولُونَ

یہ نہ کہ ہم منتظر ہیں اس پر اگر کوئی زمانہ کے، تو کہ ہم منتظر ہیں کہ جس میں ہیں غمناک

مِنْ الْمُنَافِقِينَ (۳۲) اَمْ تَأْمُرُهُمْ اَعْلَامُهُمْ بِهَذَا اَمْ هُمْ قَوْمٌ

سائق منتظر ہیں، کیا ان کی عینیں ہی سلفی میں ہی کو یہ لوگ منتظر ہیں

طَاعُونَ (۳۳) اَمْ يَقُولُونَ ثَقُلَ عَلَيْنَا بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ (۳۴) فَلْيَاوِزْهُمْ

ہیں، یا کہتے ہیں یہ مشرکین خود خدا کی کوئی باتیں پر وہ یقین نہیں کرتے، یہ تو کہہ کر گئے انہیں

مِثْلِهِ اِنْ كَانُوا اصْدِقَائِنَا (۳۵) اَمْ خُلِفُوا مِنْ عَدِئِنَا اَمْ هُمْ

کو ان سے سوا کسی کی آراء ہیں، کیا وہ ان کے لئے ہیں کہ آپ کو آپ کو آپ کو

الْغَائِبُونَ ۝۵۰ أَمْ حَسِبُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَبَيْنَ ذَلِكَ يُفْتَنُونَ ۝۵۱

یہ کہنے والے۔ کیا انھوں نے بتایا آسمانوں کو اور زمین کو کوئی چیز پروردگار نہیں کرتے،

أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصْطَفُونَ ۝۵۲ أَمْ لَهُمْ سُلُوكٌ

میں ان کے پاس میں خزانے رحمت رب کے یا انکی دارالخلافہ میں۔ کہ ان کے پاس کوئی سیرگاہ

يَسْتَمِعُونَ فِيهَا فَلْيَرْفَعْ يَدَهُمْ بَسْطَ يَدَيْهِمْ ۝۵۳ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ

میں رہنے لگتے ہیں، تو یہ کہنے والے کہ جو سترتوں میں ایک سترتوں کوئی، کہ ان کے پاس بیٹیاں ہیں

وَلَكُمْ الْبَنُونَ ۝۵۴ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَفْضُولٍ ۝۵۵

اور ان کے لئے بیٹے، کہ جو سترتوں کے لئے کہہ رہے ہیں کہ ان کے پاس بیٹے ہیں

أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ۝۵۶ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ

میں ان کے پاس ہے غیب کی باتوں کو چھپاتے ہیں، کہ ان کے پاس کھدائی کی باتوں کو چھپاتے ہیں

كَفَرُوا أَمْ لَهمُ الْمَكِيدُونَ ۝۵۷ أَمْ لَهُمْ آلَاءُ غَيْرِ آلَاءِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝۵۸

میں ان کے پاس ہے کفر، یا ان کے پاس ہے مکر، یا ان کے پاس ہے آلہ، یا ان کے پاس ہے آلہ، یا ان کے پاس ہے آلہ

وَلَا يَرَوُ الْكَافِرِينَ فِي السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ۝۵۹ فَذَرْهُمْ حَتَّى

اور اگر دیکھیں کہ ان کے پاس ہے کفر، یا ان کے پاس ہے کفر، یا ان کے پاس ہے کفر

يُفْعِلُوا إِلَهُهُمْ الَّذِي فِيهِ يَضَعُونَ ۝۶۰ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ

دیکھیں کہ ان کے پاس ہے کفر، یا ان کے پاس ہے کفر، یا ان کے پاس ہے کفر

يَنْصَرُونَ ۝۶۱ وَإِنْ لَيْسَ لَهمُ الْعَذَابُ الَّذِي بَدَّوْنَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَلْهَوْهُمْ فَلَا يَعْلَمُونَ ۝۶۲

پہنچیں، اور ان کے پاس ہے کفر، یا ان کے پاس ہے کفر، یا ان کے پاس ہے کفر

لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ أَنْتَ عَزِيزٌ مُبِينٌ ۝۶۳ وَمَنْ لِيْلَ فِتْنَةٍ وَرَدَّ بَأْسَ الْعَذَابِ ۝۶۴

پہنچیں کہ ان کے پاس ہے کفر، یا ان کے پاس ہے کفر، یا ان کے پاس ہے کفر

## خلاصہ تفسیر

وجہ آپ پر مضامین وہ جب تبلیغ کی دلی کی جاتی ہے جیسے اور ہی جنت و دوزخ کے مستحقین

کی تفسیر کی گئی ہے) تو آپؐ ان مفہوموں سے لوگوں کو ابھارتے رہتے کہ چونکہ آپؐ بلا غرضِ تعالیٰ نہ تو کامیاب  
 اور نہ ناکام ہیں، واجبِ مشرکین کے یہ قول سورۃ دہشتم کی شانِ نزول میں ..... منقول ہے کہ حضرت شیخ الحدیث  
 راویہ البخاری، جس کا حال صحت یہ ہے کہ آپؐ کا میں نہیں ہو سکتے، کیونکہ کہ میں شیخ ہیں نہ تم یہ عقل کا راز  
 اور آپؐ کا شیطان سے کوئی واسطہ نہیں اور ایک آیت میں ہے وَلَقَدْ كُنَّا مِنْ فِطْرِهِمْ خُلُقًا ذُرِّيَّةً مِنْ شَرِّهِمْ  
 جُنُودًا كِىْ تَفْلِكَ كِىْ تَفْلِكَ اُنْزِلَ اِلَيْهِمْ اَنْزِلُ اِلَيْهِمْ اَنْزِلُ اِلَيْهِمْ اَنْزِلُ اِلَيْهِمْ اَنْزِلُ اِلَيْهِمْ اَنْزِلُ اِلَيْهِمْ اَنْزِلُ اِلَيْهِمْ  
 انہیں ان کی یہ لوگ دھماکہ مارتے اور جنوں کہنے کے آپؐ کی نسبت انوں (ابھی) کہتے ہیں کہ یہ شاخسہ میں  
 (اور) ہم ان کے ہاتھ میں حوضِ موت کا منتظر کرتے ہیں، واجب و مشرک میں ہے کہ قریش و امیہ وہ میں  
 جمیع جوتے اور آپؐ کے ہاتھ میں یہ منور فرار یہاں کہ جیسے اور شعر ہر کثرت ہو گئے آپؐ بھی ان ہی میں کے ایک  
 ہیں اسی طرح آپؐ بھی جگہ جگہ نہیں گئے تو قصہ یہ کہ قصہ ختم ہو نہ گا، آپؐ فرما دیجئے کہ وہ بہتر، تم منتظر  
 رہو کہ کبھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں یعنی تمہیں ختم ہو جائے وہ بھی تمہیں ختم ہو جائے وہ بھی ختم ہو جائے وہ بھی ختم ہو جائے  
 پیشین گوئی ہے کہ میرا ختم خدج و کینہی ہے اور تمہیں ختم ہوا و ناکامی ہے اور یہ قصہ وہ نہیں کہ  
 تم مر گئے میں نہ مروں گا، بہر حال لوگوں کو جو اس سے مقصود تھا کہ ان کو دین میں بے گناہ نہیں، یہ مر رہے گئے تو  
 دین میں جاسے گا، جواب میں میں کہتا ہوں مقصود ہے، چنانچہ اول ہی ہوا اور وہ لوگ جو ایسی ایسی باتیں کرتے  
 ہیں تو ان کی ان کی عقلیں جس کے یہ بڑے مدعی ہیں ان کو ان باتوں کی تعظیم کرتی ہے یہ ہے کہ یہ مشرک لوگ  
 میں ان کا مدعی ہوں وہ ان کے اس قول سے ثابت ہے، تو انہیں غیر کثرت سے پہنچاؤ، انہیں، احمق، اور  
 معام کی نفرت سے اس کی اور تائید ہوتی ہے کہ عقلاء قریش لوگوں میں بڑے عقیدہ مند تھے، پس اس آیت  
 میں ان کی عقل کی حالت دکھائی گئی ہے کہ ان کو صاحبِ ہنر ہی عقل ہے جو ایسی تعلیم دے، یہی ہے، اور اگر  
 یہ عقل کی تعظیم نہیں ہے تو نوری شراکت اور عہد ہے) ہاں کہ یہ وہ (بھی) کہتے ہیں کہ انھوں نے اس (قرن)  
 کو خود گھڑا ہے (سو تحقیقی جواب تو اس کا یہ ہے کہ یہ بات نہیں ہے) بلکہ یہ بات صرف اس وجہ سے  
 کہتے ہیں کہ یہ لوگ (بوجہ عداوت کے اس کی تصدیق نہیں کرتے) اور وہ عداوت ہے کہ جس چیز کی آدمی تصدیق  
 نہیں کرتا ہزارہ حق جو مگر اس کی ہمیشہ نفی ہی کرتا ہے، اور دوسرا لازمی جواب یہ ہے کہ اچھا اگر  
 یہ ان کا بنایا ہوا ہے) تو یہ لوگ (ان کی طرف اور بڑے نفیر و بیجا اور قدامت کا حکم ہیں) اس طرح کہ کوئی  
 کلام (بکر) لے آئے اگر یہ (اس کو دعوے میں) کہتے ہیں (یہ سب مضامین، مسرت کے متعلق ہیں  
 آج کے جوید کے متعلق گفتگو ہے کہ یہ لوگ جو قہر کے مشرک ہیں تو کیا یہ لوگ ہر دن کسی خالق کے  
 خود بخود پیدا ہو گئے ہیں یا یہ خدا اپنے خالق میں یہ (یہ کہنا اپنے خالق میں اور نہ بلا خالق مخلوق ہونے میں  
 لیکن انھوں نے آسمان و زمین کو پیدا کیا ہے) اور امتِ تعالیٰ کی صفتِ خالقیت میں شریک ہیں انہیں  
 یہ کہ جو شخص صفتِ خالقیت صرف حق تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہونے اور خود اپنے آپ کا بھی حجاج بن

تو نے کہا: خداوند کے تو عہد میں پر لازم ہے کہ توحید کا بھی نہ ہو اللہ کے ساتھ کسی کو شریک قرار دے اور  
 وحید کہہ کر وہ شخص کہتا ہے جو صفت غایت کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خصوصاً نہ جانے یا اپنی مخلوقیت میں منکر  
 ہو اور جو کہ ایک اپنے غور و فکر کی وجہ سے یہ نہیں جانتے تھے کہ حق جب ایک ہے تو معبود بھی ایک ہی  
 ہونا لازم ہے اس لئے آگے ان کے سر جہل کی طرف اشارہ ہے کہ وہ دفع میں ایسا نہیں بلکہ وہ لوگ (جو جہل کے  
 توحید کا یقین نہیں دیتے) وہ ہیں یہی ہے کہ اس میں غور نہیں کرتے کہ غایت اور معبودیت میں ملازم ہونا  
 یہ لغت و توحید کے متعلق ہوتی آگے رسالت کے متعلق ان کے دوسرے موضوعات کا نزول ہے چنانچہ وہ یہ بھی کہا  
 کرتے تھے کہ اگر نبوت ہی ملتی تھی تو قدس فیہ راس و صد و نصف کو حق تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہیں کہ  
 کیا ان لوگوں کے پاس خدا ہے یا نہ؟ انکی نعمتوں اور رحمتوں کے (جن میں نبوت بھی داخل ہے) اخراٹے ہیں  
 (کہ جس کو یہ نبوت و پروردگار تعالیٰ نعم یغیبون عنہم) یہ لوگ (اس شکر نبوت کے) حکم میں  
 آتے ہیں یہ نبوت و راس یعنی دینے والے کی دہائی میں ہیں ایک تو یہ کہ خدا خدا اپنے قبضہ میں جو  
 دوسری دیکھ قبضہ میں نہ ہو مگر خدا خدا خدا اس کے حکوم میں اس کے دھن و بھن کر دیتے ہوں۔ یہاں  
 وہ ان کی نفی فرمادی ہیں کہ اس میں یہ ہے کہ یہ لوگ جو رسالت خدا کے منکر ہیں اور نہ نصف کے راس کو  
 رسالت کا مستحق قرار دیتے ہیں ان کے پاس سر کی کوئی دلیل عقلی تو ہے نہیں بلکہ خود اس کے کس پر دلائل عقلیہ  
 قائم ہیں اور اس لئے عقل مستقیم حکامی پر اس قدر فرمایا ہے کہ آگے دلیل عقلی کی نفی فرماتے ہیں یعنی انہیں  
 لوگوں کے پاس کوئی سبب بھی ہے کہ سر پر چڑھا کر آسمان کی باتیں نہیں لیا کرتے ہیں بلکہ دلیل عقلی کی  
 آسانی ہے اور اس کے ہم کے دوسرے ہیں یا تو وہ کسی شخص پر آسمان سے نازل ہوا یا صاحب دلی آسمان  
 پر جاتے اور وہ فانی کا مستحق ہونا ان لوگوں سے ظاہر ہے آگے سر کے متعلق ایک احتمال عقلی کا ابطال  
 فرماتے ہیں کہ اگر خدا یہ لوگ پر دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم آسمان پر جاتے جاتے اور وہ ان کی باتیں سنیں تو انہیں  
 جو وہ ان کی باتیں سننا ہو وہ (اس دعویٰ پر) کوئی حد دلیل پہنچ کرے اس سے ثابت ہو کہ یہ شخص خدا  
 ہادی ہوا ہے و جیسے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درجہ نہ تو یقیناً دیکھتے ہیں آگے پھر توحید کے بارے میں ایک  
 خاص شخصوں کے متعلق حکم ہے یعنی منکرین توحید جو فرشتوں کو خدا کی بیسیاں قرار دے کر شرک کرتے ہیں  
 تو ہم ان سے یہ پوچھتے ہیں کہ انہیں اللہ کے لئے یقیناً ... (تو یہ کہ چوبی) دراصل اس لئے پوچھتے (تو یہ کہ چوبی)  
 کافی اپنے لئے وہ چیز پسند کرتے ہیں جس کو حق تعالیٰ کہہ دے کہ جو اللہ کے لئے وہ چیز خوب کر سکتے ہو  
 جس کو ان کی درجہ دیکھتے ہو جس کا ہونا سورہ صافات کے اخیر میں مفصل مدخل گذرا ہے آگے پھر رسالت  
 کے متعلق حکم ہے کہ ان کو باوجود اس کے کہ ان کی حد نیست تہت ہو جانے کے آپ کا اتباع اس قدر گوارا ہوتا  
 کہ آپ نہ سے کہ خداوند نسبتاً ان کے ہم کا ہاتھ ہے کہ وہ ان کو گوارا نہیں کرتے کہ وہ ان کے متعلق کلام ہے کہ وہ لوگ جو کہتے ہیں  
 وہ پروردگار تعالیٰ ان کے لئے مقرر ہے آگے قیامت اور جزا کے متعلق کلام ہے کہ وہ لوگ جو کہتے ہیں

کہوں تو قیامت ہوگی نہیں، درحقیقت تو میری قوم وہاں بھی چلے رہی ہے، کہ فی قولہ تعالیٰ ذلک اذن لک  
 قاتلہ و قاتلہ جنت ابی زبیر بن جراح نے نقل کیا ہے، تو مفسر کے متعلق اس سے پوچھتے ہیں کہ کیا ان کے پاس غیب  
 کا علم ہے کہ یہ اس کو محفوظ رکھنے کے واسطے، کہ یہ کرتے ہیں (یہ حق ہے کہ نزدیک کن یہ ہے محفوظ رہنے سے  
 کہہ کر کہ بت طریقے سے محفوظ رہیں، اس میں یہ ہو کہ جس امر پر ثابت ثبوتاً غیباً کوئی دلیل یا قیاس قائم نہ ہو وہ غیب  
 محض ہے، اس کا دعویٰ، اثبات یا نفی وہ کرے جس کو کسی واسطے سے غیب پر مطلع کیا جاوے اور پھر مطلع  
 ہونے کے بعد وہ اس کو محفوظ بھی رکھے، اس سے کہ اگر معلوم ہونے کے بعد محفوظ نہ ہو تب بھی حکم اور دعویٰ  
 بلا علم ہوگا، پس تم جو قیامت کی نفی دے رہے تھے غیبی کے قیاس جو تو کیا تم کو غیب پر کسی واسطے سے اطلاع  
 دی گئی ہے جیسا کہ ہمارے نبیؐ کو اثبات قیامت اور تم سے اچھی حالت کی نفی کی خبر ملی، یہ سطور وہی دیکھی  
 ہے و رد وہ اس کو محفوظ رکھ کر اور دوسرا کو بھی بچا رہے ہیں، آگے رسالت کے متعلق ایک اور کلام یہ وہ یہ سنا  
 کیا یہ لوگ صاحب رسالت کے ساتھ، چھوڑ کر گئے کہ وہ کہتے ہیں اس کو یہاں دوسری تہ میں جو  
 ذلک یحکم بہکم ثم ینزل علیکم من سحاب ذلک یحکم بہکم ثم ینزل علیکم من سحاب ذلک یحکم بہکم ثم ینزل علیکم من سحاب  
 میں گرفتار ہوں گے (چند پھراس قصہ میں کلام ہوئے، و درجہ میں فتویٰ ہوئے، آگے پھر توحید کے متعلق حکم ہو  
 کہ کیا ان کا مذہب سوا کوئی اور نہیں ہے، خداوند اُس کے مذہب سے پاک ہے اور (آگے پھر رسالت کے متعلق  
 ایک حکم ہے وہ یہ کہ یہ لوگ نفی رسالت کے لئے ایک بات یہ بھی کیا کرتے ہیں کہ ہم تو آپ کو اس وقت رسول  
 جانیں جب ہم پر ایک آسمان کا چھوڑا گراوہ، کہ فی قولہ تعالیٰ اذ انزلنا من السماء ماء فلیس فیہ  
 زلفۃ علیہا یشتہا، اس کا جواب یہ ہے کہ تو دعویٰ پر خدا وہ دعویٰ رسالت ہو یا اور، کچھ یہ مطلع نہیں کا  
 بشرطیکہ صحیح ہو کہ تم کو دین کافی ہے جو کہ دعویٰ رسالت کی کے وقت سے جو کبھی قذح و جرح کے ذمہ ہے اور  
 کسی خاص دلیل کا قیام ہو یا مفرد، یہ نہیں اور اس سے دعویٰ نبوت میں قرح لازم آتا ہے، تمہارا کوئی فراموشی  
 دلیل قائم کی جائے تو یہ اس وقت ہے جب اس میں کوئی مصدق ہو، مثلاً درخواست کنندہ طالب حق ہو،  
 تو یہی کھاجا ہے کہ کچھ اس ذریعہ سے اس کو ہدایت جو جاوے گی، اور کوئی معصہ نہ حکمت ہو، اور یہاں یہ حکومت  
 بھی نہیں، کیونکہ ان کی یہ فراموشی حق کے لئے نہیں بلکہ محض غشش و جھوٹ کی واسطے ہے اور وہ اپنے  
 صدی میں کہ اگر ان کا یہ فراموشی معجزہ واقع بھی ہو جائے اور وہ آسمان کے ٹکڑے کو دیکھ کر بھی ایسا  
 نہ کرے، جو آہستہ تو اس کو بھی) ہوں کہ وہ یہ تو نہ جانتا ہو یا دل ہے (تو تو خدا کی ذکاوت غفرا علیہم  
 یا جن انہم ظنوا انہم یفرجوا منہم، پس جب مصدق بھی نہیں ہے اور دوسری مصلحتوں کی نفی ہو بھی ہم کو  
 علم ہے بلکہ ان فراموشی معجزات کا وقوع غریب حکمت ہو، پس جب ضرورت نہیں مصلحت نہیں بلکہ خدا  
 مصدق ہے، پھر کیوں واقع کیا جاوے اور خدا اس کے عدم وقوع سے نبوت کی نفی ہوتی ہے، آگے ان کے  
 غلوئی (کفر پر) جو ہم کی آیتوں سے اور شہادت خدا پر جو کہ آخر کی آیت سے معلوم ہوتا ہے، اہل انحراف کے

محصولی شہید و کرم کو تسلی دے جس سے غم نہ ہو، چاہے یہ لوگ ایسے جہاد فی سبیل اللہ میں اور ان سے  
 توقع ایسا ہی کر کے چاہیں نہ رہیں، مگر ان کو غم کی حالت میں رہنے دینے کی یہ نہ ہو کہ ان کو اپنے اس دن سے  
 ساتھ اوراقِ ابرو جس پر لکھے ہوئے کرب و غم ہیں، اس کے (مرد و قیامت کیوں ہے، اور اس معنی کی تفہیم سو کافر  
 کی آخری سبقت و نفع، یہ کہ نصیر میں لکھی ہے، روزِ محشر کی تفتیش سورۃ یحزق کے آخر میں یہ لکھی ہے جو  
 کہ ہے لکھی ہے آگے اس دن کیوں ہے، روزِ محشر جس دن کہ کہہ رہے ہیں جو دنیا میں مسدوم کی حالت اور اپنی  
 کامیابی کے بارے میں کیا کرتے تھے، ان کے کچھ بھی کام نہ آویں گی، روزِ اکیر میں (ان کو مدد ملے گی، روزِ محشر  
 کی طرف سے کہ اس کا امکان ہی نہیں اور مدد کی طرف سے کہ سر کا وقوع نہیں، روزِ محشر، روزِ محشر  
 معلوم ہو جائے گا، ہاں اس سے وہ مراد ہوتے ہیں، اور آخرت میں تو یہ نسبت کن ہے، آگے ہی گی  
 لیکن ان لوگوں کے لئے نہیں، اس روزِ محشر، اس کے بھی مذہب بولے، وہ ہے زمین و دنیا میں جسے حق اور خداوند  
 میں قس بنو، لیکن ان میں اکثر کو معلوم نہیں کہ کفر و یہ اس سے فرق یہ کہ انہوں کے لئے ایمان کا مفاد تھا اور  
 ان کا ضمیر صوبہ اس کے کہ عدت سے مبرا ہوئے، اور تھا، اس لئے وہ عدم غم نہیں قرار دیا گیا، اور اسب  
 آپ کو معلوم ہو گیا کہ عدت کی سزا کے لئے ایک وقت عین کو چاہئے جس کو آپ اپنے رب کی اس آیت پر مبنی  
 ہے، روزِ محشر، ان لوگوں کیلئے، آخرت میں کہ عدت کی سزا ہے، جس کو آپ کسی نوکیل خواہی اور ان کی امداد کی پیشکش ہے، اور ان  
 انبال سے انتقام میں ہمدی کہیں کہ یہ گناہت ہست میں، بلکہ ان کی فریب میں کہیں گے، سو ان کی امداد کی پیشکش کریں، آپ ہماری  
 میں میں رہیں، بلکہ ان کو اور چنانچہ یہ لکھی واقع ہو، اور (مگر ان کے مکر اور غیور پر تو وہ لوگ عاجز رہے، جو کہ تو جہاں اللہ رکھتا ہے، مسئلہ  
 یہ کہ (اچھے وقت (جس میں نہیں سے یا سونے سے اچھے وقت، مشر شہد ہیں، اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیا کیجئے  
 اور رات (کے کسی حصہ) میں بھی اس کی تسبیح کیا کیجئے (مشر عشاء کے وقت) اور ستاروں (کے غروب ہوتے)  
 سے چھپے بھی (مشر صبح اور صبح و کرکھی) میں اس کی تسبیح کیا کیجئے، اور یہ بھی ان وقت کی ہر جہاد خاصہ انتقام کے لئے  
 ہے، خاص یہ کہ اپنے دل کو اور مشغول رکھنے پھر فکر و غم کا غبار نہ ہو گا۔

## معارف مسائل

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلْ لَّكَ فِتْنَةً وَتَجْعَلْ لَّهُ جَهَنَّمَ ۚ وَتَجْعَلْ لَّهُ جَهَنَّمَ ۚ وَتَجْعَلْ لَّهُ جَهَنَّمَ ۚ وَتَجْعَلْ لَّهُ جَهَنَّمَ ۚ  
 کے لئے آخر سویت میں ہے، تو یہ فرمایا کہ: آپ ہماری فتنوں میں ہیں، یعنی ہماری حفاظت میں، ہر مسیحا کو  
 ان کے ہر طرف سے چاہیں گے، آپ ان کی کسی بات کی پروا نہ کریں، جبکہ کہ دوسری ایک آیت میں ارشاد ہے  
 (وَاللَّهُ يَجْعَلُ لَّكَ فِتْنَةً وَتَجْعَلْ لَّهُ جَهَنَّمَ) اللہ تعالیٰ تو تمہارے سے آپ کی حفاظت فرما دے گا۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تحمید میں جب کہ حکم فرمایا جو اصل مقصد نہ لگی بھی ہے، اور  
 ہر نصیحت سے بچنے کا اسی علاج بھی فرمایا، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلْ لَّكَ فِتْنَةً وَتَجْعَلْ لَّهُ جَهَنَّمَ، یعنی اللہ کی حمد کی





# سُورَةُ النَّجْمِ

سُورَةُ النَّجْمِ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ وَالْإِنشَاءُ بِسُورَةِ الْوَقْفِ وَالْوَاقِفُ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ وَالْوَاقِفُ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ

سورۃ النجم پندرہ آیتوں پر مشتمل ہے اور اس کی ہر آیت پندرہ آیتوں پر مشتمل ہے اور اس کی ہر آیت پندرہ آیتوں پر مشتمل ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

ان شاء اللہ تعالیٰ کہ اس سورۃ میں ہر آیت پندرہ آیتوں پر مشتمل ہے اور اس کی ہر آیت پندرہ آیتوں پر مشتمل ہے اور اس کی ہر آیت پندرہ آیتوں پر مشتمل ہے

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ○ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ○ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ

النَّجْمِ ○ إِنْ هُوَ إِلَّا وُحْيٌ يُوحَى ○ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ○ ذُو مِرَّةٍ

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

قَاسَمَنِي ○ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ○ ثُمَّ دَنَى فَقَدَلِي ○ تَمَّامٌ قَاب

مَا تَقْنِي ۚ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا خَفِيَ ۚ لَقَدْ زَايَىٰ مِنْ آيَاتِ ذِكْرِ الْكُبْرَىٰ ۝۱۸

جو کہ میرا بچا۔ جو نہیں نگاہ سے دور رہے۔ جو نہ ہو۔ ایک بچے میں نے اپنے رب کے بڑے نمونے

## خلاصہ تفسیر

تصور نہ رہی کہ جب وہ خواب ہوئے تھے، کئی کوئی بھی نہ سمجھا، اس قصہ میں حضور پر بقمہ ہفت  
مرا چشم زنا کوئی کے ساتھ ایک خاص مذہب سے ہے، جن میں طبعاً خداوند علوی سے خواب تک اس تو حضرت  
میں پہلی قائمہ، نماز سے ادا کر کو نہیں ہو سکی حوت آپ ہائی کا بھروسہ اور غور سے ملاحظہ کریں اور نمبر  
اشارہ ہے اس طرف کیجئے یہ ہم سے ہدایت ہوتی ہے، اسی حوت آپ سے بھی یاد ہم حضور دوم غایت کے  
ہدایت ہوتی ہے، اور جو کہ خداوند کے وہم سے ہیں ہونے کے وقت کسی سمت کو انداز نہیں ہوتا، اس نے  
اس وقت سنا ہے، سنا کہ ہر نہیں تھا، میں نے اس میں قیود لگائی خواب کے وقت کی، اور قرب میں حق  
طوبہ کے وقت بھی ہوتا ہے، لیکن خواب میں ہوتا ہے، اور وہ ہے کہ اس وقت صحابہ امتداد اس کو نسبت بھیجتا  
اس پہل سے کہ اگر امتداد میں ذرا وقت کی پہنچا خواب ہوتا ہے، خداوند علوی کے کہ اس میں بے لگاری  
رہتی ہے پس اس میں اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ حضور میں اندھیرا کسم سے ہدایت میں کر لینے کو طبیعت  
بیکہ درخونی سے اور ڈرا آگئے جو بقمہ ہے کہ یہ تمام (ملاحظہ فرمائیے) اور سنا ہے کہ کونے (ملاحظہ  
ہوئے) ہم حوتی، خداوند علوی کو معلوم میں جس سے بشرہ لغت نہ کی، سستی اور تہذیب پر استدلال کیست  
یہ پیغمبر انا دہا، اسی سے پہلے اور تعداد تھے ہونے حضور پر بکلی، سستہ ہوں کہ کھلا وہ جادے اور  
غایت و کجی راہ کو، وہ کھلا کھلا سمت میں ہوتا ہے، کئی خدائی، یعنی حوت کو کھلائے نبوت، دعوت  
انی، سستہ میں ہے، اور بکثرت مزید ہوتے ہیں سے، اگر آپ بھی حوت میں اس اور آپ، یعنی نفسی تو ہمیشہ سے  
بائیں ہوتے ہیں (جیسا ہم لوگ کہتے ہوئے) فزنا کا لگا، ان کھلا خداوند علوی وہی ہے جو نہ پر بھیجی جاتی ہے (خدا  
انڈا کی بھی وہی ہو جو قرآن مجید سے خود، صرف دعویٰ کی ہو جو صفت کہتی ہے اور خداوند علوی ہوتی ہیں کسی قدر  
بیکہ کی وہی ہو جس سے اجتہاد فرماتے ہوں) پس میں سے انبیاء امتداد کی نہیں ہوتی اور اصل مقصود خداوند علوی  
کھلا کے اس پہل کی کہ آپ خدا کی طرف غلبہ بات کی نسبت فرماتے ہیں، آگے وہی آئے کہ وہ اسد جوتے  
میں کہ ان کو ایک فرشتہ میں وہی کی منجانب خدا انجیم کرتے ہوئے ادا ہوتا ہے (اور وہ اپنی کو  
وہ صفت سے خداوند علوی ہوا کہ امیر کئی ہوتا ہے) (جیسا کہ کتب و روایت میں خود جبرئیل میں اسد ہونے کی  
صاف کتاب میں فرمایا کہ میں نے قوم کو ان کی پیروی کو کرتے آگاہ کیا کہ ان کے ذہن میں اس کو ہے کہ کجی راہ کو  
اور وہ فی قصہ سورۃ القصص میں خداوند علوی (ملاحظہ فرمائیے) کہ یہ کجی کجی شیطانی کے ذریعہ سے آپ تک ہیں



ہر دیکھ کر ان کی بڑی معرفت آپ کو عکس کر رہی تھی، نماز سوقت و پہلی وقت نماز، شاید اس نے نماز کی معرفت میں اور زیادہ میں ہو گیا، کہ اس وقت کی دلی کو جس کو مناسب حد ہونا، جو میں عید صدر کی اسی صورت میں ہونے کی وجہ سے تعلیمی اور فنی ہے اور دوسرے اوقات کی دلی ۱۰۰ صد صورت بشریہ بہ آپ شخصیت میں شہید آہ ان دونوں کو یکساں شدہ ہو چکیں گے تو زیادہ سے زیادہ زمین میں فتنے ہو گئے گا، دونوں میں دلی نے وہ واسطہ یعنی فرشتہ ایک ہی ہے، جیسے کہ کسی شخص کی گونج کے ساتھ اور بار بار کلام سے خوب آگاہیوں تو اگر کسی وہ صورت میں کوئی ہوتا ہے وہ حد کو نہ دے، آگے سے دیکھنے کے شخص ایک شخص کو جواب ہے وہ مشہور ہے کہ صورت اعلیٰ میں دیکھنے کے بارہا دلی کو فتنوں پر سستا ہے کہ وہ بیک و بیک و صاحب میں غلطی ہو جائے جیسے کہ احمد اس میں غلطی ہو جائے کہ مرشد ہر کوئی ہے و انوں و دوسرے اس کے بعض اوقات پہونے ہوئے ہو گئے اور دوسرے میں جیسے کہ سب سے بہرہ ویت و دینیت میں تھی و جیسے آگے پیشہ بجا جواب ہے بجا اور دینیت میں تھی کہ اس کے دیکھنے کے وقت، شب نے دلی کو فتنی میں تھی نہیں کی اور با یہ کہ اس کی تیرہ دین ہے کہ شب نے غلطی نہیں کی صورت یہ ہے کہ جو وقت تو ایسے اوقات تو ہیں اوقات ہوا کریں، تو محسوس ہے کہ کسی اعتبار سے ہے، پھر دوسری دنیا کے بعد اس کی غلطی ہو جائے وہ اس کی کیا پاس کوئی حد شدہ کا اعتبار ہو جائے تو اس پر غور کیا جائے، اور اس وقت خدا نے نبی کا مشاہدہ ہو سکتا ہے کہ اور ایک کرنے و غلطی نہیں ہوا اور حضور جی حد علیہ وسلم کا کچھ اہل حق، انہیں و ان میں اخصاب فرست ہوا مشاہدہ اور خدا پر خدا، ہر وقت و وجود اس مشاہدہ میں ہے کہ پہلی حد میں جس و غرض سے بنائے گئے تھے اسی لئے آگے ایلو و توحید و تہذیب کے ارشاد و فرماتے ہیں کہ جب تم سے بے شنی کوئی بیرون سے معرفت و دینیت کا ثبوت نہیں لیا، تو کہیں نہ رہا، اسے نہ کی انکی دینیت انکی چیز میں ناسخ کرتے ہو اسی میں چیزوں کا علم و راک انسان کو ہوتا ہے ان میں محسوس ہے جیسے چیزیں، شک و شبہ سے بہتر ہوتی ہیں، غصہ کی بات ہے کہ نہ جہت میں کسی خصوصیت کہتے ہو، ہر کوئی فتنہ دہی جیت سے میں کسی ہزاروں قدر نہیں سکتے ہیں، اور اگر یہ نہیں خدا ہے کہ جس چیز کو ایک ہی ہر دیکھ ہو تو اس کی یہی کہتے ہو سکتی ہے، تو جواب یہ ہے کہ اس تو یہ نہ دلی نہیں کہ ایک ہر دیکھنے سے پہونے ہوا اور گری جیسے شہزادی شہنشاہ کے لئے گولہ مشاہدہ ہی کی ضروری ہے تو انہوں نے (یعنی بطریق اعلیٰ مشاہدہ و سہم نے) اس فرسہ کو ایک فرد خدا تعالیٰ صورت، مسند میں دیکھ ہے، اس پر تو وہ تو یہ بھی نہ فرسہ ہو گیا، کیونکہ قلعہ ان میں عربوں سے پوری نہیں ہو گئی کہ ان چیزیں عید سہم ہی میں آگے اس زیادہ دیکھنے کی جگہ جہت سے میں کہ کہاں دیکھ جانی شب معراج میں دیکھ ہے، صدقہ، مستحق کے پاس دیکھ کہتے ہیں یہی کے درخت کو اور آسانی کے معنی میں اعتبار کی جگہ، حدیث میں آہ ہے کہ ایک درخت ہے پوری کا، یہ تو یہ آسمان میں ہمارے ہمارے ہو چکا دار و نو و طیر و آسمان میں وہ اول سدرہ طہر تک پہونچنے میں پھر وہوں سے ہو گئے ہیں پرستے میں اسی طرح



## معارف و مسائل

سورۃ نجم کی خصوصیات سورۃ فجر ہیں سو رت ہے جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ میں غزوہ فربہ (۶) و ۷ ہجری میں مسودۃ قرآن اور یہی سب سے پہلی سورت ہے جس میں آیت بجدہ نازل ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بجدہ نزلت کی۔ دریں بجدہ میں ایک عجیب صورت پر پیش آئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سورت جلع حرم میں نزلت فرمائی جس میں مسودہ او گندھ سب ٹھہر چکے تھے۔ جب آپ نے آیت بجدہ در بجدہ دیکھی تو مسودہ وقت کے اتار دیا جس میں بجدہ کرتے ہی سب نے اس کے ساتھ بجدہ کر دیا۔ تعجب کی چیز یہ پیش آئی کہ جیسے سارا دھندلکھا ہوا رہتا تھا وہ بھی سب بجدہ میں گر گئے۔ معرفت یہ کہ شخص جس کے نام میں عشرت ہے، ایسا رہا جس نے بجدہ نہیں کیا۔ غرض اس نے ایک مٹی مٹی کی، ٹھہ کر پیشانی سے لگائی اور کہنے لگا کہ اس میں کافی ہے حضرت عبداللہ بن مسعود روای حدیث فرماتے ہیں کہ میں نے کہ شخص کو کفر کی حالت میں فراہم ہوا بجدہ ہے (رواہ ابی داؤد و مسلم و صحیح مسلمین بن کثیر حاشا)

اس سورت کے شروع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رسولی پر حق ہونے اور آپ پر نازل ہونے کی وحی میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ ہونے کا بیان ہے۔

والتخیم (۱) معنوی۔ لفظ بخیمتا ہے کہ معنی میں آتا ہے ہر ایک تہہ کو بچھ دینا یعنی بچھڑانی ہے اور کہیں بلفظ خاص سورہ سے قرآن شریف کے متعلق بھی یہ چھاننا ہے جو چھاننا، دل کا مجموعہ ہے اس آیت میں بھی یہی معنی ہے کہ آیت نے نجم کی تفسیر فرماتے ہوئے ہے۔ قرآن و احسنیت میں یہی نے پہلی تفسیر یعنی مطلق شریف کو ترجیح دی ہے (فرسی) جس کو درپردہ تفسیر میں غلطیاں کیا گیا ہے۔

إذ اٰتٰیہی لفظ نبوی، یہ لفظ نبیؐ اور اس کے معنی میں آتا ہے سادہ کھانا۔ یہ کہ خوب ہوتا ہے اس آیت میں حق تعالیٰ نے سارا دل کی قسم کہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی کا حق و حق اور شکوک سے باہر ہو جائیگا فرمایا ہے۔ سورۃ صافات میں مفسرین لکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ کو اختیار ہے کہ وہ خاص مصالح اور مصلحتوں کے لئے اپنی خاص خاص مصلحت کی قسم کھائے جس میں دوسروں کو اس کی جائزات نہ ہو کہ اللہ کے سوا کسی کی قسم کھائے وہیں حق تعالیٰ نے سارا دل کی قسم کھائی جس میں ایک غلط یا کجی ہے کہ اللہ نے نہ میری بات میں تمہیں اور رہتے بنائے کہ نئے، مستور کئے جاتے ہیں اور ان سے صحت مقصود کی طرف ہدایت ہوتی ہے۔ ایسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ کے راستے کی طرف ہدایت ہوتی ہے۔

مآخذ صلی اللہ علیہ وسلم و ما تعالیٰ، یہ جواب قسم ہے اپنی وہ مصلحتوں ہے جس کے لئے قسم کھائی گئی ہو معنی اس کے یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس رہنے کی طرف لوگوں کو دعوت دیتے ہیں اور ان کو







اِنْ يَخْتَضِعْ عَيْنَا اِنَّ مَوَاقِفَہٗمْ لَشَدِیْدٌ  
مَنْصُطًا عَلٰی الشَّجَرِ اِلٰی الْاَشْرَافِ  
مَادَا عَلَّمْنَا مِنْ حَقِیْقَہٗمَا تَبٰیۤنَ الشَّجَرَا وَ  
الْاَشْرَافِ اٰخِرُجَاہٗ فِی الصَّحٰیحِ  
مَنْ حَوِیْتَ الشَّعْبِ (ابن کثیر)

اس آیت کا مصعب و یافث کیا کر آپؐ نے  
فرمایا کہ جس کے درجہ کا کثرت میں ذکر ہے وہ  
جبرئیل علیہ السلام ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے صرف دو وقتوں کی اصلی صحبت کیا  
دیکھا اور آیت میں جس کو میت کا ذکر ہے اس کا مطلب

یہ ہے کہ آپؐ جبرئیل میں کو آسمان سے زمین کی طرف اترتے ہوئے دیکھ کر ان کے تجلی نے زمین سے اٹھنے  
کے درمیان کی فضا کو بھر دیا تھا

یعنی مسلم میں بھی یہ روایت تحریر ہوئی ہے۔ دلیلی یہ ہے کہ اس آیت میں مصعبؓ نے  
ابن مراد سے یہی روایت اسی سند کے ساتھ نقل کی ہے جس میں صدیقہ کے الفاظ ہیں:

اِنَّہٗ فِی مَنْ سَآءَ رَمٰوْاۤیَ اللّٰہُ صَلَّی  
اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ مِنْ حٰدِثٍ  
یَا رَمٰوْاۤیَ اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ تَرَجَعْتَ  
مَعَالِیْ لَا اَمَّا اَنْتَ جِئْتَنِیْ مِنْہٗ  
(فتح الباری ص ۴۹۳ ج ۸)

”میں صدیقہ و شہداء فرمائی ہیں کہ اس آیت کے  
مفسرین نے پہلے ہی سے دو رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ آپؐ نے اپنے  
کو دیکھا ہے اور آپؐ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ میں  
جبرئیل کو اترتے ہوئے دیکھا ہے۔“

اور صحیح بخاری میں شیبانی سے روایت ہے کہ غلام نے حضرت ذر سے اس آیت کا مصعبؓ دیکھا  
(کتاب القیامۃ فَوَاصِلُہٗ اَوْ فَوَاقِیْ اِلٰی غَدِیْہٖ وَحَاقِیْہٖ) انھوں نے جواب دیا کہ مجھے حضرت  
عبداللہ بن مسعودؓ نے حدیث بیان کی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرئیل امین کو اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چہرہ  
بازو تھے اور ان جبرئیل اپنی ستر کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے آیت (اِنَّہٗ فِی مَنْ سَآءَ رَمٰوْاۤیَ) کی تفسیر میں یہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرئیل امین کو دیکھا اس حالت میں کہ وہ رفوف کے  
لباس میں تھے، اور زمین و آسمان کی درمیانی فضا کو ان کے دھجے بھر رکھا تھا۔

ابن کثیر کی تحقیق یہ سب روایات حدیث ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں نقل کر کے فرمایا ہے کہ سورۃ خبثہم کی آیت  
مذکورہ میں روایت اور قرب سے مراد جبرئیل کی روایت اور قرب ہے، یہ قول صحیح و کرام میں سے حضرت ام المومنین  
عائشہ رضی اللہ عنہا اور عبداللہ بن مسعودؓ اور ابوذر غفاریؓ اور بریرہ رضی اللہ عنہم اجمعین کا ہے، اسی نے ابن کثیر  
نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں فرمایا کہ:-

”ان آیات میں جس روایت اور قرب کا ذکر ہے وہ روایت اور قرب جبرئیل امین کی مراد ہے جبکہ  
ابوذر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی مرتبہ ان کی اصلی صحبت میں دیکھا تھا، پھر دوسری  
مرتبہ شب عراج میں سورۃ السنہ کی قرب دیکھا، اور یہ پہلی روایت نبوت کے پہلے

ابتدائی زمانہ میں ہوئی، جبکہ جبرئیل علیہ السلام پہلی قرآن سونے والا تھا، جس نے قرآن کی ابتدا کی۔ اسی کے بعد وحی میں فرقہ بندی ہوئی اور فرقہ بندی کے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملت غم اور تکلیف تھی، بار بار یہ خبر ملتی تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہیں، اور میں جبرئیل ہوں، ان کی آواز سے آپ کو ہر چیز کا اور کون بوجہ تھا، جب تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرئیل سے اس کے ذریعہ پہلی وحی نہ لے لی تھی، یہاں تک کہ جبکہ روزِ جزا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھکے میدان میں اپنی اسی صورت میں سرِ لڑکا لہر ہونے کے لیے تھے، سو یہ دیکھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جبرئیل امین کی صفات اور ان کے نزدیک جدت خدا کی حقیقت روشن ہوئی (ابن کثیر)

نور سے یہ ہے کہ ام بن کثیر نے خود تفسیر و تفسیر اور صحابہ کرام کے اقوال کی بنا پر سورۃ النور کی آیات کو روکی تفسیر ہی قرار دی ہے کہ اس میں دو بیت اور قرب جبرئیل کا مراد ہے اور یہ پہلی بیت ہے جو اس عادی میں کہ خبر کے افق پر ہوئی، یعنی دو بیت میں سورۃ النور کی یہ تفسیر آتی ہے کہ جبرئیل میں کوئی تہم ان کی اسی صورت میں، بلکہ کورسور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ملتی ہے، کی کوئی تہم جو جبرئیل میں کوئی تہم دو بیت میں آپ کے قریب آئے اور بہت قریب آگئے۔

دوسری روایت کا تذکرہ آگے سورۃ النور کی آیت: *لَقَدْ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ فَتِلَاخًا* میں آیا ہے، وہاں معراج میں ہوئی، لہذا کہ نور و جبرئیل کے ہر حال میں حضرت نے اس خبر کو اختیار کیا ہے، ابی کثیر کا مضمون قرآن بھی اور جبرئیل بھی، غرض ان کو یہی معلوم ہوا کہ سورۃ النور کی تفسیر کو قرآن سے ہے، یہی سید کے حضرت نے سمجھا، سنت آئے ہیں اس کو اختیار فرمایا ہے جو وہاں حضرت تفسیر کے عنوان میں آیا ہے جو چکا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ سورۃ النور کی ابتدائی آیت میں حق تعالیٰ کی روایت کا ذکر نہیں ہے، بلکہ روایت جبرئیل علیہ السلام مکرر ہے، نو کوئی شرح مسلم میں اور حلقہ نے فتح باب میں بھی یہی تفسیر اختیار فرمائی ہے۔

دوسری روایت کا مضمون یہ ہے کہ سورۃ النور کی آیت: *وَلَا يَجْرِي فِي يَدَيْهِ* کے معنی قوت کے ہیں، یہ بھی جبرئیل ہیں کی دوسری صفت قوت و طاقت کا یہ دینی جہاں کرنے کے لئے ہے، کہ کہیں کہیں وہ جبرئیل کو دینی ماننے والے فرشتے کے کام میں کوئی شیطان نہیں ہو سکتا ہے، بلکہ کہ جبرئیل امین ان کے قوی ہیں کہ شیطان ان کے یہ بھی نہیں چلا سکتا، اور نہ شیطان کے معنی برابر ہو گئے، مراد یہ ہے کہ قوت جبرئیل امین کو دیکھا تو وہ آسمان سے اتر رہے تھے، اترنے کے بعد افق بند پر مستوی ہو کر بیٹھ گئے، افق کے ساتھ ان کی قید میں یہ حکمت ہے کہ افق کا وہ حق جبرئیل کے ساتھ تھا، ہوا نظر آتا کہ وہ حق نظر سے غفلت رہتا، جبرئیل سے افق بند پر جبرئیل میں کو دیکھا گیا،





دوسری روایت کا وقت بھی فی الجہتیں ہوتا ہے۔ سترہ وقت میں پوری کے درخت کو کہتے ہیں اور غفری کے  
 معنی اہل کی جڑ ساتویں آسمان پر عرض رحمن کے نیچے پہنچے گا درخت ہے، مسم کی روایت میں اس کو چھ آسمان پر  
 بند ہے۔ اور دونوں روایتوں کی تحقیق اس واقعہ کو بخشتی ہے کہ اس کی جڑ پہنچے آسمان پر اور نہ نہیں ساتویں آسمان  
 پہنچے ہوئی ہیں (مفسرین) اور مفسرین کی یہ کہ یہ آخری حصہ، اسی لئے اس کو نہیں کہتے ہیں، یعنی کوئی  
 میں ہے انکو آجہ، قرآن و حدیث میں ہے، سترہ وقت میں ہوتا ہے، یہاں سے معتقد فرشتوں کے سپرد  
 ہوتے ہیں، اور زمین سے آسمان پر جانے والے، علمائے دین و غیرہ بھی فرشتے ہیں، تک پہنچانے میں وہاں سے  
 حق تعالیٰ کے سامنے پیش کی اور کوئی صورت ہوتی ہے، سند حسریہ صفحہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما

ہے (ابن کثیر)

پہلی تھا جنت الفردوس، دوسری کے معنی تھکان دور، تھکی جگہ جنت کو باہمی اس لئے فرمایا کہ انسان کو سب  
 تھکے اور مقام بھی ہے، جیسے آدم و حوا علیہما السلام کی تخلیق ہوئی ہے، جیسے سے ان کو زمین پر اتار دیا گیا، اور  
 پھر جیسے اہل جنت کا مقام ہوگا۔

جنت اور جہنم اس آیت سے یہ بھی ہندو کہ جنت میں وقت بھی موجود ہے، جیسے کہ جہنم وقت کا عقیدہ بھی  
 کا موجود ہے (مفسرین) کہ جنت و جہنم قیامت کے بعد پیدا نہیں کی جائے گی، یہ دونوں مقام اس وقت بھی  
 موجود ہیں، اس آیت نے جنت کو حدیث و قرآن میں بتلایا کہ وہ ساتویں آسمان کے اوپر عرض رحمن کے نیچے  
 ہے، مگر ساتویں آسمان جنت کی زمین اور عرض رحمن اس کی جنت ہے، اور جہنم کا جس وقت کسی آیت  
 قرآن یا روایت حدیث میں صراحت نہیں ملے، سورۃ طور کی آیت و الجہنم فی سبیلہ سے جہنم مفسرین نے  
 یہ معلوم کیا ہے کہ وہ جہنم کے نیچے زمین کے قعر میں ہے، جس پر اس وقت کوئی کھدائی اور جنت تھا  
 پڑھا ہوا ہے، جو قیامت میں بہت ہلنے لگا، اور اس کی آگ چھیں کر پڑے، سند کو آگ میں نہیں کر دیتی۔  
 نہ حال میں اور نہ جنت کے بہت سے، بہت سے جہنم کو، اگر ایک طرف سے دوسری طرف جانے کا  
 راستہ بنانے کی کوشش سامان جہنم کی، اور جہنم سے جہنم میں اس کام کے لئے جہنم، جنت  
 جہنم نے اس پر جنت خرچ کی سب سے زیادہ جہنم کا سبب ہوئی وہ مٹیوں کے ذریعہ زمین کی  
 مٹی ان میں جہنم میں تک پہنچ سکی، مگر جہنم میں کے بعد جنت جہنم ان کو دبا کر دیا، اور دوسری جگہ سے  
 کھدائی شروع کی، مگر وہی جہنم میں کے بعد جنت جہنم سے، بلکہ زیادہ جہنم میں اس کا تجربہ کرنے کے بعد  
 اس کی تحقیق سے سترہ پانی کہ جہنم کی گھرنی کے بند کوئی طرف جہنم پڑی زمین پر جہنم ہوا ہے، اس کو جہنم  
 کا، نہیں کر سکی، زمین کا قطر ہزاروں میل کہ ہے اس میں سے اس شخص کے اس عروج کے زمانہ میں اس شخص کی  
 رہائی صرف چھ میل تک ہو سکی اسے طوفان جہنم کا قہر کر کے، اس کو سترہ جہنم پڑی، اس وقت سے بھی  
 اس کی تہ نہ ہوتی ہے کہ زمین پر ہی کسی لڑائی جہنم سے جہنم کی ہوئی ہے، اگر کسی روایت سے جہنم کا اصل



اور حضرت ابو جہلؓ کے خلاف قرآن اور ان میں علمی شکات معروفت و مشہور ہیں مشہور و معروف  
ہیں آپ نے ان آیت کی تفسیر اس طرح فرمائی کہ بیشتر روایت میں نہیں آتی ہے ۔

پھر اہل حق کے دوسرے ائمہ و افاضہ و حضرات مولانا شبیر محمد عثمانیؒ نے یہ بھی صحیح مسلم کی روایت  
فیما بعد تحریر فرمائی اور علماء و مہاجر کے بیٹوں میں سب سے بڑھ کر ان آیت کا جو تفسیر کی نسبت کے بارے  
میں آیت کی تفسیر و معرفت و ادراک حاصل نہ کر سکا کے قوت سے انکو اس کو اپنی تفسیر فیما بعد تسلیم کرنے پر مجبور  
کئے فائدہ لفظ قرآن میں بھی کسی کو شبہ نہ رہا ۔ اس طرح یہ تفسیر مقرر کے دو زبان میں اس حدیث کی مصدقہ تفسیر  
اس کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ ہمیشہ انھوں نے اپنے جو تفسیر سب علماء و محدثین کے نزدیک تسلیم کی ہیں ان کو  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قسم میں کوئی کو بھی نہ سنا ۔ اس میں دو قسم دیکھتے ہیں ۔ اول : وہ لوگ جو تفسیر  
کا ذکر سورۃ النجم کی آیت مذکورہ میں موجود ہے ۔ دوم : وہی محدثین جو ان میں دیکھا ہی گئے ہیں یا ان میں  
محققین کو کہ بتا رہے ہیں ۔ روایت میں تو یہ آیت سب پر سند و حدیث کے اس کوئی ہے اور یہ حدیث کہ اس کو  
آپ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تفسیر سے بہا حضرت عیسیٰؑ کی روایت میں ہے ۔ اس سے یہ آیت  
کی تفسیر معلوم ہو گئی ۔ اور وقت بھی مذکورہ تفسیر معراج میں ہوئی آپ کی روایت کے قبل و قریب اور وقت کا  
تفسیر ان آیت میں نہیں ہے ۔ اگرچہ بخاری ، مسلم ، ابوداؤد ، ترمذی میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث مذکور ہے ۔  
وہ لوگ جو میں محقق ہو جاتی ہیں ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی میں فرمایا  
یہی وہ حدیث کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ ایک حدیث  
جس میں میں نے اپنے ایک آدمی کی طرف سے  
ایک آدمی سے اس نے لفظ عثمانی تو دیکھا کہ وہی  
فرشتہ جو قرآن میں میرے پاس آیا تھا آسمان و زمین  
کے درمیان میں ایک آدمی کو بھیجا ہوا تھا  
میں اس سے وہی حدیث کو کہہ کر کہہ کر  
بھول گیا وہی حدیث وہی حدیث کہہ کر کہہ کر  
تاریکی آتے اور زمین و آسمان کے درمیان  
اور اس کے بعد وہی آسمانی مسلسل آتے گئے ۔

وَالَّذِي يُضَاهِيهِ فَعَلَمَ النَّبِيِّ  
فَلَا فِي سَدِّ ابْنِ آدَمَ الْمَعْلُومِ  
بِحَبْلٍ كَاسٍ مِنْ شَرْبَةٍ قَدْ خَلَتْ  
بِعَيْنِي قَوْلَ أَتَشْعَبُ أَلَيْسَ فِي ثَنَاءٍ  
جَاهِلٌ كَلِمَةٍ يَنْبَغِي أَنْ تَسْمَعُ بِهَا  
الْأَمْرُ مِنْ هَذِهِ وَهَذِهِ قَدْ جَعَلْتُ  
فَعَلْتُ وَهَذَا فِي ذَمِّ النَّبِيِّ  
وَأَلَيْسَ أَلَيْسَ بِمَعْنَى قَوْلِهِ  
وَالَّذِي يُضَاهِيهِ فَعَلَمَ النَّبِيِّ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر قسم میں کوئی اس حدیث میں دیکھنے کا سبب یا حدیث قرآن کی کہ  
میں کرمظہر کے اندر اس وقت پیش آیا جب کہ آپؐ شہر کو میں نہیں جانتے تھے اس سے معلوم ہو کہ سبب و حدیث  
معراج سے پہلے زمین کو پروردگار و اس کے آدمی پر مشابہ معراج میں پیش آیا ہے ۔

دوسری بات یہ بھی سب کے زاریہ قسم ہے کہ سورۃ بقرہ کی ابتدائی آیت میں ہم نے حکم دیا تھا کہ اللہ عزوجل کے لئے کھانا کھاؤ اور پانی پیو۔

اور یہ کہ وہ کسی پیش نظر مسئلہ یا غرض کے لئے سورہ معجزات کو ان سیدہ خواتین کی تعلیمی و قدسی حستوں نے سورہ بکھری ابتدائی آیات کی تعلیم اس طرح فرمائی ہے کہ :

قرآن کریم نے اپنے عام اسلوب کے مطابق سورۃ نحلہ کی ہندوئی تہوں میں دودھ اچھٹے کا ذکر فرمایا ہے ایک دفعہ جو نبی علیہ السلام کو ان کی حق بات میں سے وقت دیکھے گا ہے جب کہ ایک فرشتہ اس کے کمرے میں آئے گا کہ میں کسی شخص کو جانے دے گا اور یہ دودھ اس کے پیچھے کا ہے۔

دوسرا اقدار شپ معراج کا ہے جس میں جبرئیل میں کوئی اصلی صورت میں دوبارہ دیکھنے کے کہیں  
 بارہ و دوسرے عجیب اور افسانہ خیز کہیں کہیں کا دیکھنا ملتا ہے۔ ان کہیں کہیں میں تو وہ توئی رکھا طرکی  
 زیارت و رسم کا شامل ہونا بھی محتمل ہے۔

[illegible]

انگلنڈ میں، جب میں دُعا کر رہا تھا کہ وہاں کا ایسا ہو جیسے میں یہاں کی طرح ہوں، اسے کا دُعا دیا اور یہ بات صلیب پر لکھ کر رکھ کر رکھی۔ دُعا دوسری بات گری کے صحن میں سے، جہاں میں روایت باز کی نقول کے شفا میں



ہونے کا احتمال بھی جو مؤید ہے، حدیث محمود قرآن مجید تو ہمیں ہے، میں کو مغرور نہ کہ جس کا ہوا سکتا، اس نے  
تاکیداً اللہ تعالیٰ کی تعظیم سے کہو کہ جو رسول مخلص خداوند اسم نے آج سے دو چھ سو سال پہلے کے قریب  
مبارک ہمارے اس کی تعظیم کی کہ کچھ دیکھ کر تعظیم ہی قریب ہمارے کوئی فعلی نہیں کی، اسی کو کہنا کہ  
کے معنی سے خیر ہے، اور اس کی ترجمہ دیکھ کے غلط نہیں، میں میں نہیں ہیں کہ دیکھ بھی خاص کر  
درجہ کہ شہد مرقی میں آیت نے دیکھ وہ سب خاص ہے، اور میں میں سب سے ہم خود حق تعالیٰ کی رویت  
وزارت ہے، اس کی تائید سے بھی ہوتی ہے کہ آیت میں ہر وہ ہے انفسہ و قد حق مدتیہ  
جس میں سرگرمی کا کہ قریب سے کہ آیت نے جو کہ دیکھ، آئندہ دیکھیں گے وہ جھڑ اور اختلاف کرنے یا کسی  
شہد میں ہونے کی چیز نہیں میں حق و حقیقت ہے، اس آیت میں یہ نہیں فرما، کہ انفسہ و قد حق مدتیہ  
بلکہ حق مدتیہ، یعنی مستقبل فرما، جس میں بھی رویت جو مدتیہ انفرج میں ہونے والی حق اس کی طرف  
اشارہ، اور اس کے بعد کی آیت و قد حق مدتیہ انفرج میں اس کی تفسیر ہے، اور اس آیت میں بھی  
دونوں رویتوں کا احترام ہے، یعنی رویت جس میں عہد اسلام اور رویت حق تعالیٰ، میری عہد اسلام کی  
رویت تو خدا ہے، اور حق تعالیٰ کی رویت کی طرف اشارہ اس طرح ہونا چاہیے کہ رویت کے لئے قریب  
عادی ضروری ہے، جیسا کہ حدیث میں حق تعالیٰ کا نزول مبارک دیکھ کر حضرت اس طرح فرمایا ہے، یعنی  
یستمر و انفسہ حق کا مفہوم ہے کہ جس وقت آپ صلوٰۃ فیہ کی کے پاس تھے جو مقام قریب ہے حق تعالیٰ  
کے ساتھ اس وقت دیکھا، اس میں حق تعالیٰ کی رویت بھی مراد ہے، یہ حدیث خدا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا:

و آیتہ یستمر و انفسہ حق فیہ حق	میں صلوٰۃ فیہ حق کے پاس ہونا چاہیے
صباحہ حق و شمس حق و مریض حق	کی طرف کی کو حق کے گھر میں اس کے لئے
انفسہ حق و انفسہ حق	جہد میں اگر حق قیامت کے روز محشر میں
انفسہ حق و انفسہ حق	کہ ہونا حق میں ایک آیت میں اس میں

مذکور ہے کہ یادوں کے ساتھ کہ طرح کی کوئی چیز ہوگی میں حق تعالیٰ تروبا اہمل فرمایا ہے،  
اسی طرح اسی آیت ہمارا انفسہ و قد حق کا مفہوم بھی دونوں دونوں کو شامل ہے، اور اس سے  
یہ مزید ثابت ہوا کہ یہ رویت حاصل بیداری میں آنکھوں سے ہوتی ہے،  
خلاصہ یہ ہے کہ میں آیت میں ایک اطراف کا ذکر ہے، میں رویت کے، جس میں جتنے احاطہ آئے ہیں  
ان سب میں رویت جس میں اور رویت حق بھلا دونوں میں اور بھی حضرات نے ان کی تفسیر رویت  
حق تعالیٰ کے کی ہے، اس کی گنجشہ الفاظ قرآن میں موجود ہے۔  
رویت باری کا مسند | تمام جواب دہ ہیں اور جہد امت اس پر متفق ہیں کہ آخرت میں اس جنت و



أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۝ وَمَنْوَةَ الْيَمْنَىٰ ۝ الْأُخْرَىٰ ۝ أَلَكُم مِّنْ

بصرہ اور دیکھو کہ کت اور غازی کو ، درمیان میں سیرت بچلے کو ، کیا تم کو

الذِّكْرُ وَلِئِذَا أُنْفِثَ ۖ يَمُوتُ ۚ يَوْمَ لَا تَكُنُ لِرَبِّ غَافِلِينَ ۖ إِذْ أَقْبَمَهُهُ ضَيْقِي ۚ إِنِّي إِلَّا نَسِيۤهٌ

طے ہوئے اور اس کو  $\frac{1}{2}$  سے ضرب دیا تو  $\frac{1}{2}$  کے برابر آیا۔

سَمِّمُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَنَا أَوَّلُ الْغَائِلِينَ

*(continued)*

تتمتع بالحرية الدينية والاعتقادية

پیشینہ اور اس میں سے کسی ایک کو بھیج دیا۔

١٧٩٠

۱۰۰ - ایدر لکین میں سنی (۱۰۰) قیدیوں کے ساتھ وار وی (۱۰۰)

رب ہے ۔ ادا کی سزا ہے ۔ کہیں کوئی نہ ہو جائے ۔ سوئے کے لئے ۔ وہ سب بھلائی پہنچاؤں اور یہی

وَلَمَّا مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ بِنَصْرِهِ أَلْهَمَ مَا يُغْنِي عَنْهُمْ وَالْعَزِيزُ الْغَنِيُّ

اور بہت فرق ہے آسمانوں پر کچھ نہیں ہے ان کی بنا پر اگر جب علم

أَن يَأْذَنَ اللَّهُ لَمَن يَشَاءُ وَيَرْضَى ۖ إِنَّ الَّذِينَ لَا إِيهَ مِنْهُ فِي الْحَيَاةِ

ہے۔ اندر ہی کے واسطے پہلے اور پسند کرے۔ ہر لوگ جیسا جیسا رکھتے آفرت کو

لِيَمُنَّ الْمَلَائِكَةُ تَحِيَّةَ الْأَنْفُسِ ۖ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا

دو نام رکھتے ہیں فرشتوں کے زمانے نام ۔ وہ ان کو اس کی پکڑ غیر نہیں ، اوص

سَعِدَ الْغُلَامُ وَالْغُلَامُ الْغَنِيُّ مِنَ الْخَوَشَا ٢٠

خُلاصَةُ تَقْرِيرِ

دائے منظر کو چند اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نطق، نطق و متعین ہوئی ہو ثابت ہو گیا

آیات اس آیت سے تو جس کے حکم فرماتے ہیں حکمِ ربّیہ کو غلبہ ہے کہ اُمت ہے اور تم کو بھی رسولِ کبریا

[illegible]

کہ جس کو معلوم ہو کہ وہ قوت پرستوں میں نہیں ہیں نہ خدا سے یہ کہہ دیا ہو کہ یہ کی تعلیم کے بعد متنبہ  
 ہوئے تھے اور جو حد کے متعلق ایک اور بات قوت پرستوں کے کہ وہ فرج کر کے کہہ دیا ہو کہ یہ کی تعلیم کے بعد متنبہ  
 ہوئے تھے تو یہ خدا سے لئے تو ہیں۔ بخیر ابو۔ در خدا کے سے پیشین (تقریر قول یعنی میں نے ان کیوں کو تم خدا و  
 رتہ میں خلط کہتے ہو وہ خدا کی طرف نسبت کی جاویں میں حالت میں تو یہ بہت ہے تو مسئلہ قیام ہوئی  
 کہ ان پر ایمان سے تھے میں اور بڑی چیز خدا کے فضل میں خدا پرستہ نہ یہ خدا ہی ہوتے فرمایا در خدا تعالیٰ  
 کہ ان سے یہ بخیر کرنا بھی ہے وہی بات ہے یہ (مجموعات نہ کارہ خدا و نہ کہ بقدرہ خدا و نہ کہ اس سے نام کی  
 میں یہی یسیت خدا ہوئے کی حیثیت سے کوئی موجود نہ ہو جس میں نہیں ہے مثلاً ان سہار کے جس میں کا  
 کہ ان کی صفاتی ناموں میں کوئے اور خدا سے وہاں سے وہاں سے یہ ہی ظہر ہے خدا تعالیٰ نے  
 قوت پرستہ موجود نے ان کوئی اس میں عقلی یعنی بھی نہیں۔ بعد ان وہاں سے اس عقیدہ کو قوت پرستہ میں ا  
 حالت ہے جس خیالات پر وہ اپنے نفس کی خواہش ملایا رہو کہ نہ اپنے میں نیابت سے پیدا ہوئی ہے  
 ان سے ہیں دونوں میں فرق نہ ہو کہ ہر قسم سے ہے ایک عقیدہ ہوتا ہے اور ایک عام وادہ جو قوت پرستہ  
 کے لئے نزدیک ہوتا ہے اس دونوں سے دونوں کی طرف اشارہ ہے حالانکہ نہ کہہ دیں گے۔ یہ کی تو یہ  
 خدا و اس قدر معلوم ہو کہ خدا کے جوئی کو اور وہی کسی سے وہی آپ سے ادایت۔ خدا تعالیٰ کا  
 نہیں ہے اور یہ خدا اپنے وہاں سے وہاں سے وہی نہیں رکھتے اور اس دعا کے کہ نہیں پرستوں کے وہاں  
 سے اس میں متنبہ ہیں اور پھر نہیں۔ خدا ہی وہاں سے متنبہ ہوئے اس کے سوا کہ ہوئے اس کے اس میں ان کے  
 میں ہیبت ہے کہ خدا نے جوئیوں کو اس غرض سے پیدا کیا ہے کہ وہ اپنے کو اس میں تمہاری شغل ہست  
 کہ وہ غرض میں غرض وہ کہ وہ اس ہے جو جو کہ اس میں اس کو اس کی غرض میں ہوتی ہے اور خدا  
 میں ہے کیونکہ خدا ہی وہاں سے خدا ہی کے عقیدہ میں ہے آخرت کی بھی اور وہاں الہام میں وہاں کو جو کہ  
 وہاں سے اس میں غرض میں۔ خدا ہی وہاں سے کہ خدا ہی کی اس غرض سے اس کو جو کہ اس میں نہیں پرستوں کے  
 یہاں سے ان کی غرض میں غرض میں خدا ہی کے عقیدہ میں کہ وہاں غلاب سے نجات کی شغل ہست کہ وہاں  
 یہاں سے ان کی غرض میں غرض میں خدا ہی کے عقیدہ میں کہ وہاں غلاب سے نجات کی شغل ہست کہ وہاں  
 میں اور میں جو وہاں میں ہیں ان کی بھی یہ جازت حق بلکہ نہیں چاہتی جہاں سے اس سے فرشتے  
 ہو جو وہاں میں اشارہ اس میں اشارہ جو ہوشان کی طرف مگر وہاں اس ہوشان کے ان کی سعادت  
 میں اس کے (مگر وہاں شغل ہست ہی نہیں ہوتی جو کہ) مگر بعد اس کے کہ انہوں نے اس کے لئے  
 یہاں سے اور اس کے سے شغل ہست کرنے سے اس میں ہوتی رہتی رہتی اس لئے ہر وہاں جو کہ ہوتی  
 یہاں سے اور اس کے سے شغل ہست کرنے سے اس میں ہوتی رہتی رہتی اس لئے ہر وہاں جو کہ ہوتی  
 یہاں سے اور اس کے سے شغل ہست کرنے سے اس میں ہوتی رہتی رہتی اس لئے ہر وہاں جو کہ ہوتی  
 یہاں سے اور اس کے سے شغل ہست کرنے سے اس میں ہوتی رہتی رہتی اس لئے ہر وہاں جو کہ ہوتی



احسن ہی ضرور ہے جیسے دیگر روایات حدیث سے ثابت ہوتے والے حکم، اسی نے قبروں کے ممالک کو تقسیم کر دیا ہے اور دوسری قسم کو غنیمت ہے، اور انہیں مشرکیت میں شامل ہے، قرآن و حدیث میں اس کے معبر ہونے کے ثبوت موجود ہیں، اور تمام غنیمت کے نزدیک وہ جب میں ہے، آیت مذکورہ میں اس کو جہان بن، اعتبار قرار دیا ہے اس سے مراد انہیں یعنی بے پروا غنیمت دین لیا کرتے ہیں، اس کوئی شک نہیں

فَاَعْرِضْ عَنْ مَن كُوفِيَ عَنْ دُعَاؤِهِ ذَاوَالْأَرْبَعَةِ ۚ وَالْأَلْحِيَّةِ الدُّنْيَا ۝۵۳

سو تو درجیاں دکھا کہ اس پر حق عزوجل سے ہماری پادشاه اور کچھ نہ جاسے مگر دنیا کا مینا

ذٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن كَانَ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ تَبَسُّمٌ مَّكْرُومٌ ۚ بَشَرٌ مِّنْ قَبْلِهِ قَبْرٌ مِّنْ قَبْرِكَ ۚ إِنَّكَ كُنتَ تَكُونُ مِّنْ قَبْلِهِ ۚ

وہو اعلیٰ علیٰ سبیل اہتدٰی ۝۵۳ و اللہ ما فی السموات وما فی الارضین العزیز

الذین آمناء و اہل عیسا و یحیی الذین احسنوا بالحق

الذین یحییون کثیر الاشیاء الفواحش الا اللہ ان ربکم

واسم المعصیۃ ما هو اعلیٰ بکرم ذالک کرم من الارض و اذ

انتم ایتہ فی بطون امھم فدر کوا النفسہو اعلیٰ من انفس

## خلاصہ تفسیر

و حسب رتبہ تہذیبی ان اطفال اور بچہ نماز میں شریعتی ہدی سے غفلت کر کے کھانا پکھا اور کھانا کھانے کو باوجود نذران قرآن اور عبادت کے یہ اپنے گناہ اور جہنمی پر چلنے لگا، اور اللہ سے قبول حق کی امید نہیں ہوتی تو آپ ایسے شخص سے اپنا غنیمت بشارت ہے جو ہماری نصیحت کو خیال نہ کرتے، اور کچھ











وَلَمَّا أَفْرَأْنِي ۚ وَقَوَّةٌ نُّوحٍ مِّنْ قَبْلُ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا أَهْلًا كَادًا

اور مود کو بیکس کوئی نہ تھی اور نوح کی قوم کو پہلے سے وہ تو تھے اور بھی نوح اور

أَطْعَمُ ۚ وَالْمَوْتُ نَفْسُهُ أَهْوَى ۚ فَغَشَّيَاهَا غُثًى ۚ فَبَايَ الْأَوْرَثُ ۚ

میرا اور اُن کی ہمت کو بیکس اور بیکس میں ہر ایک کو پہرا اب تو کہا کیا نہیں ہیں یہ

تَسَدَّ لِي ۚ هَذَا الَّذِي يَرْثُهُنَّ الشُّدْرُ الْأَوَّلَى ۚ أَرَأَيْتَ الْأَنْزِقَةَ ۚ

کی ہمت سے کہ یہ ایک اور کسانے وہ تو پہلے سے کسانے اور بیکس ابھی آتے اور

لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ۚ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِّ مِمَّا تَعْجَبُونَ ۚ

کوئی نہیں اس کو اللہ کے سوا کسی کو دیکھ سکتا ہے کیا تو اس بات سے تعجب کرتے ہو

وَتَضَعُكَوْنَ وَلَا تَتَّبِعُونَ ۚ وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ ۚ فَاسْجُدْ وَاعْبُدْ ۚ

اور نہیں ہو اور دیتے نہیں اور تم کہتا ہیں کرتے ہو سو سجدہ کرو اللہ کے آگے اور بندگی

شان نزول | اور مثنوی میں روایت ہیں جبریل نقل کیا ہے کہ کافی شخص مسوم لے آیا تھا اس کے پاس

ساتھی نے اس کو مسمت کی کہ قوتی اپنے باپ کے دین کو کیوں چھوڑ دیا اس نے کہا کہ میں اللہ کے عذاب ڈرتا ہوں

وہ بلا کہ قوتی بکود سے تو میں سخت کا تو عذاب پہنچے میری کہ توں گا تو عذاب سے بچ جائے گا، چنانچہ اس نے

پھر وہی بار اس نے دریا کا قوتی کہ کئی کے بعد کہ اور بھی دیکھا، اور اللہ کی درست دین توں گا توں کے کھڑی

تو جھوٹے میں اس شخص کا دم دیکھ کر بغیر و کھ ہے جس کا مسوم کی عورت میں توں گا توں کے عذاب سے درست

نے طلعت کی، اور عذاب کی ضرورتی اپنے سر لے لی۔

## خلاصہ تفسیر

آپ نے یسوں کی مصیبت تو عرض میں، تو بھلا یہ نے اپنے شخص کو بھی دیکھا جس نے (وہی حق ہے)

دو گروہ کی (یعنی مسوم سے بہت علیہ اور مثنوی میں دیا اور پھر ہندو یا دینی میں شخص سے مل گئے

کا وعدہ اپنے منصب کے واسطے کیا تھا، وہ بھی پورا نہ دیا، اور اسی سے معلوم ہوا کہ ایسا شخص وہ مسروں کی

فلاح پائی کے لئے کہ خیر خرچ کرے گا جب پہنچے ہی منصب کے لئے پورا خرچہ نہ کر سکے، جس کا حاصل اس کا نہیں

ہوتا ہے، کیا اس شخص کے پاس (کسی بیچ فریج سے) ہم غیب ہے کہ اس کو دیکھ رہا ہے (جس کے ذریعہ سے

معلوم ہو گیا کہ قرآن شخص میری عورت سے میرے گنہوں کا عذاب اپنے سر لے کر مجھے عذاب سے بچا دے گا،





اللہ تعالیٰ اس کو بدل نہیں دیتا ہے اور وہ سبک دہانہ ذوق دینے والے ہیں۔ انسان غور کرے تو قرآنی کلمات  
الشاہد صرف دل اور جسم کے معنی میں نہیں بلکہ ہر وقت و توانائی و دوا دہانی میں شریعت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے  
بدل میں اس کو بدل دیتا ہے اور بدل دیتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے دل کو ایک پاک صفو گرفتار رکھا ہوگا  
و سائل ستر مساکم لہے ہے بھی کاش جس جس کو ہر روز ہوتا ہے۔ اس بات اللہ تعالیٰ انسان کے تمام اعضا میں جو  
بیکہ خلعت سے نہیں ہوتا ہے۔ اور وہ کاش جس کی حرکت میں کبھی نہ رہے پیدا کر دیتا ہے۔ اسی طرح دل کا بھی بدل  
ہی ہے کہ انسان فرج کو تیار کرنا ہوتا ہے۔ اور بدل دیتا ہے۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا: **أَقْبَلْتُ بِكَ إِلَى ذَا عَتَقْتِ**  
**بَنِي دِي النُّفَرَانِ وَأَقْبَلْتُ بَنِي دِي مَسْأَكِي**۔ میں غریبوں کو لے کر آئے ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ کی معرفت سے تم  
غفور و رحیم کو دہا جس میں جس کو لے کر آئے ہو۔

آئم آئم کی کتاب اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **أَقْبَلْتُ بِكَ إِلَى ذَا عَتَقْتِ**۔ اس آیت میں جنات پریم  
ملک اسلام کی ایک خاص صفت ذی بین فرمائی گئی۔ و ذرا کے معنی کنی و دہا سے یہ معنی کے پورا کر دینے  
کے آئے ہیں۔

حضرت ابو جہیم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر وہ ہر کہ یہ ہم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **أَقْبَلْتُ بِكَ إِلَى ذَا عَتَقْتِ**۔ اس آیت میں جنات پریم  
ملک اسلام کی ایک خاص صفت ذی بین فرمائی گئی۔ و ذرا کے معنی کنی و دہا سے یہ معنی کے پورا کر دینے  
کے آئے ہیں۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے حضرت ابو جہیم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **أَقْبَلْتُ بِكَ إِلَى ذَا عَتَقْتِ**۔ اس آیت میں جنات پریم  
ملک اسلام کی ایک خاص صفت ذی بین فرمائی گئی۔ و ذرا کے معنی کنی و دہا سے یہ معنی کے پورا کر دینے  
کے آئے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو جہیم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: **أَقْبَلْتُ بِكَ إِلَى ذَا عَتَقْتِ**۔ اس آیت میں جنات پریم  
ملک اسلام کی ایک خاص صفت ذی بین فرمائی گئی۔ و ذرا کے معنی کنی و دہا سے یہ معنی کے پورا کر دینے  
کے آئے ہیں۔

وَأَقْبَلْتُ بِكَ إِلَى ذَا عَتَقْتِ

وَأَقْبَلْتُ بِكَ إِلَى ذَا عَتَقْتِ

وَأَقْبَلْتُ بِكَ إِلَى ذَا عَتَقْتِ

اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جو ترمذی نے حضرت ابو جہیم سے روایت کی ہے کہ



نور دیکھا کہ اختلاف کیا جانے (منفردی) اس صورت میں اس پر مذہب خود اس کے اپنے عمل کا ہوا اور مرد کے عمل کا نہیں۔

دوسرا منکر ہے (وَأَن تَشْفِیَ بِلَا فَتْنٍ) (یعنی) اگر کہہ میں یہ جو کہ یہ جرح کوئی دوسرے کا ہوا ہے نہ میں نہیں لے سکتا۔ اسی جرح کسی کو یہ بھی حق نہیں کہ کسی دوسرے کے عمل کے بدلے خود عمل کرنے اور وہ عمل کسی سے بہت دینی ہو جسے مثلاً ایک شخص دوسرے کی موت سے نماز فرض دیکھتا ہے اور دوسرے کی موت سے فرض دیکھتا ہے اور دوسرے اپنے فرض نماز اور دیکھتا ہے کہ وہ فرض ہو جسے نہ کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے ایمان قبول کرنے اور اس سے اس کو مؤمن قرار دیا جائے۔

آیت مذکورہ کی اس تفسیر میں کوئی فقہی اشکال و شبہ نہ نہیں ہوتا کہ چونکہ یہ وہ ہے نہ وہ منہج و نہج کے مسئلہ میں یہ ہو سکتا ہے کہ غرضت کے وقت طرفہ ایک شخص دوسرے کی موت سے بچے میں کر سکتا ہے اور دوسرے کی ہکوتہ میں کی اجازت سے دیکھتا ہے۔ غرضت یہ ہونے والا اشکال میں لئے بیچ نہیں کہ کسی کو اپنی بکلیت بدلنے کے لئے بھیج دینا اور اس کے بعد رفت خود ادا کرنا۔ کسی شخص کو اپنی طرف سے ہکوتہ ادا کر لینے کے لئے نہ کر دینا۔ یہی وہ حقیقت ہے جس شخص کے اپنے عمل و سعی کو بخیر ہے۔ اس لئے میں طرفہ نہ لانا۔ کسی کے مافیہ نہیں۔

ابن ابی ذؤب کا مسئلہ [جب اجماع معلوم ہو چکا کہ آیت مذکورہ کا مفہوم یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کے فرض ایمان و نماز اور وہ کہہ دوسرے کو بہت دینی نہیں کر سکتا۔] اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایک شخص کے نفی عمل کا کوئی ذمہ اور ثواب دوسرے شخص کو نہ ہو چکا ہے۔ ایک شخص کی وہ دادرہ و ہدایت ثواب دوسرے شخص کو پہنچنا مخصوص شرعی ہے۔ آیت اور تمام آیت کے نزدیک اجماعی مسئلہ ہے۔ (ابن کثیر)

صرف اس مسئلہ میں امام شافعی (رحمۃ اللہ علیہ) اختلاف ہے کہ آیت قرآن کا ثواب کسی دوسرے کو بخشا اور پہنچا جا سکتا ہے یا نہیں۔ امام شافعی اس کو ماننے پر تیار نہیں کرتے ہیں اور آیت مذکورہ کا مفہوم عام لے کر اس سے استدلال فرماتے ہیں، (تہجد اور ادا تمام عظم ابو حنیفہ کے نزدیک جس طرح وہ دادرہ و ہدایت ثواب دوسرے کو پہنچانا جاسکتا ہے اسی طرح عبادت قرآن اور ہر نفع عبادت کا ثواب دوسرے شخص کو بخشا جا سکتا ہے اور وہ اس کو ملے گا۔ قرآن نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ احادیث کثیرہ اس پر شاہد ہیں کہ مؤمن کو دوسرے شخص کی طرف سے عمل صالح کا ثواب پہنچتا ہے۔ تفسیر منفردی میں اس جگہ میں احادیث کو جمع کر دینا ہے جس سے ایسا ثواب کا ذخیرہ دوسرے کو پہنچنا ثابت ہوتا ہے۔

اور بحکمیت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے حوالے سے جو دو شخص نے یکنے گئے ہیں، ایک یہ کہ ایک شخص کے گناہ کا عذاب کسی دوسرے کو نہیں پہنچتا، اور ایک کے گناہ میں دوسرا کوئی نہ پہنچتا۔ دوسرے کہ ہر شخص پر جن اعمال کی شرعی ذمہ داری ہے اس سے بہت دینی خود کسی کے اپنے عمل سے ہوگی، دوسرے کا عمل اس کو بہت دینی نہ کرے گا۔







تغیب کرنے پر اور پھر سبھا کے منہ سے جو اور بڑی فصاحت و اعلیٰ میں کوئی پرہیز نہیں۔

وَاذْكُرْهُمْ مَنَاجِلَ قَوْلٍ سَوِيٍّ لِّقَوْلِي مَعْلُومَةٍ وَلَيْسَ لَكَ فِيهِ قَوْلٌ مِّنْ لِّغَتِي لَافٍ ۚ  
 ایک معنی سہولت سے کہنے کے بھی آئے ہیں اور یہی سن چکے ہو جو سنی میں دیکھو وہ لاف (خبر)۔  
 وَتَشَارُفُ وَتَعْلِيمُ قَوْلٍ ۚ اِمْنِ بِمَنْ آتَاكَ بِهِ غَيْرُكَ وَفِيهِ مَوْعِظَةٌ لِّكَ فَتَذَكَّرُ فِيهَا  
 اس کی مستثنیٰ یہ ہے کہ غریب اللہ کے سامنے غشوعہ و تواضع کے ساتھ ٹھیکو اور سجدہ کرو اور صرف اسی کی  
 عبادت کرو۔

تذکرہ بخاری میں مذکور ہے کہ اس سے روایت ہے کہ سورۃ بقرہ کی آیت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے سجدہ کیا اور کتب کے ساتھ مسکونوں اور لشکروں نے درتھم جہن و نس نے سجدہ کیا، اور بخاری و مسند میں  
 دوسری حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ سورۃ الاحزاب صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ بقرہ کی تلاوت  
 فرمائی، اور اسی میں سجدہ تلاوت دیکھو۔ اور کتب کے ساتھ سب صحابہ میں جس قوم میں دیکھیں نے سجدہ کیا  
 بجز ایک قریشی بڑے کے جو نے زمین سے ایک ٹھوٹا نکال کر پیشانی سے لٹکائی۔ وہ کہہ کھٹے یہی کہتی ہے،  
 حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ پھر میں نے اس شخص کو حدیث غرضی مقول پڑا جو او بھیا ہے۔ اس میں اشارہ  
 اس طرف ہے کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیارے مسعود کو تو سجدہ کرنا تھا ہی، جو مشرکین  
 اس وقت مانترے اللہ تعالیٰ نے نہ بھی کبھی اس حالت غالب کر دی کہ سب سجدہ کرنے پر مجبور ہو گئے، اس  
 وقت تک سجدہ نہ کیا کہ کبھی ثابت تھا، مگر وہ بھی پسند نہ کیا۔ شاید چھوڑ گئے کہ بعد میں ان سب کو اسلام  
 و ایمان کی توفیق ہو گئی، صرف ایک آدمی کو برہمن نے سجدہ سے روک دیا تھا۔

اور چھبیس کی ایک حدیث میں جو حضرت زید بن ثابت کی روایت ہے یہ مذکور ہے کہ انھوں نے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورۃ فتح پڑھی تو فرمایا تم سب نے سجدہ نہیں کیا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سجدہ  
 واجب یا لازم نہیں، کیونکہ اس میں یہ احکام سے کہ آپ اس وقت بادلوں میں، یا کوئی دوسرا سجدہ کرنے  
 سے مایوس ہو، ایسی حالت میں فوراً سجدہ کرنا ضروری نہیں، بعد میں بھی ہو سکتا ہے، و اللہ اعلم و تعالیٰ اعلم

## تَتَت

سُورَةُ التَّحْقِيمِ بِقَوْلِهِ وَتَعْلِيمُهُ سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى  
 تَعْلَمُ الْغُيُوبَاتِ بِقَوْلِهِ الرَّحِيمِ اللَّهُ فِي سُلْطَانِهِ  
 فِي الْمَدِينَةِ وَتَعْلِيمُهُ تَعْلِيمُهُ سُبْحَانَكَ وَتَعْلِيمُهُ  
 وَتَعْلِيمُهُ تَعَالَى وَتَعْلِيمُهُ تَعْلِيمُهُ

سورة القبر

سورة التوبة: ربي رحيم وخبير اليه واثق وكنوز

1.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

وَاللَّهُ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

طریقہ شرعیہ نام سے اس مجاہد جہاد کی عزیمت ہو رہی ہے۔

اقْرَبِ السَّاعَةَ وَالشَّقَّ الشَّرَّ ۚ وَلَنْ يَرَوِ الْآيَةَ ثَمَّ ۚ

ہمیں آپ کی قیمت اور بہت محنت دینی پڑی ہے۔ اگر وہ دیکھیں تو ہمیں کوئی ٹھکانہ چھوڑی اور

سید الشہداء علیہ السلام (۱) و سید الشہداء علیہ السلام (۲) و سید الشہداء علیہ السلام (۳)

1993, 1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 26

١٠٠٠

مجلس العلماء

1.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$   
 2.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$   
 3.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$   
 4.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$   
 5.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$   
 6.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$   
 7.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$   
 8.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$   
 9.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$   
 10.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

اندر دکان قبول علم یو آید و در ایامی نیر انجمن

تو سناٹے والے، سو تو مٹ۔ کونکرت ہے جس کی پختہ پختہ ہو، ایک بار، چوڑی جوت،

ابصارهم يخرجون من الرعد انك كلهم جرد مستعبرون ﴿٥﴾

بھگوانہ نکی ہڑی قبردار سے مجھے بڑی پھیل مہل

تَشْطَعُونَ إِلَى الْأَعْلَى الْكَفْرَةِ هَذَا أَيْ قَوْمَهُ ⑤





میں۔ دہشت میں ہے کہ وہ جو ان فتنوں کو سر کر رہے ہیں وہ نہ پہنچیں گے آخرت جہنم سے ایک ہی طرف جو ثبوت مناسبت سے پہنچے۔ اس معاملہ سے متعلق چند روایات حدیث ہیں جن پر تفسیر جہنم کی گئی ہے۔

۱۔ پہلی روایت میں حدیث میں ہے کہ کسی کی دہشت سے فتنہ کیا ہے کہ  
 اِنَّ اَقْلَامَ مَسْحُوۃٍ مَّا تَلَا اَمْرًا مِّنْ اَمْرِ رَسُوْلٍ  
 اِنَّہٗ سَبَّیْہٖ وَتَسْبَرُوْا اَنْ یُّرَیْہُمَا ۚ یٰۤاٰیُّہَا  
 قَوْمُ اٰہَلِیْمُ اِنْتُمْ یٰۤاٰہِلُوْا حَتّٰی تَرَوْا اٰیٰتِہٖ  
 یٰۤاٰیُّہَا مَنَّا اِنْ یُّعَذِّبُکُمْ بِمَا کُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ  
 ان لوگوں کو کہنے سے کہ ان سے پہلے نہ عذاب و ظلم سے  
 سو گیا کہ جو فتنہ کے لئے کوئی نہ لائی (موجہ)  
 دیکھ لیں تو نہ نہ لائی کہ جو ہمارے دلوں کو اس  
 کر کے دیکھ لیا یہاں تک کہ ہمیں ہر طرف کو دیکھ لیا  
 ان لوگوں کے درمیان دیکھا۔

۲۔ دوسری روایت میں حدیث میں ہے کہ یہ مسطور ہے۔ دہشت ہے:

اِنَّمَا اِلٰہُکُمْ اِلٰہٌ وَاحِدٌ ۚ فَاَعْبُدُوْہٖ ۚ اِنَّمَا اِنشَاء  
 فِی السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضِ وَفِیْ ہَاۤیَہٗ سُبْحٰنَہٗ  
 قَدْرُ مَا اَنْشَاہُ فَقَدَّرَ ۚ وَرَسُوْلُہٗ  
 سَبَّیْہٖ عَنِہٗ سَمَۃً اٰہِلُوْا ۚ

اور یہ بھی انی سند سے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ اِنشَاء  
 وَرَسُوْلُہٗ سَبَّیْہٗ عَنِہٗ سَمَۃً اٰہِلُوْا ۚ اِنَّمَا اِنشَاء  
 فِی السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضِ وَفِیْ ہَاۤیَہٗ سُبْحٰنَہٗ  
 قَدْرُ مَا اَنْشَاہُ فَقَدَّرَ ۚ وَرَسُوْلُہٗ  
 سَبَّیْہٗ عَنِہٗ سَمَۃً اٰہِلُوْا ۚ

۳۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت سے ابو ذرؓ نے اور یہ بھی نے یہ بھی نقل کیا ہے:

اِنَّمَا اِلٰہُکُمْ اِلٰہٌ وَاحِدٌ ۚ فَاَعْبُدُوْہٖ ۚ اِنَّمَا اِنشَاء  
 فِی السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضِ وَفِیْ ہَاۤیَہٗ سُبْحٰنَہٗ  
 قَدْرُ مَا اَنْشَاہُ فَقَدَّرَ ۚ وَرَسُوْلُہٗ  
 سَبَّیْہٗ عَنِہٗ سَمَۃً اٰہِلُوْا ۚ

آئے دے سہڑوں سے تحقیق کی جو مدت سے آئے تھے۔ سب نے اعتراف کیا کہ کم نے کیا ہوا :

مکڑے دیکھیں !

شیخ الفکر والقدیر اس پر ایک شبہ تو پڑا تو فلسفہ کے صوفی کی بنا پر کہا گیا ہے میں کلام میں یہ ہے کہ آسمان کو شہادت اور جواب اور شہادت میں فرق نہیں ہے : یعنی خلق ہونا اور مرنے کا نہیں نہیں اگر یہ بعض ایسا ہی ہے اس پر چنے روٹی پیش کئے گئے ہیں وہ سب ہوا اور بنے ہیں وہ ان کو خود باطن ہونا چاہیں کہہ دیتے ہیں واضح کر دیتے ہیں اور آج تک کسی عقل دین سے خلق کر کے نہیں اور نہ کہیں ہونا بہت نہیں ہو سکتا ہوں نہ خدا عوام پر مستعد چہر کو : جس کھنڈ گئے ہیں اگر یہ نہ ہے کہ مجھ کو تو نام ہی اس میں کہتے ہیں جو مدت کے مقرر اور عام لوگوں کی قدرت سے بیجا حیرت انگیز و مستبعد ہوا اور نہ معلوم کیا مدت ہوئے اسے کوئی چیز کہہ سکا :

دوسرا وہ نہ کہ یہ ہے کہ اگر یہ غیض مشن و تقویٰ میں کیا ہوتا تو جبری دنیا کی تاریخ میں اس کو ذکر ہوتا : اگر سوچنے کی بات یہ ہے کہ یہ وقت گزرتا ہے اس کے وقت میں آئے اس وقت پہنچے ہو کہ میں قوت میں ہوگا اور اس وقت کے غائب اور ہر سونے کا کوئی سواری نہیں ہوتا : اور یہ بھی ہو کہ میں نصف شب و آخر شب میں ہوگا جس وقت عام دنیا سوئی ہے : اور گئے دالے کی تو یہ وقت یہ نہ کہ نہیں سمجھتے تھے : زمین پر بھی ہوئی جانداروں میں اس کے وہ حکم کے بولے کوئی خاص فرق نہیں پڑتا : نہ کہ وہ جسے کسی کو اس طرف توجہ نہ تھی : ہر وہ تھی وہ یہ کہ قطع تھا : وہ وہ دیکھا نہ ہے کسی حکم میں نہ کہ نہیں ہوتا ہے : اور آجکل تو یہ ہے سے اس کے عداوت کی ہو جاتے ہیں اس کے ہوا و جزوہ : وہ دیکھوں آدمی اس سے ہاں کہ یہ خبر ہوتی ہے : ان کو گھر پہنچ نہیں جاتا : تو کیا اس کی یہ میں جانی نہ سکتی ہے کہ پانچ گھنٹہ ہو رہی نہیں اس سے دنیا کی ممانہ : جن میں مذکورہ ہونے سے اس وقت کی کتاب نہیں ہو سکتی :

اس کے علاوہ ہندوستان کی مشہور دستہ ان کی فرستہ میں اس کو ذکر بھی موجود ہے : کہ ان کے میں ہر راجہ یا قبیلہ نے یہ واقعہ ہمیشہ خود دیکھ : وہ اپنے روزانہ میں لکھوا : وہ بھی واقعہ اس کے سرور ہونے کا سبب بنا : اور اوپر اوپر وہ وہی کسی اور تہ کی : روایات سے کہی : یہ بہت ہو چکا ہے کہ وہ مشرق میں کئے گئے بھی ہر کے دلوں سے اس کی تحقیق کی تھی اور قصص حرافت کے آئے دالوں نے یہ واقعہ دیکھنے کی تفسیر کی تھی : وانشاء خدا تعالیٰ اعلم

و این نیز وایہ فی حقہ وایہ فی حقہ : میں خود مشہور : متل کے مشہور معنی : جو دوسری : وہ میں کہی معروف ہیں : وہ دیر تک اور دائم رہنے کے ہیں : اگر کوئی نہ کہ میں یہ عقد فرما : وہ نظر بھی گزر رہے اور ہم جو بے کے معنی میں بھی آئے ہے : کہ تفسیر میں سے گھر اور نہ دہانے میں جگہ میں معنی : نہ کہ میں اس پر مطلب کہتے ہیں : کہ یہ جو دیر تک نہیں چہر کرتے خود ہی گزر جاتے ہیں : اور ہم جو بے گھر







ساں قوم کی ایسی ایسی قوم جو اب وہاں سے دست بردار کرنے کے بعد اعراس ماجر، جو کہ دہائی کی، جس کو ذکر الکریم آیت میں ہے جس کے نتیجہ میں یہ پوری قوم خرقہ کی گئی۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ۔  
اس آیت میں لکھے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جو مقرر کیا ہو فیصلہ کہ پوری قوم خرقہ ہو جائے، قدر ہو گی کہ یہاں لوگوں کی چٹوڑی لکھ بھی کسی کو پہناتے نہ۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ۔  
یہ اور ایسا کہ کسی سے بھی اور اس دور سے یاد کرو بھی کہ چاہے جس سے کلمہ کے تحت جوڑے ہوئے ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ۔  
کے کہ آیت میں اور کسی کو اس سے نصیحت و عبرت حاصل کرنے کے بھی۔ دونوں معنی یہ ہیں مرنے ہو گئے ہیں۔ کہ حق تعالیٰ نے قرآن کریم کو حفظ کرنے کے لئے آسمان کریم، یہ بات اچھی پہلے کسی کتاب کو کہ میں نہیں جانتی کہ پوری کتاب قرآن کریم کو حفظ کرنے کے لئے آسمان کریم، یہ بات اچھی پہلے کسی کتاب کو کہ میں نہیں جانتی کہ پورے جوتے پہنے جاتے ہیں قرآن کو ایسا حفظ کر لیتے ہیں کہ ایک لیرہ کا فرق نہیں آتا، چودہ سو برس سے ہر بات پر طبقہ بر طبقہ میں بڑا دریا لکھوں کہ حفظوں کے سیموں میں یہ مذکور کتاب محفوظ ہے۔

اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ قرآن کریم نے اپنے مضامین عبرت و نصیحت کو ایسا آسان کر کے بیان کیا کہ کہ جس طرح بڑے سے بڑا آدمی، ہر فلسفی اور حکیم اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، اسی طرح ہر عامی جاہل اس کو علوم سے کوئی منافعت نہ ہو وہ بھی عبرت و نصیحت کے مضامین قرآنی کو سمجھ کر اس سے متاثر ہو سکتا ہے۔  
حفظ کرنے و نصیحت اس آیت میں نصیحت کے ساتھ ساتھ ذکر کی قید لگ کر یہ بھی بتلادیا گیا ہے کہ قرآن کو حفظ کر کے اپنے قرآن کریم کرنے اور اس کے مضامین سے عبرت و نصیحت حاصل کرنے کی حد تک اور کو آسان آسان کیا گیا ہو کہ جس کو یاد آگیا ہے جس سے ہر آدمی و چھوٹے اور بڑا بھلا فائدہ اٹھا سکتا ہے، اس واسطے کہ اس کا خیال ہے سے یاد نہ نہیں آتا کہ قرآن کریم سے مسائن و راکم کو، مستنبط بھی ایسا ہی آسان ہو، وہ اپنے ہر ایک مستحق اور مشکل فی ہے جس میں عربی صرف کرنے والے علماء و ائمہ کو بھی نصیحت ہو رہی ایک کا وہ میدان نہیں۔

اس سے ان لوگوں کی غلطی و خلیج جو غمگین و غمگین قرآن کریم کے اس جیسے کا ہر مالے کہ قرآن کی کھلی تعلیم اس کے اصول و قواعد سے حاصل کئے بغیر پھندہ منا اور اپنی ہر ایک سے اس کا دماغ کا استخراج کرنا چاہتے ہیں کہ وہ کھلی مگر ایسی کہ بہتر ہے۔



يَسْجُدُ ﴿٣٧﴾ نِعْمَةً مِّنْ عِندِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَن شَكَرَ ﴿٣٨﴾ وَلَقَدْ

جعلنا آیت سے، یعنی اسے اپنے حلقہ کے تمام راتوں پر پڑھنے میں اس کو جو حق دے، اور وہ ڈرا کر

أَنذَرَهُمْ نَارًا تَلْقَوْنَ أَفْئَاتًا أُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا وَعَن صَلَاتِهِمْ

و کو ہادی ہو کر اسے پڑھنے سے منع کرتے تھے اور اس سے پہلے تھے اس کے ہاتھوں کو پس

فَضَلَّ سَبِيلَ الْغَيِّ ﴿٣٩﴾ فَذُرُّوا عِدِّيَّ وَذُرُّوهُ ﴿٤٠﴾ وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً

میں نے مڑی ان کی گھبراہٹ میں ہر مذہب اور میرا فرقہ، اور ان کے صبح کو سورہ سے

عِدَّاءُ مُتَشِقِّقِينَ ﴿٤١﴾ فَذُرُّوا عِدِّيَّ وَذُرُّوهُ ﴿٤٢﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ

مذہب جو پہنچ چکا تھا، اب چھو میرا مذہب اور میرا فرقہ، اور ہم نے آسان کر دیا قرآن

لِلَّذِي كَانَ قَعْلًا مِّنْ مُّذَكِّرٍ ﴿٤٣﴾ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ الْمُرَدُّ ﴿٤٤﴾

کھینچنے کو میرے کوئی سہیلہ والا، اور پہنچے فرعون و اس کے ہاں ڈالنے والے،

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذْبًا وَآخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٤٥﴾

جھٹلایا خدا نے ہماری نشانیاں کو کذب کو پھر چلا، ہم نے ان کو پکڑا تیز بردست کا قابو میں لے کر

## خلاصہ تفسیر

و دے ان کی پہنچنے پر پھر کی گندہ سب کو سورہ اس کو قتل ہو کر، میرا مذہب اور ڈرا کر ایسا ہوا۔

اور وہ تفسیر ہے کہ ہم نے ان کو یہ حالت ہوا کہ کسی ایک مسلسل غصہ کے دن میں زمین و آسمان کے حق

میں ہمیشہ کے لئے اس سے نفوس رہ کر اس روز جو مذہب یا وہ مذہب توغ سے متعلق ہو چکا، پھر مذہب حرکت

میں سے متعلق ہو گیا، چونکہ کسی منقطع نہ ہو گا اور وہ ہر دو گونہ کو اس حرج و مان کی جگہ سے اسی مذہب اور

پہنچنے والی ہو گا، ان کوئی ہو گی، اور کے تھے میں، اس تشبیہ میں خداوند ان کے پیچھے چلنے کے خدا

ان کے حق و قامت کی طرف بھی ہے، سو (دیکھو) میرا مذہب و فرقہ ان کیسے جو مذہب (ہوا اور ہم نے

ان کو تفسیر سے دھس کر کے لئے آسمان کر رہے ہو، کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے، انہوں نے

ان پر پیغمبروں کی گندہ سب کی، کیونکہ ایک پیغمبر کی تفسیر مستزم ہے سب پیغمبروں کی گندہ سب کو ہوا

ہوئے تھے کہ ہم ایسے شخص کو اختیار کریں گے جو ہماری جس کو آدمی ہے، اور (ختم و خدم سے) ان کو

ان کو تو فرستے ہونا تو ہم دین میں اختیار کریں گے، یا صاحب خدمت و خط ہونے تو نبوی امور میں تیار کرتے



کاغذ چھوڑ بیٹے تو، واقعہ ٹکڑی منہ سے کرنے کو پیش آیا اور دیکھ کر سوچ سے ہی نہ پرانی عذاب آتہ تھا اور بار بار جو اگر دوسرے کو دے اور عذاب کا وہ چھوڑا دے جس کو پہلے اللہ تعالیٰ کے عذاب پر کما کر تھا یہاں جو کشت کے عذاب پر ہے۔ کشت کوئی عمر نہیں اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے اور (فرعون اور) فرعون دونوں کے واسطے کشت کی نصیحت سی چیز ہی پر نہیں اور ان دونوں علیہ السلام کے ارشادات اور معجزات میں کما کر اللہ تعالیٰ سے تسلی کی طور پر اور ان کے معجزات کی طور پر ان کو توڑ دیا گیا اگر اس کو توڑنے سے وہی تمام صحت مند رہتا اور جو ان کے پاس آتی تھیں وہ ایک ست (تعداد) ہوتیں، ہفتہ میں (تعداد) پندرہ تھیں، کشتوں کے ہر لون و مختلف چیز آتی در وقت موسیٰ علیہ السلام کو چھٹا یا، وہ خدا تعالیٰ کے درخشاں کھنڈ پر تو نہیں مکتی، سو ہم نے ان کو تہذیب و عادت سے عذاب قدرت کا پکڑنا پکڑا دیا، جب ہم نے ان کو تہذیب و عادت سے پکڑا تو اس پکڑ کو کافی دفع نہیں کر سکتا، پس عزیز مقتدر سے روز منہ قیامت ہے۔

## معارف مسائل

۱۔ فضیلت کی تسبیح: شعریہ غنائات مذکورہ میں دو جگہ آئے ہیں، اول قوم خود کے ذکر میں نہ کمالیہ قول ہے اس میں شعریہ غنائات کی معنی میں آئے ہیں، دوسری جگہ یہی غنائات آئے ہیں، یہاں یہی غنائات ہیں، ان سے عذاب پر ہمیں کے ذکر میں آیا ہے، یہی غنائات یہاں اللہ کے معنی میں آئی ہیں، ان کے ہیں حسب تصور اہل قوت لفظ شعریہ دونوں معنی میں مستعمل ہوئے۔

۲۔ ذائقہ و لذت متنبیہ: اولیت کے معنی کسی کو اپنی غلبہ کی مشورت پر کرنے کے لئے ہونا، پھسلنا ہے۔ مراد یہ ہے کہ قوم کو عید اسلام کو کر رہی غلبہ سے لڑائی کے ساتھ ہر فعل کے خواہ کرے، وہ نہ کرے، نے ان کے امتحان ہی کے لئے فرشتوں کو وحیوں کو فرشتوں کی صورت میں بھیجا تھا یہ غلبہ نہیں ان کو اپنی غلبہ کا فائدہ نہ لینے کے لئے لڑا عید اسلام کے حکم پر جہاد کرے، وہ عید اسلام نے وہ روزہ بند کر دیا تو یہ روزہ توڑ کر یا اور سے پھسلنے لگا، حضرت وہ عید اسلام پر پیشاں ہوئے تو اس وقت فرشتوں نے اپنا لحاظ پر کیا کہ آپ کچھ فکر نہ کریں، یہ جہاد لڑیں نہیں جہاد کرے، ہم اللہ کے فرشتے ان کو عذاب دینے ہی کے لئے آئے ہیں۔

۳۔ سورۃ قمر کو قرب قیامت کے ذکر سے شروع کیا گیا، تاکہ کفر و مشرکین جو دنیا کی ہوا و بوس میں مبتلا اور آخرت سے غافل ہیں وہ جو حق میں تھیں، پہلے قیامت کے عذاب کو بیان کیا گیا، اس کے بعد دنیا کی بھی ان کے انجام پر دیکھنا کہ جہاد کے لئے یا پھر مشورہ قوم کے حالات اور انہیں عید اسلام کی مخالفت پر ان کے انجام پر دیکھنا، یہی اصل طرح کے عذابوں میں بہتہ ہونا، یہی کیا گیا ہے۔

۴۔ سب سے پہلے قوم لوح علیہ السلام کا ذکر کیا گیا کیونکہ یہی سب سے پہلی دنیا کی قوم ہے جو عذاب قی







نارنگہ دروغی کے متعلق اس پر رحم کرنا چاہیے تاکہ جو بیکار، غلام، قریبی کی غیبت میں چلے اور  
 انگریز کا یہ مشہور ہو کہ جو کچھ کہتا ہے سچا ہے اور اس میں سچ سے کوئی فرق نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ سے  
 کوئی شخص اس میں سچ نہیں سمجھتا اور نہ ہی اس کی طرف سے کوئی فائدہ ہے۔ اور اس کی وجہ سے  
 سچ کی بات کو سچ نہیں سمجھتے اور اس کی طرف سے کوئی فائدہ ہے۔ اور اس کی وجہ سے  
 وہ جہاں بھی جاتا ہے وہاں اس کی طرف سے کوئی فائدہ ہے۔ اور اس کی وجہ سے  
 جہاں بھی جاتا ہے وہاں اس کی طرف سے کوئی فائدہ ہے۔ اور اس کی وجہ سے  
 کہہ کہہ کر جان بوجھ کر اس کی طرف سے کوئی فائدہ ہے۔ اور اس کی وجہ سے  
 نہ تو کوئی فائدہ ہے نہ ہی اس کی طرف سے کوئی فائدہ ہے۔ اور اس کی وجہ سے  
 وہ اس میں نہ رہتا ہے نہ ہی اس کی طرف سے کوئی فائدہ ہے۔ اور اس کی وجہ سے

## معرفت و مسائل

بعض اشاعت کی تشریح کتاب کا نام بھی دیا ہے جو اشاعت والا یہ سب سہ ماہی ہے۔ اور اس میں

آذی، آغز، آغز کے معنی یہ ہیں کہ وہ سب اشاعت والا ہے۔ اور اس میں  
 کے میں اور بہت دور دور کی کوئی چیز اور نہ ہی کوئی چیز ہے۔ اور اس میں  
 میں گواہی دے گا کہ اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں  
 اور وہ کہہ گا کہ اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں

کے ہیں۔ اور اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں  
 اور اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں  
 اور اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں  
 اور اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں  
 اور اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں  
 اور اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں  
 اور اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں  
 اور اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں

اور اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس میں

روایات حدیث کی بناء پر اس آیت میں خدا سے تقدیر اتنی گراں ہے۔

مفسر حسن مسمیٰ ترمذی میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے میں مشرکین قریش ایک بہتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مستوفی کے متعلق بحث کرنے گئے تو اس پر یہ آیت قرآن نازل ہوئی، میں سنی کے اعتبار سے مطلب آیت کا یہ ہوگا کہ جو نہ خود ملامت کی ایک ایک چیز کو اپنی تقدیر زنی کے مصداق بنا رہا ہے ایسی اذال میں پسند ہونے والی چیز اور اس کی تقدیر نہ خود ممکن اور اس کے مرتبے ٹھیکے کا یہ نہ خود کے پسند ہونے سے پہلے ہی حکم دے گیا تھا تو کچھ علم میں میرا ہوتا ہے وہ اسی تقدیر زنی کے مصداق بنتا ہے۔

تقدیر یہ مسئلہ مشرک کا قطعی عقیدہ ہے اس کا منکر کافر اور جفریہ بتاویں نکارتے ہیں وہ ذات حق پر اس قسم کا تصور ابھارتا ہے۔ نبی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر قسمت میں کچھ لوگ ایسی ہوتے ہیں اس قسمت محمدیہ کے جو کسی درد و گم میں جو تقدیر کا انکار کرتے ہیں ایسے لوگ جو رتے جہنم کی آگ پر چڑھ کر کھڑے ہوتے ہیں تو ان کے کفن دفن میں شریک نہ ہو، اور اذراغ ملو لی، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

## تَقْدِیر

بَعَثْنَاكَ اللَّهُ مُبْعِدًا لَهُ وَيُخَفِّضُكَ اللَّهُ مُزَوَّرًا الْقَلْبَ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَسْتَعِينُكَ مِنْ تَرْبِيعِ اللَّهِ فِي مَلَكُوتِهِ  
وَيُسَوِّدُ لَكَ اللَّهُ نَفْسَ مُزَوَّرًا (تَرْبِيعُكَ)

# سُورَةُ الرَّحْمَنِ

سُورَةُ الرَّحْمَنِ مَدَنِيَّةٌ وَفِيهَا ثَمَانُونَ آيَةً وَكُنْتُ رُكُوعًا مِائَةً  
 سورہ رحمن مدنی ہے اور میں سو کی سزا کہیں ہے اور میں ایک سو  
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 شروع کرتے ہیں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم

الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝

رحمن نے ، سکھایا قرآن ، پیدا کیا انسان ، سکھایا بیان کو ۔

الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ۝ وَالسَّمَاءُ

سورج اور چاند کے لئے حساب سے ، اور ستارے اور درخت مسخر ہیں اور آسمان

رَفَعَهُ وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ أَلَّا تَقْضَىٰ فِي الْمِيزَانِ ۝ وَأَنْزَلَ

اوپر کیا اور رکھ کر توازن ، کہ نہ پڑے توازن میں ، اور اس میں توازن

الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ ۝ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ۝ وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا

تو زمین سے اور مت گھڑو توازن کو ، اور زمین کو جہاں پہنچا

لِلْأَنَامِ ۝ فِيهَا ذُرِّيَةُ ثَمَّةٍ وَالنَّعْلُ ذَاتُ الْكَعْبَيْنِ ۝ وَالْحَبُّ

عقل کے ، اور یہ پیدا ہے اور ٹھہرتے ہیں کے پیدا ہوتے ہیں اور اس میں آج

ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبُونَ ۝ خَلَقَ

سور کے ، اور بھڑکے اور ، بھڑکے اور ، بھڑکے اور ، بھڑکے اور ، بھڑکے اور











مثلاً کھانا پینا، سردی گرمی سے بچنے کے سائن، رہنے کے خطہ، دھڑوں، تختوں میں قوم بول دار انسان اور چوہا شریک، بچاؤ، انھیں جو انسان کے ساتھ مخصوص ہیں ان میں سے پہلے تو عیسٰی قرآن کا ذکر فرمایا، اس کے بعد عیسٰی کا کہنا کہ تعلیم قرآن کا افادہ و استفادہ بیان پر موقوف ہے۔

اور یہی میں نہایت ہی واضح ہے، قرآن و خطہ اور انجم و تعلیم کے پتہ ذرا تھ حق تعالیٰ نے پیدا فرمایا میں دو دنیاؤں کے مابین میں شامل ہیں اور پھر مختلف جہتوں مختلف قسموں کی مختلف زبانیں اور ان کے محاورات سب یہی تعلیم ہونے کے اجزاء ہیں جو ہم کو ہم نے سمجھنے کی اسی تعلیم ہے۔ خصوصاً آیت ۱۵۵ میں فرمایا انفسنا و انفسنا و انفسنا یعنی انسان کے لئے اس حق تعالیٰ نے دو انھیں زمین و آسمان میں پیدا فرمائی ہیں اس کیفیت میں حیوانیت میں نہ جس و قسم کو ذکر ان خصوصیت سے شریعت میں ہے کہ عالم دنیا کا سب سے زیادہ ان دو فرائض سواروں کی حرکات و سکنات میں ہے و بسیرتہ۔ درحقیقت انھیں باطنی عالم دار انسانیت سے فرمایا کہ حساب کے معنی میں مقرر ہے، جیسے عقربان، شجران، انسان اور جانور نے فرمایا کہ حساب کی جگہ ہے، درحقیقت اس کی یہ ہے کہ شمس و القمر کی حرکات ہیں یہ انسانی زندگی کے تمام کاروبار، موقوف ہیں۔ اس دن کو اختلاف، موسموں کی تبدیلی، مٹی و زمینوں کی تقسیم، ان کی تمام حرکات اور دوروں کا نظام، ان کے ایک ہی میں سے رہنا، ان کے کے معنی ہیں، رہنے اور رہنے کے حساب کی جمع قرار دینا ہے جو معنی یہ ہوں گے کہ ان میں سے ہر ایک کے ذریعہ کا، ایک ایک حساب ہے مختلف قسم کے حسابوں پر پانچ قسمیں اور فرائض ہیں، رہنے اور رہنے ہی اس علم و معنی کا کہ ان میں سے ان میں سے ایک ایک سائن کا فرق نہیں کیا،

یہ زمانہ شمس کی صورت کا زمانہ کہ جاتا ہے اور اس کی حرکت گھیرتی ہے اور دو دنوں کے بعد، اس کو چرخان کر لیا جاتا ہے، لیکن اس میں مسنونہ اور ذرا بی تکلیف کہ کعبہ ہو، فرق ہوتا ہے، دار و دیوار کے کائنات مسنونہ نہ ہو، گنبد اور گنبد، ایک گنبد ہی امر ہے، مشین کوئی گنتی ہی مضبوط و مستحکم ہو کچھ ہر قسم کے بعد میں کہ مرمت کی اور کم از کم کریم و دیگر کی مرمت ہوتی ہے، اور اس وقت تک کے لئے وہ مشینوں، انھیں رہتی ہے، حق تعالیٰ کی پناہ کی ہوئی یہ عقیم ان کے مخلوقات نہ کہیں مرمت کی محتاج ہے نہ کہیں ان کی رتہ میں کوئی فرق آتا ہے۔

و انفسنا و انفسنا کہ جس کی پہل بھینکتی ہے مثلاً بعض نوتا، اور شجران دار و رخت کو کہتے ہیں، یعنی ہر قسم کے درخت، ٹوٹے ہوئے ہوتے اور شجران کے سب سے زیادہ انسان کے سامنے سجدہ کرتے ہیں، سجدہ کرنا جو کہ ہندوئی عقیدہ اور کائنات کی علامت ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ ہر ایک درخت، پودے اور زمین و آسمان کے ہر چیز کو ہندوئی عقیدہ اور کائنات کی علامت ہے، اس سے مراد یہاں خاص کر انوں اور انسان کے فوائد کے لئے بنایا ہے، اور گویا ہر ایک کی ایک ہی پوری مقرر کر دی ہے، کہ وہ فدان کام کیا کرے، ان میں سے ہر ایک اپنی اپنی ڈیوٹی پر لگ جاتا ہے، درحقیقت ان کے مابین، اس میں رکھے







فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَتْلُوهُ مِنْ فِي السُّورِ وَالْأَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ

یَوْمَ هُوَفِيَ ثَمَانٍ شَتَّىٰ فِي الْأَرْضِ الْأَوتَىٰ فَكَذَّبَنِي ۖ سَفَرْتُ لَكُمْ أَنِيَّةً

المُطَهَّرِينَ قِيَّامِي الْأَوَّلَ يَسْمَعُ نَسِيْدَيْنِ ۖ يَمُتَشَرُّ أَحَبُّهُنَّ وَالْأَوَّلُ أَنْ

اسْتَطْعَمُونَ تَحْتَهُ مِنْ أَقْصَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْقُرُوا

لَا تَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ حَتَّى يَخْرُجَ الْفَجْرُ ۖ كَذَبُ الَّذِينَ يَقُولُونَ ۖ

میں نے کہا: اے اللہ! میں نے اپنے دل سے اس قدر عشق پیدا کیا ہے کہ میں نے اپنے لیے اس کو چاہا ہے۔

تکلیف میں ۔۔۔ وہ انشعبہ التعمید و فکر و ترمذ کا کاتب تھا، یہاں پر

الہور یکدم قلمی ہو، فیومیل لایسٹس عن ذلک ہر اس کو جان

فِي أَيِّ الْأَرْضِ يَلْمُ الَّذِينَ يَعْرِفُونَ الْمَجْرِمِينَ بِسَمْعِهِمْ فَيُؤْخَذُ

[illegible]

بہت سے کھجوریں، بھری گئے بچہ جس کے اور تھوٹے پانی کے، بھر گیا کی











قادر جملہ کاموں میں کھڑے اور کون کون کھڑے کیسے کرتا ہے کہ شریعت میں فرما کر فرمایا ہے  
اپنی ہر وقت ہر حالت میں تعالیٰ کی ایک طرف منہ کرے اور کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
وہاں تک کہ کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
سے بچتے رہتے ہیں کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے

سلفہ پہلے کہ ان کے ہاں سے جو مال تھا اس میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
دو روز ہر روز اس سے مال لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
اور یہ مال اس سے لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
ان کے ہاں سے لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
وہی رہے گی ان دو روز ہر روز اس سے مال لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
سلفہ پہلے کہ ان کے ہاں سے جو مال تھا اس میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
آپ کی دل و دماغ ہے اس سے ہر سب مال لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
سلفہ پہلے کہ ان کے ہاں سے جو مال تھا اس میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
سلفہ پہلے کہ ان کے ہاں سے جو مال تھا اس میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے

پھر اس سے لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
کی دونوں طرفوں کو تقسیم اس سے لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
پھر اس سے لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
سلفہ پہلے کہ ان کے ہاں سے جو مال تھا اس میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
سلفہ پہلے کہ ان کے ہاں سے جو مال تھا اس میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
سلفہ پہلے کہ ان کے ہاں سے جو مال تھا اس میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
سلفہ پہلے کہ ان کے ہاں سے جو مال تھا اس میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے

اس سے لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
پھر اس سے لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
پھر اس سے لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے  
پھر اس سے لے کر اپنے مال میں سے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے کسی کو نہ کہے

















پر جاری۔ جس کی صفت یہ ہے۔

یہ جو بیرون حقانیت پر پیشوں کے سوا کچھ نہ ہو، جب اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کے ہونی کو، کچھ  
وہ لیں نہ صرف مطلقاً نہ، تو یہ۔ جب سے وہ کچھ لیں تو اس کے نزدیک یہ صفت کہ، ذات حق کے ساتھ  
صاحب کے لئے چلتی ہے، اور اس کے غرض کے مطابق یہ کہ جو صفت و عظمت میں اور نہ ہر دہان کے تمام ان کو  
اس کو یہ نہ قرار دے، نہ ہو کہ ہر ایک، ذات حق کے سامنے بیوقوف ہو، اور ان کو حسب ذیل ہے اور نہ ہر  
ہر کو ایک عرق، ہمیشہ رہتا ہو وہاں کے یہ نہیں چاہتے گا۔

اور ذات حق و جلوس مسرت مفسرین نے مقام، جب کی یہ تعبیر کی ہے کہ ذات حق ہی ہر حال میں  
فعل اور نہ صرف وہ نہیں ہر ان کو اور نہ ہے، یہ وہی ہر حرکت میں کے سامنے ہے، اس میں اس کا بھی وہی ہوتا  
کہ حق تعالیٰ کا یہ عرق اس کو گناہوں سے بچا دے گا۔

ذات اللہ تعالیٰ، اور یہ ہے وہ، حق کی صفت، جو کہ بہت شرفوں سے وہ ہونے والی کہ وہ ذات حق ہی ہے کہ  
ان کا سایہ بھی گناہوں کو اور بھی، اور نہ ہوتا، دور سے دور میں کا ذکر کرتے ہیں، ان میں یہ صفت نہ ہو کہ  
جس سے اس معاملہ میں ان کی کمی کی طرف اشارہ ہو چکا ہے۔

فہمنا این حق تعالیٰ ذلک علی، پسند وہ، حق کی صفت میں میں حق تعالیٰ کے احکام سے تم کو یہ  
فہم کہ جو ہر دہان فرما ہے، اس کے احکام میں وہ ہر باطن میں، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے  
ہیں، اور نہ ذات حق کے معنی یہ ہیں کہ ہر دہان کی ذات، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے  
شرکی ہوں اور یہ بھی ہو چکا ہے کہ ایک مقام معرفت، مشہور، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے  
انداز کی (منظری)۔

فہمنا این حق تعالیٰ ذلک علی، اس صفت کی معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے، ہر معنی کے  
حق کی صفت کہیں ہیں، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے  
کے احکام سے ہیں کہ جو ہے، اس میں بھی معنی ہر دہان میں، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے  
لئے یہ خود میں صفت، ان سے ہیں ان کو کسی نہ ہو، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے  
جو خود اس تعبیر میں بیان ہوا ہے کہ جو حق تعالیٰ کے احکام سے ہیں ان کو کسی نہ ہو، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے  
جہات کے لئے معنی ہیں ان کو کسی نہ ہو، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے  
وہاں میں اس ذات حق پر کسی جہات کی مستحق ہو جائے ہیں وہاں میں اس ذات حق کوئی حکم نہیں ہوگا۔

حق تعالیٰ، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے  
بہر یہ ارشاد فرما کہ اس حق تعالیٰ کے احکام سے، اور نہ صرف وہ ذات حق کے احکام سے  
لئے اس میں ہمیشہ ایک حق تعالیٰ کی ہندی کی ذات حق کی طرف سے ان کو خود ہر دہان کی ہندی



# سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّ وَثَلَاثُونَ آيَةً وَتَنْزِيلُهَا بِرُكُوتِهَا

سورہ واقعہ مجید میں نازل ہوئی اور سورۃ بمثلانہ کہیں میں در تین سورہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان و رحیم ہے

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كُذُوبٌ ۝ خَافُضَةٌ رَافِعَةٌ ۝

جب یہ عظیمہ برپا ہوگی تو اسے کذب نہ کہے گا اور نہ ہی اسے بلند کرنے والی

اِذَا رَجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا ۝ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۝ فَكَانَتْ هَبًّا ۝

جب زمین اپنے جگہ سے ہل جائے گی اور پہاڑ اپنے جگہ سے ہل جائے گی تو وہ

مُنْبَثًّا ۝ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثًا ۝ فَأَصْحَبُ الْيَمِينَةِ ۝ مَا أَصْحَبُ

ان کے ہیں اور تم جوڑوں میں تھے تینوں کے ساتھ اور ان کے ساتھ

الْيَمِينَةِ ۝ وَأَصْحَبُ الشِّمَالِ ۝ مَا أَصْحَبُ الشِّمَالِ ۝ وَالشَّقَوْنَ

دائیں والے اور بائیں والے اور ان کے ساتھ اور ان کے ساتھ

الشَّقَوْنَ ۝ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۝ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ۝ ثَلَاثَةً ۝

ان کے ساتھ والے وہ ہیں جن کو مقرب کہا جائے گا اور ان کے ساتھ

الْأُولَٰئِينَ ۝ وَقِيلَ لِلَّذِينَ الْآخِرِينَ ۝ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ ۝

پہلووں میں سے اور ان کے ساتھ اور ان کے ساتھ





کے وقت کے پورے فراموش ہیں جیسے بُشتِ اجنبی شروع سورۃ فجر میں ہے اور بُشتِ اور بعض واقعات  
 فقیرانہ ہیں دوسرے صبر کے وقت کے جیسے نہ بُشتِ زلفوت و بُشتِ زلفوت اور بعض مشترک جیسے اِذا  
 زلزلت الارض و زلزلت الجبال و زلزلت الارض و زلزلت الجبال اور بعض مشترک جیسے اِذا  
 وقت کو ہر وقت کے کہا ہو سکتا ہے۔ حتیٰ کہ تینوں قسموں میں تقسیم بیان کرنے کے بعد تینوں کے امتزاج  
 ایک ذکر کرنے ہیں اہلِ ایمان اور پھر تفسیر کہ تین قسمیں ہوتی ہیں اور ان میں ایک قسم جنی اور دوسری ہیں  
 وہ دوسری قسم کے لئے ہے اور اس سے جن کے نام اہلِ ایمان اپنے ہاتھ میں رکھیں گے، دوسری مضمون مقرر ہے جن کی  
 مشترک ہے جن کی سنت پر امتضا کرنے سے اس صورت ظاہر ہو جائے کہ ان میں اصحابِ ایمان سے نام  
 کوئی اور صفت قرب خاص کی نہیں ملتی ہے۔ اس لئے کہ اس سے عوام مومنین ہو گئے، اور اس میں امتضا  
 ان کی حالت کا بیان ہونا ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال اور دوسری  
 قسم میں اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال اور دوسری قسم میں اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال  
 ہوں گے یعنی کفار اور اس میں اہلِ ایمان کی حالت کا بیان ہونا ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال  
 کی گئی ہے) اور دوسری قسم یعنی اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال اور دوسری قسم میں اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال  
 وہ دوسری قسم کے ساتھ خاص قرب رکھنے والے ہیں اور اس میں تمام اہلِ ایمان کے بندے داخل ہیں، اور ایمان  
 اور دنیا و دوسری قسم اور کفار و منافق اور اس میں اہلِ ایمان کی حالت کا بیان ہونا ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال  
 اس اہلِ ایمان کی تفسیر کی جاتی ہے یعنی اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال اور دوسری قسم میں اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال  
 علی سبب سے آتی ہے۔ اور ایمان میں رخصت ہونے میں بہت سی برحقوں کو شامل ہونا ہوتا ہے جن کی حالت  
 امتزاج ہو جائے۔ اور ایمان میں رخصت ہونے میں بہت سی برحقوں کو شامل ہونا ہوتا ہے جن کی حالت  
 متفقہ میں ہیں اور اس سے کہ اور دوسری قسم کے لئے ہے اور ایمان میں رخصت ہونے میں بہت سی برحقوں کو شامل ہونا ہوتا ہے  
 وقت سے لے کر قیامت تک، کہ ان میں ایمان ہونا ہوتا ہے اور دوسری قسم میں اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال  
 قلت ما یفہم کی وجہ یہ ہے کہ خواص ہر زمانہ میں کہ ہوتے ہیں اور متفقہ میں جنی اور دوسری قسم کے لئے ہے اور ایمان  
 خاتمِ انبیاء تک کا زمانہ بہت عرصہ ہے۔ بہ نسبت امت محمدیہ کے جو قرب قیامت میں پیدا ہوتی ہے  
 تو باقی تمام عرصہ کا زمانہ اس عرصہ کے خاص بہ نسبت امت محمدیہ کے عرصہ کے لئے کمالی کے زمانہ ہونے کے  
 کیونکہ یہ عرصہ زمانہ میں کہ وہ ہو گا تو انبیاء ہی میں اور تمام انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کوئی  
 اور نہیں ہیں اس لئے خواص ہر عرصہ میں کہ ہوتے ہیں اور دوسری قسم میں اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال  
 کہ ہو گا۔ آگے مقرر ہیں خواص کے سے جو تفسیر مقرر ہیں ان کی تفسیر یہ ہے کہ وہ (موقوفہ) وگ سولے کے  
 تاروں سے پئے ہوئے تختوں پر رکھے گئے آٹھ سے پئے ہوئے تختوں پر رکھے گئے اور دوسری قسم میں اِذا زلزلت الارض و زلزلت الجبال  
 عقد موقوفہ کی یہی تفسیر لفظ کی ہے اور ان کے پاس ایسے لوگ ہوں گے جو ہمیشہ لوگ کے ہی رہیں گے اور





مجموع سے زیادہ ہوگا اور اس کی بھی حدت نہ ہو سکتی ہے کہ صحابہ انہیں اس وقت میں زیادہ بول کیونکہ انہیں خواص  
مفسرین کی اکثریت تو مفسرین میں خود آیت ہوتی ہے ثابت ہو چکی ہے۔ وہ جب اصحاب انہیں مفسرین مفسرین  
سے کہیں تو ان کی حیرت اس کی ہوگی سو اس کی توبہ یہ ہے کہ مفسرین کی جن میں وہ بھی پیش زیادہ ہو کر رہے  
جو ان شہر کو زیادہ خوب ہو۔ وہ اصحاب میں کی جن میں وہ سادہ پیش زیادہ ہو کر رہے جو یہاں وقت  
دلوں کو خوب ہی اس میں سے صرف شدہ ہے کہ ان دونوں میں بعد خداوت ہو گیا ہو اس شہر میں قدرت  
میں ہو کر اسے کھانی (ارواح) اور آگے کھانے اور ان کے غلبہ و غلبہ کا ذکر ہے یعنی انہیں دے لے  
ہیں وہ انہیں دے لے کیسے کہے ہیں۔ وہ اس کی توبہ کی تفسیر یہ ہے کہ وہ لوگ تنگ میں ہوں گے اور بکوتے  
ہو گئے ہیں میں اور سب وہ دوسروں کے ساتھ ہیں جو نہ کھتے ہوئے اور نہ فرست جائیں جو کھا (یعنی سب سے ایک  
جسمانی نفع ہوتا ہے یا مستبرد و دست اور ایک روحانی نفع ہوتا ہے لذت و فرحت و وہاں دونوں نہ ہوتے  
یہ وہی دوسروں ہے جس کی ذکر اور پورا پورا سوچنا میں بظاہر اس سے ہے آگے میں مذاب کی وجہ ارشاد ہے کہ وہ  
لوگ اس کے قبل (یعنی دنیا میں) بڑی خوشی میں رہتے تھے۔ وہ اس خوشی میں کی خود میں (بڑے بھاری  
نگاہ دینی ترک و کفر) پر اصرار کیا کرتے تھے۔ مضطرب کہ میں نہیں رہے تھے۔ اور آگے ان کے کھانے  
بیان ہے میں کو زیادہ و نفع ہے طلب حق نہ ہونے میں یعنی وہ ان کی بکرتے تھے کہ جب ہم چلے اور مٹی  
اور پتلیاں (ہو کر) آگے تو کیا اس کے بعد ہم دوبارہ زندہ کئے جاویں گے اور کیا ہمارے آگے باپ و داد  
بھی زندہ ہوں گے۔ چونکہ مفسرین قیامت میں ہوں سنا سفر میں شہید کھانے کے ماضی میں بھی تھے کہ  
ہے اس کے متعلق ارشاد ہے کہ آپ کہہ دیجئے کہ سب آگے اور پچھلے جمع کئے جاویں گے ایک میں تاج کے قیامت  
پر جیسے (جمع ہونے کے بعد) ہم کو اسے مگر جو جہنم نے (اور) رحمت و قوم سے لکھا ہو گا پھر اس سے بہت  
بھرنا ہوگا۔ پھر اس پر کھانا ہوا ہے پینا ہوگا پھر مینا بھی پیئے اور نون کا سر (خوش) ان لوگوں کی قیامت  
کے روز یہ ہائی ہوگی۔

## معارف و مسائل

سورة و قدر کی خصوصی فضیلت ابن کثیر نے جو از ابن عباس کے ابو طلحہ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ حضرت طلحہؓ  
مرض و وفات میں عید الفطر میں سوئے  
بن مسعودؓ کے مرض و وفات میں حضرت عثمان غنیؓ جو عبادت کے لئے قرآن  
کی سب سے تیز صدا دیتے  
لے گئے، حضرت عثمانؓ نے پوچھا کہ تم نے کیا تجھف ہے؟ تو فرمایا  
کہ قنوت (یعنی اپنے گناہوں کی تکلیف ہے) پھر لوچیاں تھکتی ہیں (یعنی آپ کیا چاہتے ہیں) تو فرمایا  
و کسبتہ قدی کر میں اپنے رب کی رحمت چاہتے ہوں۔ پھر حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ میں آپ کے لئے کسی طبیب  
(علاج) کو بلاؤں تو فرمایا اے اطیب بن امیہؓ (یعنی اے طبیب ہی نے یہ کیا ہے) پھر حضرت عثمانؓ







کے لوگ کم رہیں تو کوئی غم کی چیز نہیں۔

ایک ایسی بات ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ اولین و آخرین دونوں جہنم کے ہیں۔ آپس میں کشت کے قرب و دور کی اپنی صحابہ و تابعین وغیرہ ہیں جن کو حدیث میں یہ نص ہے کہ یہ اولین و آخرین قرآن اُن کی بعد میں حضرت ہیں۔

ابن کثیر نے اس بات پر کہ مرفوع حدیث میں یہ نص ہے کہ یہ اولین و آخرین قرآن اُن کی بعد میں حضرت ہیں، اس کی سند کے متعلق کہا ہے: اس میں سند و سند و سند و سند کے ساتھ ساتھ یہ روایات آتی ہیں کہ یہ اولین و آخرین قرآن اُن کی بعد میں حضرت ہیں، اس میں سند و سند و سند و سند کے ساتھ ساتھ یہ روایات آتی ہیں کہ یہ اولین و آخرین قرآن اُن کی بعد میں حضرت ہیں۔

اس قول کی تفسیر میں ابن کثیر نے حضرت حسن بصری کا قول پروردگار تعالیٰ یہ بتا دیا ہے کہ یہ اولین و آخرین قرآن اُن کی بعد میں حضرت ہیں، اس میں سند و سند و سند و سند کے ساتھ ساتھ یہ روایات آتی ہیں کہ یہ اولین و آخرین قرآن اُن کی بعد میں حضرت ہیں۔

اسی طرح محمد بن سیرین نے فرمایا کہ یہ اولین و آخرین قرآن اُن کی بعد میں حضرت ہیں، اس میں سند و سند و سند و سند کے ساتھ ساتھ یہ روایات آتی ہیں کہ یہ اولین و آخرین قرآن اُن کی بعد میں حضرت ہیں۔

اسی طرح محمد بن سیرین نے فرمایا کہ یہ اولین و آخرین قرآن اُن کی بعد میں حضرت ہیں، اس میں سند و سند و سند و سند کے ساتھ ساتھ یہ روایات آتی ہیں کہ یہ اولین و آخرین قرآن اُن کی بعد میں حضرت ہیں۔











ہے، اس کے علاوہ غلظت میں اس کی بھی گنجائش ہے کہ بہ نسبت قرین تعدد و زین سے بڑھ جائے گا۔ اور اگر دوسری تفسیر مروی جائے کہ اذین و اذن کی قسمت کے بعد ہیں، جیسے کہ حضرت ابن عباسؓ سے پہنچے، تو حضرت ابو بکرؓ کے مسند و جہانی و ابن جریرؓ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ ہم میں اذین یعنی پنج اذین و اذین میری قسمت ہی کے دو ہونگے، میں اس معنی کے لیا کرتا ہوں، بہت بڑا ہے کہ اس آیت میں اذین و اذن ہیں وغیرہ جیسے نصرت سے بھی یہ قسمت آخر تک بالکل غلط ہو گی اگرچہ آمری ذرا میں ایسے لوگ نہ ہوں گے۔ اور مؤمنین و متقیین و اواب و امثالہ تو اس باری اہمیت کے اول و آخر میں ہماری تعداد میں ہیں گے، اور قسمت میری کا کوئی ذرا کوئی طبقہ صاحب ایمان سے نکالی نہ ہو گا اس کی شہادت اس حدیث سے بھی ملتی ہے چنانچہ بخاری و مسلم میں حضرت معاذؓ کے یہ قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری قسمت میں ایک بہت بڑی جہنمی ہے کہ جس میں ہزاروں اہل ایمان کے ترشے ہیں بھی وہ اپنا رشہ وہاں چٹکا کر مار کر بیٹھے گی اس کو کسی کی حفاظت نہیں کی جائے گی، یہاں تک کہ قیامت قائم ہوئے تک یہ جہنمت ایسے کام میں لگی رہے گی۔

ثُمَّ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ ﴿۵۸﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ ﴿۵۹﴾

پھر ہم نے تم کو بنایا مگر کیوں نہیں دیتے۔ ۵۸۔ پس دیکھو جو باتیں تم کہتے ہو۔ ۵۹۔ اب تم اس کو

تَخْلُقُونَ ۚ اَمْ تَخْلُقُ الْخَلْقُ ۚ ﴿۶۰﴾ تَخْلُقُ قَدْ رَزَقْنَا بِسْمِكُمُ الْمَوْتَ وَمَا

بناتے ہو یا ہم بناتے ہیں۔ ۶۰۔ تم تخلیق کرتے ہو یا ہم تخلیق کرتے ہیں۔ اور ہم

تَخْلُقُ بِسْمِئِ رَبِّكَ ۚ ﴿۶۱﴾ عَمَىٰ اَنْ نَّبْدِلَ اَمْثَلَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا

تخلیق کرتے ہیں۔ اس بات سے کہہ دے میں نے تم کو تخلیق کیا ہے اور اچھا کرنا تم کو وہاں

تَعْلَمُونَ ﴿۶۲﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْاُولٰٓئِیَ قَوْلًا تَدَّكَّرُونَ ﴿۶۳﴾

جہاں تم نہیں جانتے، اور تم جن لوگوں کو پہلے اٹھانے میں نہیں یاد کرتے،

اَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ ﴿۶۴﴾ اَمْ اَنْتُمْ تَرْغَبُونَ ۚ اَمْ تَخْلُقُونَ ۚ ﴿۶۵﴾

پھر دیکھو تو جو تم کہتے ہو، کہ تم اس کو کہتے ہو تخلیق یا ہم تخلیق کرتے ہیں والے

تَوْشَاهُ لِيَجْعَلَ لَهُ حُطَا ۚ اَمْ اَفْطَلَمُ تَعْلَمُونَ ﴿۶۶﴾ اِنَّا لَنُفَرِّمُونَ ﴿۶۷﴾

اگر تم چاہیں تو کہہ دے، اس کو روند ہو گا جس پر تم نے اس کو دو ہوا میں بند کیا، ہم تو فرما دیتے

بَلْ لَّعَنَ مَعْرُوفُونَ ۖ اٰخَرًا يَكْفُرُ الَّذِي تَشْكُرُونَ ۝۱۰۰ ؕ اَشْكُرُ

جو تم نے لعین کر دیا ہے۔ اآخر میں کفر کرنے والے کو جو تم شکر کرتے ہو۔ کیا تم نے

اَنْزَلْنَاهُ مِنَ الْمَرْثِ اَمْ تَعْنُ الْمُثْرُونَ ۝۱۰۱ ؕ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ

انکار اس کو بادل سے یا ہم چاہیں اترنے والے۔ اگر ہم چاہیں کر دیں اس کو

اُجَا جَافِلًا ۖ لَا تَشْكُرُونَ ۖ اٰخَرًا يَكْفُرُ النَّارُ اَلَّتِي تُوَدُّونَ ۖ ذٰلِكَ اَفْثَمُ

کھار یا بھر کھار۔ نہیں اس کی طرف۔ اآخر میں کفر کرنے والے کو جو تم نے

اَنْشَأْتُمْ شَجَرَتًا ۖ اَمْ تَعْنُ الْمُثْرُونَ ۝۱۰۲ ؕ تَعْنُ جَعَلْنَاهُ اَنْزِلَ

پیدا کیا اس کا درخت۔ یا ہم چاہیں پیدا کرنے والے۔ ہم نے ہی تو بتایا وہ درخت یاد رکھو

وَمَتَاعًا لِلْمُقِيمِينَ ۝۱۰۳ ؕ قَسِيْرٌ يَّاسِيْرٌ رَبِّكَ الْعَظِيْمُ ۝۱۰۴

کو اور رہنے کو چھ دنوں کے۔ سو سال والی پہنچے رب کے ڈاکے جو سب سے بڑا

### خَلَاَصَةُ تَقْسِيْر

ہم نے تم کو اقول بار اچھا کہ ہے اور کو تم بھی تسلیم کرتے ہو تو پھر تم رہا تب اس کے نعمت  
برنے کے قوسیدگی اور غلبہ اس کے دین قدرت حق۔ عود ہونے کے فیضت کی اقصیٰ کول چیں  
کرتے۔ آجے اس غفلت کی پھر اس کے اسباب ہذا کی تفصیل دنا دیکر ہے یعنی اچھا پورہ جلا و تم جو درجہ  
کے ہم میں اپنی پہونچنے جو اس کو تم کو ہی جانتے ہو وہ ہم نے دلی ہے۔ اور نہ ہرے کہ ہم چاہتے ہیں اور ہم ہی  
نے تمہارے دین کو موت کو دھمکنا دنا کیا۔ کہا ہے و غلبہ یہ کہ جلا اور اس جانتے ہوئے کہ ایک  
دلفت نہ جس تک باقی رکھنا یہ سب ہماری کام ہے آگے یہ جوتے ہیں کہ یہ انسان کی ذات کا یہ اکر اور باقی  
رکھنا ہر فعل ہے اسی طرح تمہاری موجودہ صورت کو باقی رکھنا یہی ہر اسی فعل ہے اور ہم اس سے بچ  
نہیں ہیں کہ تمہاری جملہ تو تمہارے در و قوی یہہہ کر دیں۔ رہم کو یہی صورت ہندیں جی کو تم جانتے بھی نہیں  
یعنی مثلاً قوی سے ہر ذرہ کی صورت میں رخ کر دیں جی کا گناہ بھی نہیں اور آگے تمہارے اس کی دلیں پر  
یعنی ہم کو قوی پیدا سنی کو ہم جس ہے کہ وہ ہر کی قدرت سے ہے ابھر ہم کیوں نہیں سمجھتے کہ کچھ کراس  
نعمت کو شکر اکر اور توحید کو فر کر دینا امت میں وہ باوجود ہونے پر بھی ستل کر دے آگے ایک  
وہ مری تمہارے یعنی اچھا بھرہ جملہ و تم کو ہی (کہہ دینا) دے ہو اس کو تم کو کچھ جوتے ہو یہ ہم کا کلام دلی ہے  
یعنی ہمیں میں نیک دالنے میں تو ہم کو کچھ دین ہے یہی دیکھیں اس کو زمین سے نکالنا یہ کس کا فعل ہے آگے یہ



مستحکم قلم فرمادے کہ میں نہیں سمجھتا ہوں کہ وہ ہے تو سبب سے قوت اور وجہ میں کہا ہے جس کو ایک  
 دوسرے سے ملکر لازم و ملزوم بنتا ہے اور وہ میں مغز میں ہی سلسلہ سبب میں آئو کر رہتی ہیں اور تحقیق کائنات کو  
 اپنی سبب کی طرف منسوب کرنے لگی ہیں اصل قدرت اور حقیقی قوت ہذا خدا جو ان اسباب و سببیت کو کر و بار  
 دیکھنے والی ہے اس کی طرف التفات نہیں رہتا۔

تو یہ مذکور میں حق تعالیٰ نے اذن خود انسانی کی تخلیق کی حقیقت کو واضح فرمایا، پھر انسانی ضرورت  
 کی تخلیق کی حقیقت سے یہ دو اخطار و غلط فہمی کو خالی کر کے سورت کئے، ان سوالات کے ذریعہ اصل  
 جواب کی طرف رہنمائی فرمائی، کیونکہ سورت میں کئی سبب کی کڑواہی اور ان کا علت و تخلیق نہ ہونا  
 واضح فرمایا۔

آیات مذکورہ میں پہلی آیت غفلت خلق کا ایک دعویٰ ہے اور دوسری آیت اس سے دوسری ہے سبب سے  
 پہلے خود انسان کی تخلیق پر ایک سوچ چلی۔ کیونکہ ان فانی انسان کو نہ کہ وہ خود ہی کو مشاہدہ کرتا نہ سمجھتا کہ وہ خود  
 کے مشاہدہ سے محروم ہے۔ یہ ہے وہ پروردگار درجہ برتر و تہذیب و تہذیب کے بعد ایک مسلسل  
 انسان کی صورت میں پیدا ہوا ہے۔ اس و غزوہ کے مشاہدات غفلت خود انسان کی غزلیں ہیں کہ وہ ہستی کو  
 کر و بار دیکھتے ہیں، یہی غفلت مادی کو تخلیق انسانی کی مدت حقیقی سمجھتے ہیں۔ اس لئے سوال یہ کیا گیا کہ **تَبَسُّمُ**  
**مَا تَشْكُرُونَ** تو انہیں غفلتوں کے **أَمْ تَحْشُرُونَ** یعنی اے انسان! خود غور تو کر کہ تجھے کی چیز میں  
 میں تیرا دھن اس کے سوا کیا ہے کہ تو نے ایک خدا یا معنی ایک خدا جس محل میں یہ پیدا ہوا۔ اس کے بعد کیا تجھے کو خبر ہے  
 کہ اس لفظ پر کیا کیا اور دیکھ لے کہ کیا میں تیرے لئے، کہیں کہیں حرج اس میں ہوتا ہے۔ اور اگر غفلت پر دست پیدا  
 ہوئے، اور کہیں کہیں اس عالم صغیر کے وجود میں کیسی کیسی بزرگ نازیکی مشیتیں خدا حاصل کرنے، غول بنانے  
 و رد و جا چوٹی پیدا کرنے کی بھر دیکھنے، بونے، پھٹنے اور سوچنے سمجھنے کی قوت اس کے وجود میں نصب  
 فرمیں کہ ایک انسان کو وجود ایک حرکت فیکٹری میں ہے۔ نہ باپ کو خبر ہے ذہن کو جس کے پیٹ میں یہ سب کو بول  
 ہے۔ اگر اگر عقل دماغ میں کوئی چیز ہے تو وہ یہ کیوں نہیں سمجھتی کہ علیل و غریب محتسب پر مشتمل انسانی وجود کیا  
 خود بخود بغیر کسی کے بنائے ہو گیا۔ و اگر کوئی بنائے دار ہے تو وہ کون ہے؟ باپ کو تو خبر ہی نہیں کہ کیا  
 بنا کسی طرح بنا، ان کو تو واضح حق تک یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ جس لڑکا بڑا ہو گا، پھر آخر وہ کونسی قدرت کو  
 جس نے پیٹ کی پھر دھم کی پھر بچے کے اوپر پیکی کی چوٹی چھٹی کی تین اندھیریوں میں یہ تیسوں و تین و تیس و  
 بغیر سوچنے سمجھنے والا وجود دنیا کر دیا، یہاں جو تیرے رک اندھ انسانوں کو انہیں بول کر کہنے پر مجبور ہو جاتے  
 وہ عقل کا اندھا ہی ہو سکتا ہے۔

اس کے بعد کی آیات میں یہ بھی بتا دیا کہ اے انسان! تم پیدا ہو جانے اور چلتا پھرتا فعال آدمی  
 بن جانے کے بعد بھی اپنے وجود و وجود اور تمہارا کردار میں ہمارا ہی محتاج ہو۔ ہم نے تمہاری موت کا بھی



— *Journal of the American Medical Association*

تو ان کے حلقہ کار کا ذکر بھی کرنا چاہتا تھا کہ ان کے حلقہ کار میں کیا ہے۔ تو اسے مشتاق نے کہا: وہ تو ان کے حلقہ کار کے مشتاق ہے۔ حلقہ کار کے معنی ہوتے ہیں وہ لوگ جو اس طرح کے حلقہ کار میں ہیں جن کو حلقہ کار کہتے ہیں۔ ان کے حلقہ کار میں وہ لوگ ہیں جو اس طرح کے حلقہ کار میں ہیں جو اس طرح کے حلقہ کار میں ہیں۔

فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبَٰرِكُ السَّجُودُ ۚ إِنَّ وَادِيَهُ لَقَسَمٌ لِّمَنْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾  
سو میں قسم کرتا ہوں کہ وہاں کے وادے کی قسم تو بڑی عظیم ہے۔  
لَهُ لَقَرَانٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾ فِي كِتَابٍ مُّكُونٍ ﴿١٢﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿١٣﴾  
وہ ایک قرآن پروردگار کا بکسر و شیعہ کتاب ہے، اس کو دیکھتے ہیں کہ وہ پاک و پیرائے ہوئے  
تَقْرِئِلْ مَنْ رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤﴾ أَفَبِعَذَابِنَا أَنْتُمْ مَدَّيُونٌ ﴿١٥﴾  
اور ہمارے پروردگار کی طرف سے، کیا تم اس بات پر تامل نہیں کرتے ہو؟  
وَتَجْعَلُونَ دِرْهَمًا أَكْثَرَ تِلْكَ يَوْمَ ﴿١٦﴾ فَبَلَا إِذَا بَلَغَتِ  
اور یہاں تک کہ تم یہی کہتے ہو کہ میں اس کو بھولنے کے لئے، کچھ کہوں نہیں جس وقت وہاں پہنچے  
الْحَقِيقَةُ ۖ وَأَنْتُمْ حِينٌ تَنْظُرُونَ ﴿١٧﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ  
حق کو، اور تم اس وقت دیکھ رہے ہو۔ اور ہم اس کے پاس ہیں  
وَمَنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ ﴿١٨﴾ فَبَلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿١٩﴾  
نہایت دور ہمارے نہیں دیکھتے، یہاں کہیں نہیں کہ تم بھی وہی کہتے ہو کہ ہم  
تَرْجِعُوهُمَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٠﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٢١﴾  
تو کہیں نہیں بھیجتے سرور کو کہ تم کو تم چاہتے ہو، سوچو اگر وہ (اور) ہوا مقرب لوگوں میں۔  
فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٌ ﴿٢٢﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ  
آراحت کا اور برقی ہو اور باغ نعمت کا، اور اگر وہ ہوا دانے دانوں

الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَنزَلْنَا لَهُمُ الْوُحْيَ وَتَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمْ فَذَرَوْهُم مُّسْكِنِينَ ۝۱۰  
 وَتَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمْ فَذَرَوْهُم مُّسْكِنِينَ ۝۱۱  
 إِنَّ هَذَا لَآيَاتُ الْيَقِينِ ۝۱۲ فَاسْتَجِبْ بِأَمْرِ رَبِّكَ الْعِصْيَانِ  
 بیشک یہ بات یقین جو لفظ یقین کے ۱۰ سوہن یا کہ اپنے رب کے نام سے جیسے ہے بڑا

## خُلاصۂ تفسیر

دارودہ کی تفسیر سے ثابت ہوا کہ اگر زائد ہونے کا ممکن ثابت ہونے کے بعد قرآن سے اس کو  
 دفع نہایت سے اور تم میں قرآن کو نہیں دیتے، سو میں تم کو کافروں کے پیچھے کی و اگر تم کو کر  
 قویہ یک بڑی قوم سے اور تم میں وہ کہ تم میں آئے، قرآن کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتا ہے وہ  
 منزلیں سے اتر جاتا ہے ایک منقرض ہونے سے جو ایک منقرض کتاب رہی وہ محفوظ ایں اور پہلے سے وہ  
 ہے (دارودہ کو یہ منظر نظر آئی ہے) اگرچہ اس کو ایک فرشتوں کے (کہ تم میں ہوں سے) اکلایہ پاک میں کوئی  
 دشمنانی وغیرہ) ہاتھ نہیں لگنے پاتا (اس کے مندرجہ میں پر مطلق ہوتا تو اور کہت ہے) پس وہی سے یہاں  
 خاص طور پر تہ فرشتے ہی کے ذریعہ سے ہے، اور یہی ثابت ہے، اور شبہ میں اس کو بھی نہیں سکتا،  
 کہ امتیہ کی کماست وغیرہ سے ثابت میں مستند ہو، کہ توحید منواریہ التوحید، و توحید علیہ  
 حلالہ کما تلت بہا الشیطانی، اس سے ثابت ہو کہ یہ وہ عالم میں کی حالت سے بھیجا ہوا ہے، اور اگر  
 ہزارہ کریم کو ہوا، ہر سترہ، اور کے پیچھے کی قسم ہے مفہوم و مقصد کے اعتبار سے، اور ہے جسے  
 شروع سورۃ الفجر میں ہے پس کہ ہاں یوں ہو چکا ہے میں میں سترہ، اور کہ ہاں یہ خود کے حصول  
 علیہ وسلم کے موصوفات بالغیرہ اور نہ ہر مدی ہونے کا شیر ہونا، بلکہ میں ہوں سے جو کہ مقصد و مقصد ہے، اور  
 قسمیں جتنی فرشتوں میں ہیں وہ تو دلالت علی اللہ وہ کے سب ہی علیم میں، لیکن ہمیں کہیں مصلوب کے  
 خاص اہتمام اور اس پر لایہ وہ متناہ کرنے کے لئے علیم ہونے کی تفسیر بھی قرآنی ہے، جیسا کہ سرگ  
 اور سورۃ الفجر میں اس لفظ متناہ کیا (دارودہ ہے) تفسیر الفجر، کو میں سورۃ شعر کے ارشاد ہوا ہے  
 سو جب اس کا لفظ میں اسے جو نہایت سے تو کیا تھا (اس کو حکم کو کہ میں ہی ہوتے تھے) اور (یعنی  
 اس کو واجب اللہ نہیں جانتے) اور (اس کو نہایت سے برہم کر دے) تفسیر کو پتی خدا ہوا جو تو













19

ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص کو گھٹنے کے بعد نہیں اُڑھائیں تو وہ نہیں چل سکتا۔ اور بڑے قوی اور بہادر ہو کر وہ خود کو گھٹنے کی گرفت سے باہر نکال دیتا۔ یہی قوت و تدبیر ہے جس کو کہ سمرلے دے گی۔ اور کوئی شخص جس سے بچاؤ یا نکلنے کے بعد میں میں لوٹاؤ۔ اور جب اس سے اتنا بھی نہیں ہو سکتا تو پھر اپنے آپ کو خداوند کی گرفت سے بچاؤ۔ کھانہ اور پانی کے بعد دوبارہ اُڑھنا ہونے سے اگلے روز کو نہ دے جس کی خدمت ہے۔

[illegible]

أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ عَلَى الْبَاطِنِ بِمَعْنَى أَنَّ مَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى لَا يَكُونُ مَعْنَى

اس میں کسی مشک و شبیر کی گفتگو نہیں،

تسبیح بالمشیت وخلق القیظہ لہ الحمد سو تو اپنی کرب کو کسی مذہب یا گروہ سے جدا کر کے اپنے رب سے اپنے نام کی تسبیح پڑھتے ہو۔ ان کی اس کی ہر ایک تہ میں جو کہ اس کی شان میں بیان کرتے ہیں، اس میں خود کی تسبیح ہے۔ ان کی دلی خواہش ہے کہ ان کی تسبیح کی ہر ایک تہ میں جو کہ ان کی شان میں بیان کرتے ہیں، اس میں خود کی تسبیح ہے۔ ان کی دلی خواہش ہے کہ ان کی تسبیح کی ہر ایک تہ میں جو کہ ان کی شان میں بیان کرتے ہیں، اس میں خود کی تسبیح ہے۔

1000 1000 1000  
 1000 1000 1000

فَمِنْهُمْ مَنْ قَالُوهٗ اِنَّا نَحْنُ الْمُغْتَابُونَ  
لِيَقْتُلُوا الْمُؤْمِنِينَ لِيُتَّخَذَ مِنْهُمْ  
مِثْلُ مَا يُفْعَلُ بِالْمُشْرِكِينَ

سُورَةُ الْحَدِيدِ

سورة الاحزاب مكية ثمانون آية

سورۃ صافات: ۱۰۱-۱۰۲

سَمِ اللّٰهُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ

Case 1:  $\beta = 0$ . In this case, the model is reduced to the standard linear regression model, and the results are consistent with the findings of the previous studies.





اجزاء کو است میں داخل کرتے ہیں (کیمی سے است بڑی وجہ سے) اور اس قدرت کے ساتھ اس کو علم ایسا ہے کہ وہ دل کی باتوں تک کو جانتا ہے۔

## معارف و مسائل

سورۃ صمد کی ہر فصل خاصیت پر پڑا سورۃ ان کو حدیث میں منجوت ہے تعبیر کیا گیا ہے، جن کے خلاف میں نے  
ایک بیچ لکھا ہے، ان میں سے پہلی یہ سورت حدیث ہے۔ دوسری مشرہ قمری صفحہ چوتھی تہذیب و انجیلی فقہان  
ابوداؤد و ترمذی سنائی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات  
کو سوئے سے چلے یہ منجوت پڑھ کر تے تھے اور آپ نے ارشاد فرمایا کہ ان میں ایک آیت ایسی ہے جو صمد  
توں سے افضل ہے۔ ان کی کڑی یہ روایت نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ وہ افضل آیت سورۃ صمد کی یہ آیت ہے  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْخَيْرُ وَاللَّهُ يَرْزُقُ الْيَاسُوفَ وَهُوَ يَخْلُقُ النَّفْسَ الْيَاسُوفَ۔

اب پانچ سو اقوال میں سے تین یعنی حدید، حشر، صافات میں تو غلط تفسیر، بصیغہ ماضی آیا ہے، اور آخری دو یعنی تنہا اور قل میں یہ تفسیر، بصیغہ مضارع، اس میں اختلاف اس طرف ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور ذکر ہر زمانے ہر وقت ماضی مستقبل اور حال میں جاری رہتا ہے جسے ذکر مہر کی دعا میں غلط لکھا حالات، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے دل میں اللہ تعالیٰ اور دین حق کے معاملے میں شکیانہ کوئی دوسرا مال کو یہ بیت آہستہ سے پڑھ لیا کرو۔

هَلْ اَلَا قَوْلِيْ وَ اَلَا اَنْتَا وَ اَلَا اَمْرِيْ وَ اَلَا اَمْرُكَ  
وَ اَلَا اَمْرُكَ وَ اَلَا اَمْرُكَ وَ اَلَا اَمْرُكَ

اس آیت کی تفسیر اور رائے اور احتجاج، ان مروجہ حق کے معنی میں جہاں اسے فلسفہ حق کے اقوال و دلائل سے تبادلاً مغضوب ہیں، جو میں کوئی اعتراض نہیں، یہی کی گئی تھی۔ فلسفہ ازل کے معنی تو لغزاً عقیدت میں، یعنی وجود کے اعتبار سے تمام موجودات و امکانات سے مقدم اور پہلے ہے، کیونکہ ساری موجودات اس کی پیدا کی ہوئی ہیں اس لئے وہ سب سے ازل ہے۔ درحقیقہ کے معنی بعض جہات نے یہ کہنے میں کو شامہ موجودات کے فلسفہ ازل کے بعد بھی دہرائی ہے گا، جیسے کہ آیت (مَنْ مَتَكُنْ مَكَانًا لَا يَأْتِيهِ الْغَمُ وَلَا الْفَقْرُ) میں اس کی تفسیر ہے۔ اور خدا سے مراد مدام ہے خواہ خدا و عدم کو دو قواں سے ہے۔ جیسے خدائے حق کے دو خاص مخلوقات خدا، جو ہر دو سے گئی، یا خدا کا دو قواں سے ہے، مگر اس کی خدا و عدم ممکن مواد، وہ اپنی ذات میں عدم کے خواہ سے خالی نہ ہو، اس کو موجود بنانے کے وقت بھی خالی نہ ہو سکے ہیں۔ اس کی مثال جنت و دوزخ اور دی میں داخل ہونے والے جیسے بڑے انسان میں کہ ان کو وجود خدا نہیں ہوگا مگر باوجود وجود خدا نہ ہونے کے ممکن و حائل فناء سے بھر بھی خالی نہیں، صرف حق تعالیٰ کی ذات ہے جس کو کسی حیثیت اور کسی مفہوم سے نہ پہلے کبھی عدم طاری ہوا، اور نہ آئندہ کبھی اس کو امکان ہے۔ اس لئے اس کو سب سے آجڑ کہہ سکے ہیں۔







[illegible]

راقی حضرت شیخ رحمہ اللہ۔ یعنی حُرّمِ مؤمن ہو، یہاں سوال یہاں جو تابع کہ یہ حکام کو کفار سے جو رہا ہے کہ کہ مؤمن نہ ہونے پر تہذیب سے پہلے آچکی ہے اور کہ ہم کو کافر و مشرک پھر ان کو یہ کہہ کہے درست ہو جائے حُرّمِ مؤمن ہو۔

بواب یہ ہے کہ خداوند متعال بھی اللہ تعالیٰ پر تو یہاں کے مدعی تھے۔ ان کے ہاتھ میں یہ کہنے کا  
 کہ ہم ان کی پرستش میں لے کر تھے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ہماری سفارش کریں گے مَا تَقُولُ حَسْبُكَ اللَّهُ  
 لِيَقْبَلُوا رِزْقِي اللَّهُ لَا تَقْبَلُ، تو مطلب یہ ہے کہ جو اللہ پر ایمان رکھنے کے مدعی ہو اگر تمہارا یہ  
 دینی کام ہے تو پھر ایمان اللہ کی صحیح اور معتبر صورت اختیار کر لو جس کے بغیر نہیں ہو سکتی کہ اللہ پر ایمان  
 لانے کے ساتھ اس کے رسول پر بھی ایمان لاؤ۔

دقیقہ میراث کے انشعوبہ والہ اکثر جن، میراث اصل میں اُس ملکیت کو کہا جاتا ہے جو بچنے والے کے انتقال کے بعد اس کے بعد زندہ رہنے والے وارثوں کو ملنا کرتی ہے، اور یہ ملک جبری ہوتی جو مرنے والا چاہے یا نہ چاہے، جردارث ہوتا ہے ملکیت اس کی حوت مشغول ہو جاتی ہو، یہاں حق تعالیٰ کی ملکیت آسمانی وزین کو میراث کے لفظ سے تعبیر کرنے میں یہ سخت ہے کہ تم چاہو یا نہ چاہو میں جس چیز کے مالک آج تم سمجھ جاتے ہو وہ سب یادِ خرقِ خدائی کی ملکیت نامہ میں منقول ہو جائے گی، مراد یہ ہے کہ اگر تم حقیقی مالک تمام، شیاء عام کا بچنے بھی حق تعالیٰ ہی تھا مگر میں نے اپنے فضل سے کچھ اسٹیبا کی ملکیت تمھارے نام کر دی تھی، اور اب وہ ظاہری ملکیت بھی تمھاری باقی نہیں رہے گی، بلکہ حقیقہً اور ظاہراً ہر طرح اللہ تعالیٰ ہی کی ملک ہو جائے گی، اس لئے اس وقت جس شخص ظاہری ملکیت حاصل ہے اگر تم اللہ کے نام پر خرچ کر دو گے تو اس کا پورا حصہ آخرت میں مل جائے گا، اس طرح اگر با اللہ کی راہ میں خرچ کی ہوئی چیز کی ملکیت تمھارے لئے دیکھی ہو جائے گی۔

ترہ کی میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک روز میرے ایک بکری ذبح کی جس کا اگر خورقہ  
قیم کر دیا، صرف ایک دست گھر کے لئے رکھ دیا، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے دریافت کیا کہ  
اس بکری کے گوشت میں سے تقسیم کے بعد کیا باقی رہا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ ایک دست رہ گیا ہے، تو  
آپؐ نے فرمایا کہ یہ ساری بکری باقی رہی صرف یہ دست باقی نہیں رہا جس کو تم باقی بھی رہی ہو، کیونکہ  
ماری بکری اللہ کی اس میں خرچ کر دی گئی، وہ دست کے برابر تھا نہ اسے باقی رہے جس اور یہ دست جو اپنے

کھانے کے لئے لکھ ہے اس کو آخرت میں کوئی معاوضہ نہیں س نے یہ ہیں فذہو جانے گا (مظہری)  
 محمد مسند آیات میں اللہ کی راہ میں شہید کرنے کی تائید میں فرماتے کے بعد انکی تائیت میں یہ بتایا گیا کہ  
 کہ اللہ کی راہ میں جو کچھ جس وقت بھی شہید کیا جائے تو آپ کو ہر ایک ہر ایک حال میں ملے گا لیکن آپ کے  
 درجات میں ایمان و اخلاص اور مسابقت کے اعتبار سے فرق ہوگا۔ اس کے لئے فرمایا:

لَا يَسْتَوِي مَن كَانَ عَلَىٰ ظَهْرٍ مِّنَ الْفُلَيْنِ وَكَانَ يُغْنِي مَخْرَجَ الْفُلَيْنِ وَكَانَ يُغْنِي مَخْرَجَ الْفُلَيْنِ  
 خراج کرنے والے دو قسم کے لوگ ہیں ایک وہ جو فوج کو لے پہلے جان لے آئے اور دوسرے جو کہ  
 وہ میں مل کر رہے ہیں۔ دوسرے وہ جو فوج کو لے کے بعد جہاد میں شریک ہوئے اور ان میں اللہ خراج میں لگا  
 یہ دونوں نہیں اللہ کے نزدیک برابر نہیں۔ بہرہ درجہ آپ کے اعتبار سے ان میں فرق ہے۔ فوج  
 کو لے پہلے ایمان لائے والے اور جہاد کرنے والے اور خراج کرنے والے اور یہ آپ کے اعتبار سے  
 بڑے ہوئے ہیں۔ دوسری قسم سے یعنی ان لوگوں نے اپنے فوج کو لے کے بعد مسدود شدت میں شرکت کی،  
 فوج کو کھینچ کر مہم یا قیامت لکھ کر وہ میں قتل ہوئے کسی ہجرم کے دو طبقے متعارف دیئے ہیں۔ ایک  
 کے درجات میں لکھنے کے لئے فوج کو لے پہلے مسدود شدت میں شرکت کیا۔ دوسرے  
 کے لئے خاص قرار۔ وہ لوگ جنہوں نے اپنے فوج کو لے کے بعد یہ کام کیا ہے۔ پہلے لوگ کو قتل مہم نسبت  
 دینے کی حکمت۔ دوسرے لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک جہاد ہونے کا اعلان اس آیت میں  
 دیا گیا ہے۔

فوج کو لے نہ دونوں طبقوں میں سہا ہوں قرار دینے کی ایک بڑی حکمت یہ ہے کہ فوج کو لے کر  
 سے پہلے پہلے سیاسی حالات اور اس میں ہر ایک کے اعتبار سے مسلمانوں کی بقا و فناء اور اسلام کے  
 آگے بڑھنے بھیجے یا بہت سی ترکیبات کی طرح فرار ہو جانے کے اختراعات ظاہر ہیں انہوں میں بحک  
 نماز کے رد میں کرتے رہتے تھے اور ان کے ہوشیار لوگ کسی ایسی حالت یا تحریک میں شرکت نہیں  
 کیا کرتے جن کے سنگت تک جانے یا ختم ہو جانے کا خوف نہ ملے جو انجام کا انتظار کرتے رہتے  
 ہیں جب کامیابی کے امکانات، دشمن جو جہیز و شریک ہو جاتے ہیں، اور ان میں لوگ اگرچہ اس  
 کوئی وسیع جگہ ہوں لیکن انہیں کی یادوں کے خوف اور اپنے ضعف کے سبب شرکت کرنے  
 کی ہمت نہیں کرتے، لیکن یہ عزم و ہمت و گنجہ کسی نفیر و جہاد کا وسیع و وسیع قبول کرتے  
 ہیں وہ فوج و مسکت اور جماعت کی قوت و کثرت پر نظر کے بغیر اس کے قبول کی طرف دوتے ہیں  
 فوج کو لے پہلے جو لوگ ایمان لائے ان کے سامنے مسلمانوں کی قوت اور ضعف اور اس کی وجہ  
 سے شرکت کی ایذاؤں کا سلسلہ تھا۔ خصوصاً جہاد کے وقت کہ اسلام و ایمان کا بھلا کرنا  
 اپنی جان کی بازی لگانے اور اپنے گھر بار کو برکت کے لئے پیش کر دینے کے عارف خدا یہ ظہر کر

کہ ان حالات میں جنہوں نے اسلام قبول کر کے اپنی جانوں کو خطرہ میں ڈال دیا اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت اور دین کی خدمت میں پہنچ جانے والی کو گناہ یا ان کی قوت ایمان اور انہیں عمل کو دوسرے لوگ نہیں پہنچا سکتے۔

رفتہ رفتہ رات بہنے لگے مسلمانوں کو قوت حاصل ہوئی تھی، یہاں تک کہ مکہ منکرہ فتح ہو گیا پورے عرب پر اسلام کی حکومت قائم ہو گئی۔ اس وقت یہ کہہ دیا کہ قرآن کریم میں مذکور ہے **يَذْخُلُونَ فِي دُفِينِ اَنْتُمْ اَخْوَا اَجَا** یعنی لوگ اللہ کے دین میں فوج و فوج ہو کر داخل ہوں گے اس کا بطور براہ کرم بہت سے لوگ مسلمان کی حقانیت پر تو قہیں دیکھتے تھے، مگر اپنے خوف و دہشت میں اسلام کی قوت و شوکت اور ان کی ہڈیوں کے خوف سے اسلام و یمن کا انہما کرتے ہوئے جھپکتے تھے اب ان کی راہ سے یہ رکاوٹ دور ہو گئی، تو فوج و فوج ہو کر اسلام میں داخل ہو گئے، قرآن کریم کی اس آیت نے ان کا بھی اکرام و احترام کیا ہے اور ان کے لئے بھی مغفرت و رحمت کا وعدہ دیا ہے، لیکن یہ بدلہ دیا کہ ان کا درجہ اور مقام ان لوگوں کے برابر نہیں ہو سکتا، جنہوں نے اپنی جہت و اولو عزائم اور قوت ایمان کے سبب غلامان اور ایذاؤں کے خوف و اضطراب سے تھرہ کر اسلام کا اعلان کیا، اور آگے وقت میں اسلام کے کام آئے۔

نہا صد یہ جو کہ عزم و جہت اور قوت ایمان کے درجات متعین کرنے کے لئے فتح مکہ سے پہلے اور بعد کے حالات ایک مدافص کی حیثیت رکھتے ہیں، اسی لئے آیت مذکورہ میں فرمایا کہ یہ دونوں طبقے برابر نہیں ہو سکتے۔

ترم صحابہ کرام کے لئے آیات مذکورہ میں اگرچہ صحابہ کرام ہیں، مگر وہ جہت کے لحاظ سے ذکر کیا گیا ہے مغفرت و رحمت کی بنا پر لیکن آخر میں فرمایا **وَلَا يَخْلُفُ اَمْرُكُمْ** یعنی باوجود یہی فرق مراتب اور صحابہ کرام باقی آیت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے غنی یعنی جنت و مغفرت کا وعدہ سب ہی کے لئے کر لیا ہے امتیاز یہ وعدہ صحابہ کرام کے ان دونوں طبقوں کے لئے ہے جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے یا بعد میں اللہ کی راہ میں شریعت کیا، اور مخالفین اسلام کا مقابلہ کیا، اس میں امتیاز صحابہ کرام کی نہ رہی جماعت شامل ہو جاتی ہے، کیونکہ ایسے افراد تو شان و درجہ ہی ہو سکتے ہیں جنہوں نے مسلمان ہو جانے کے باوجود اللہ کے لئے کچھ خرچ بھی نہ کیا ہو۔ درحالیہ میں اسلام کے مقابلہ و مقابلہ میں بھی شریعت ہوئے ہیں اس لئے قرآن کریم کا یہ اعلانیہ مغفرت و رحمت چوری جماعت صحابہ کرام کے لئے عام اور شامل ہے۔

اس حرم نے فرمایا کہ اس کے ساتھ قرآن کی دوسری آیت سورۃ انبیاء کو ملاؤ جس میں فرمایا ہے **اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مَوَدَّةُ اِلٰهِمْ اُولٰٓئِكَ اَعْلٰى دَرَجٰتٍ وَّ لَا يَسْتَوُوْنَ فِي حَسْبَتِہُمْ**

ایسے دور میں مجھے کہ جس کی حیثیت وہ آزاد میں اہل حق کے کاغذوں تک نہ پہنچیں گی، وہ اپنی دوا خواہ منوں میں پیشہ پیشہ رہیں گے۔"

[illegible]

اور آج، عذابِ موت میں لائیں۔ جس پر جانے کے بعد عذاب کو ذکر ہے وہ عذابِ آخرت و عذابِ جہنم کا نہیں بلکہ دوزخ کا عذاب ہے۔ یہ کوئی ایسا نہیں ہے کہ سچا ہو کر ہم میں سے اگر کسی سے کوئی غلطی ضرور ہو اور اتفاقاً تو یہ کہ اس سے شک ہو جائے گا، کسی حوالہ نہیں ہو گا کہ کوئی عذاب کے ذریعہ شک کر دیا جائے گا تاکہ آخرت کا عذاب ان پر نہ رہے۔

مولا کریمؑ کو مقدم قرآن مجیدؐ کی خصوصیت سے کہ حضرت محمدؐ کے اس نام و نسبت کی طرف توجہ نہیں دے دے رسول اللہؐ کی طرف توجہ کرے۔ یہ ایک عجیب و غریب صفت ہے اور امت کے درمیان اللہ تعالیٰ کا بیان ہوا ایک واسطہ ہے۔ ان کے بغیر امت کو قرآن پہنچنے کا کوئی راستہ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ امت کے ان افضلیات و رسول اللہؐ کی علیہ وسلم کا اس لئے اسلام میں ان کو ایک خاص مقام ان کے مقامات کتب تاریخ کی طلب و ایساں روایات سے نہیں پہچانے جاتے۔ بلکہ قرآن و سنت کے ذریعہ پہچانے جاتے ہیں۔

ان میں سے اکثر محسوس کوئی غرض نہ تھی اور بعض بھی بڑی سی تو کسٹروڈ جتنا ہی خطا ہو جاتی ہے جس پر کوئی غم نہ نہیں، بلکہ سب تصرف اور بیٹھ نکھو ایک جڑی مٹا ہے۔ اور اگر..... فی الواقع کوئی غم نہ ہو گیا تو اول وہ ان کے عقیدے کے احمدی حلقے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام کی نصرت خدمت کے عقائد میں صفائی کی حیثیت رکھتا ہے۔ پھر ان میں غیبت اور خوب خدا کا یہ عالم تھا کہ مولیٰ کے گناہ سے بھی مرز جاتے اور فراتو یہ کہتے اور اپنے نفس پر مبنی صریحاً ہی کہنے کے لئے ان کو خوش کرنے کے کوئی اپنے آپ کو سجدہ کے ستون سے نہ ہٹا دیتا اور جب تک تو یہ قیوں ہو جانے کا یقین نہیں ہو جاتا ہے نہ ہٹا کر اترتا تھا۔ اور پھر ان میں سے ہر ایک کی محنت تھی کہ وہ خود کو گناہوں سے بچا لے



ہو جاتی ہیں، ان سب پر زیر پر سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی خطاؤں کی مغفرت کا حکم اعلان کیا ہے اور دوسری آیات میں فرمایا، اور صرف مغفرت ہی نہیں بلکہ رضی اللہ عنہم کو یہ صلوٰۃ اور صلوٰۃ کو اپنی مینا کی بھی سند دیدی۔ اس لئے ان کے آپس میں جو اختلافات و درمنا جرات پیش آئے، ان کی وجہ سے ان میں کسی کو ٹھکانا یا ان پر ظمن و تظلم کرنا قطعاً حرام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق موجب لعنت اور ایسے ایساں کو خسرو میں ڈالنا ہے۔ خود یا خدا سے

آج کل تاریخ کی بیرونی بچی، قریضیت، روزات کی بنیاد پر جو بعض لوگوں نے بعض حضرات صحابہ کو مور و وطن و الزام بنایا ہے، ازل تو اس کی بنیاد جو تاریخی روایات بہت وہ بنیادی متزلزل ہے، اور اگر کسی وجہ سے ان روایات کو قابل التفات مان بھی لیا جائے تو قرآن و حدیث کے کئے ہوئے اوشادات کے خلاف ان کی کوئی حیثیت نہیں رہتی وہ سب مغفور ہیں۔

صحابہ کرام کے بائیں ہادی | یہ ہے کہ تم صحابہ کرام کی تعلیم و تکریم، ان سے محبت رکھنا، ان کی روح و شہادت کرنا امت کا اجماعی عقیدہ واجب ہے۔ ان کے آپس میں جو اختلافات اور مشاجرات پیش آئے، ان کے معاملے میں سکوت کرنا، کسی کو مور و الزام و بھانا لازم ہے، عقائد مثلاً امیر کی تمام کتابوں میں سراجی عقیدہ کی تصریحات موجود ہیں، امام احمد کا یہ لہجہ روایت، مصطفیٰ معروت ہے اس کے بعض الفاظ یہ ہیں:-

لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَنْكَرَ شَيْئًا مِنْ  
شَيْءٍ أَوْ يَكْفُرَ بِهِ وَلَا يَقْطَعَنَّ عَلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ  
بِغَيْرِ وَلَا يَقْطَعَنَّ مِنْكُمْ لِقَاءَ وَلَا  
وَجَبَتْ كَمَا وَجَبَتْ، وشرح العقيدة الوسائط

معرفت، دارالحدیث، صفحہ ۳۸۹

دوران میں نبی نے، بعد ازاں صحابہ میں صواب کرام کے متعلق فضائل و خصوصیات کی بہت سی آیات اور روایات حدیث لکھنے کے بعد کھلے۔

وَهُنَّ إِشْرَافُ لَا تَنْفَرُ مِنْهُ جَلَالًا وَبُيُوتَ  
أَهْلِي الْفَيْتُو وَالْمُتَلَمِّينَ أَتُحَابِ  
وَمَنْ لِي أَلِيٍّ صَفِيٍّ أَلِيٍّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَأَتَقَرُّ بِمَنْ لِي أَتَقَرُّ بِأَهْلِي  
أَهْلِي السُّلَّةِ وَالْجَمَاعَةِ يَا كُفْرًا  
تَجِبُوعُونَ عَلَى أَنْ أُوَاجِبَ السُّلَّةَ

تجانب تک ہمارے علم میں ہے ہم اس معاملہ میں  
علماء، فقہاء، صحابہ و تابعین اور تمام اہل بیت  
والجماعہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں پاتے  
کیونکہ سب کا اس پر اجماع ہے کہ امت پر  
واجب یہ ہے کہ سب صحابہ کرام کی مدح و  
ثنا کرے اور ان کے لئے استغفار کرے

عَلَيْهِمْ وَالْخِشْيَافَ لَبِئْسَ مَا لَكُمُ  
عَلَيْهِمْ وَالْقِطْيقِ عَلَيْهِمْ وَاعْتِقَادُ  
خَبَرِهِمْ وَمَنْ آلَاهُمْ وَعَقُوبَةُ  
مَنْ آسَأَفَ فِيهِمْ الْقَوْلُ

اور ان کو اللہ کی رحمت و درخشا کے ساتھ ذکر  
کرے، اُن کی محبت اور دوستی پر ایمان رکھنا  
اور جو اُن کے معاملہ میں بے ادبی کرے اس  
کو سزا دے۔

اور ابن تیمیہ نے شرط عقیدہ و اسمیتہ میں نرم کلمہ کہ اس السنۃ و الجماعۃ کا عقیدہ بیان  
کرتے ہوئے مشاجرات صحابہ کے متعلق نہیں ہے۔

وَيَسْأَلُونَ عَنْ قِتْلِهِ بَيْنَ النَّصْرَانِ  
وَيَقُولُونَ هَذَا رَأْسُ الْإِسْلَامِ وَرَأْسُ  
بَنِي قَسٍّ وَهَيْبَةٍ مِنْهُمْ مَطْلُوبٌ كَرَامَةً  
مِنْهُمْ تَأْتِيهِمْ فِيهِمْ وَفِيهِمْ وَخِيَرَةُ  
وَأَخِيَرَةُ وَاسْتِخْرَاجُهُمْ مِنْهُمْ فِيهِمْ  
مَعْرُوفٌ وَذَوْنُ الْمَعْرُوفِ وَذَوْنُ الْمَعْرُوفِ  
وَأَمَّا الْمُخْتَلِفُونَ فَالْمُخْتَلِفُونَ وَذَهَبُ  
مَنْ دَامَتْ لَا يَفْقَهُونَ ذَنْبَ أَنْ تُحْيَى وَجَدِ  
مَنْ النَّصْرَانِيَّةِ مَعْصُومٌ مِنْ كَيْدِهِمْ  
الْإِسْلَامُ وَصَلَتْ مَرْجِعُهُمْ إِلَى خِيَرَتِهِمْ  
الَّذِي كُتِبَ فِي الْخَبَرِ وَلَهُمْ وَمَنْ  
الْفَتْحُ وَالْمَنْوَالِ الْمَنْوَالِ الْمَنْوَالِ  
مَعْلُوفٌ وَمَنْ يَصْدُرُ مِنْهُمْ حَقٌّ أَهْلُهُمْ  
يُحْفَرُونَ لَهُمْ مِنَ النَّبِيِّ مَدَارُ  
يُعْقَرُونَ مِنْ بَعْدِهِمْ هُمْ

اُن پہنستہ و الجماعۃ سکوت اختیار کرتے ہیں اُن  
اختلافی مسائل سے جو صحابہ کرام کے درمیان  
پیش آئے اور کہتے ہیں کہ جو روایات اُن میں سے  
کسی پر عیب لگا کر اُٹلی ہیں اُن کی حقیقت پر جو کہ  
بعض تو بالکل جھوٹ ہو، اور بعض میں کڑی  
کر کے ان کی اصل حقیقت بگاڑ دی گئی ہے  
اور جو کچھ صحیح ہے وہ اس میں مذکور ہیں جو کہ  
راہنوں نے جو کچھ کیا اللہ کے لیے کیا اجتہاد  
سے کیا، اس اجتہاد میں یا وہ صحیح بات رہے  
و تو دوسرے ثواب کے مستحق تھے یا خطا پر  
تھے تو معذور اور ادراک ثواب کے مستحق تھے  
ان تمام باتوں کے ساتھ وہ اس کے مفقود  
نہیں کہ ہر صحابی جس نے بڑے عطا ہوئے معصوم  
ہی بلکہ ان سے گناہ کا صدور رکھتا ہے، مگر ان کے  
نصاں اور اسلام کی عظیم شان و خدات میں  
یہ جو سب مغفرت کی قفس میں ہیں تاکہ وہ ان کی ذمہ داری سے رہیں اور ان کی

یہ دوسروں کے لئے نہ ہوگا

مذہب صحابہ و اُن کے وجہ وفات پر مشتمل جیسے سورہ فتح کی آیات و تفسیر فقہانہ کے  
تحت مذکور ہے، و احقر نے اس بحث پر ایک مفصل رسالہ رقم صحابہ کے نام سے لکھ دیا ہے جو ہر گناہ  
شافع جو چاہے جس پر عداوت صحابہ مشاجرت صحابہ و اُن کے ہاتھ میں تاریکی روایت کی حیثیت اور  
وجہ کی صحت تحقیق ہے اس کو دلچسپ رہے۔

يَوْمَ تَوَدُّ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقِينَ أَنْ يَقُولُوا رَبِّهِمْ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمَ الْغُيُوبِ

جس دن تو آپ کے اہل بیت اور آپ کے پیروں کو دیکھ کر منافقین کہیں گے کہ آپ بڑے آدمی ہیں۔ اور ان کے لئے ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَكُونُوا فَتَنًا يُفْتِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

ان کے لئے ہے جو تم کو فتنہ کرنے والے ہیں۔ ان کے پیچھے نہ چلو۔ ان کے ایمان میں ظلم نہیں ملا۔ ان کے لئے ہے بڑا اجر

فِيهِمْ أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا قَائِمُونَ مِمَّنْ قَبْلُ كَانَ لَكُمْ آيَاتُ اللَّهِ فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ

ان میں ہیں جو پاکیزہ عورتیں ہیں۔ وہ ان میں قائم ہیں۔ ان میں سے ہے ان کے لئے آیتیں۔ اور خدا تعالیٰ ان کے لئے ہے جو ان کے لئے ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

ان میں سے ہیں جو ایمان میں ظلم نہیں ملا۔ ان کے لئے ہے بڑا اجر

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

ان میں سے ہیں جو ایمان میں ظلم نہیں ملا۔ ان کے لئے ہے بڑا اجر

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

ان میں سے ہیں جو ایمان میں ظلم نہیں ملا۔ ان کے لئے ہے بڑا اجر

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

ان میں سے ہیں جو ایمان میں ظلم نہیں ملا۔ ان کے لئے ہے بڑا اجر

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

ان میں سے ہیں جو ایمان میں ظلم نہیں ملا۔ ان کے لئے ہے بڑا اجر

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

ان میں سے ہیں جو ایمان میں ظلم نہیں ملا۔ ان کے لئے ہے بڑا اجر

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

ان میں سے ہیں جو ایمان میں ظلم نہیں ملا۔ ان کے لئے ہے بڑا اجر

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

ان میں سے ہیں جو ایمان میں ظلم نہیں ملا۔ ان کے لئے ہے بڑا اجر

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

أُولَٰئِكَ كُتِبَ مِنْ قَبْلُ قَطَالٌ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ أَعْيُنُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ

کتاب کی مٹی سے پہلے مقرر کیا گیا تھا کہ ان پر مدت بھر سخت ہو گئے ان کے دل اور

قُلُوبُهُمْ فَبُصِقُوا ۚ اِنَّا نَنصَرُ عَنْهُمْ اِنَّ رَبَّنَا لَمُنِيرٌ ۚ اَلَمْ نَقْرَأْكَ الْاٰتِیَاتِیَۃَۤ اَلْاَوَّلٰتِیۃَۤ اَلَمْ نَجْعَلِ لَّكَ اٰیٰتِیۡنَآ

ان میں سے نشان دہان ہو چکا ہے کہ ان کو اللہ نے زندہ کر دیا ہے ان میں سے کوئی اس سے بعد نہیں ہو گا کہ

لَا تُكْفِرُ الْاٰیٰتِیۡنَ لَعَنَکُمُ الْعَاقِلُوْنَ ۚ اِنَّا نَحْصِرُ الْغَیْبَ وَاَلَمْ نَحْصِرْکَ فِیۡ

نہ تو کفر کر دے اور تم کو سزا دے گا جو عقل مند ہے ، ہم غیب کو دیکھ جاتے ہیں اور تم کو نہیں

وَاَقْرَضَکُمُ اللّٰہُ قَرْضًا حَسَنًا لِّیُضَاعَفَ لَکُمُ ۚ وَلَکُمُ جَزَآءٌ فِیۡہِۥنَّ ۚ وَالَّذِیۡنَ

اور قرض دیتے ہیں اللہ کو انکو عطا کرے کہ مناسب دوزخ اور ان کو ثواب بخواتم دے گا اور جو لوگ

اٰمَنُوْا بِاللّٰہِ وَرُسُلِہٖۤ اُولَٰئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۚ اَلَمْ نَقْرَأْکَ الْاٰتِیَاتِیَۃَۤ اَلْاَوَّلٰتِیَۃَۤ

میں سے اللہ پر اور انکو کہ سب رسول پر ایمان لائے اور ان کو سزا کا احوال بتواتے والے

رَکِیْمِۡنَ ۚ اَلَمْ نَجْعَلِہٖۤ اَکْبَرُھُمْ وَنُورُھُمْ وَاَلِیٰزِیۡنَ کَفَرُوْا وَاکْذَبُوْا بِالْاٰیٰتِیۡنَا

پہنے رکھیں ، اللہ نے ان کو بڑا کر دیا ہے اور ان کو نور عطا کیا ہے اور ان کو کفر کرنے اور جھٹلانا جاری رکھا ہے

وَلَیْسَ لَکَۤ اَصْحَابُ الْجَحِیْمِۡنَ

اور وہ ہیں دوزخ کے لوگ

## خُصَّصَ تَقْسِیْرُ

دو دن بھی یہ دیکھنے کے قریب ہے اس میں آپ مومن مردوں اور عسکری عسکریوں کو دیکھیں گے

کراؤ کہ فوراً ان کے آگے اور ان کے دہلیزوں کو دیکھو گے یہ خوارچہ عسکری سے تیار کرنے کے لئے ان کے عسکری

ہو گا اور ایک دہلیز میں ہے کہ ان کی طرف بھی ہو گا کھڑی ہے ، منظر ، آنکھیں ، اپنی صورت کی مشابہت

اس لئے جو ان کی طرف نور زیادہ دیا گیا ، دہلیز اس شخص میں شایہ ہو کہ یہ عسکری ہوں گے ، انھوں

دہلیز انھیں دیکھے جانے کا ، اور سب سے فوراً ان سے توقع ہے کہ وہ عسکری ہوں گے اور ان سے کہ جاؤ گے کہ

آج تم کو بلاتے ہیں ، یہ سب کی جن کے بچے سے عسکری ہوں گے ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے

اور یہ بڑی کامیابی ہے ، انھیں یہ ہے کہ یہ بات بھی اسی وقت ہی ہو گے ، اور اس وقت بتلوں گے کہ

کے کسی جبار ہی ہے ، اور ہمیشہ ان کے واسطے غائب فرشتے ہیں ، اَلَمْ نَقْرَأْکَ الْاٰتِیَاتِیَۃَۤ اَلْاَوَّلٰتِیَۃَۤ





















عن ابى عبد الله عليه السلام ان من اكل من ثمره اكل من ثمره الجنة

محنت، قربانی اور معافی بھی جو اللہ کے دربار میں درجِ اولیاء کی توفیق ہے۔

الْأَمَّا حُجْرُورٌ ۖ كَانَ أَقْبَلُ إِلَى الْخَيْضِ بِرِجْلَيْهِ فَنَزِلُهُ الْجُنُودَ وَأَوْرَثَهَا

جسے میں دقتا کیا ، دوڑا بیٹھے۔ جبکہ حقوق کی طرف کو ۔۔۔ منت کو جس کا پھیلنا ہے

كَقَرْنٍ مِنَ الشَّجَرِ الْأَيْمَنِ الَّذِي تَحْتِهُ يُكَرِّمُونَ ۚ

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں اس شخص کو نہیں چاہتا۔

فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٢١)







میں نے نہیں بھلائے ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی عزت سے غفلت رہے۔

یہاں عذاب کا ذکر بھی ہے کہ گلیاں کھینچ دینا میں مست و مغرور جو نہ ہو ہیں آیت میں مذکور ہے اس کا نتیجہ بھی عذاب شدید کی اور عذاب مشہرہ کے مقابلہ میں دو چیزیں ارشاد فرمائی ہیں، عفت اور رضوان جس میں اشارہ ہے کہ گلیاں ہول و اضطراب کی معافی ایک نعمت ہے جس کے تجربہ میں آدمی عذاب سے بچ جائے مگر یہاں صرف اتنا ہی نہیں کہ عذاب سے بچ کر کچھ حقیقت کی دہائی نعمتوں سے بھی محروم نہ ہو جائے جس کو سبب رضوان یعنی حق تعالیٰ کی خوشنودی ہے۔

اس کے بعد وہ ان کی حقیقت کو ان کے مستحق احباب میں بیان فرمایا تو مائیں حنیفہؓ اسی آیت میں اُن کے لئے فرمایا کہ ان سب باتوں کو دیکھئے سمجھئے کہ بعد ایک عاقل و بصیر انسان کے لئے اس کے سوا کوئی تفسیر دینا کے بارے میں نہیں رہ سکتا کہ وہ ایک دھوکہ کھاسر یہ ہے۔ اصلی مراد یہ نہیں تو آئے وقت میں کچھ آئے، پھر آخرت کے عذاب و ثواب اور دنیا کی بے ثباتی میں فرمانے کو اس قدر قریب ہوں، چاہئے کہ انسان دنیا کی لذتوں میں نہ بہے۔ پھر آخرت کی نعمتوں کی شہنائی بواہ کرے، اس کا بیان ہوگا۔ بہت ہیں اس طرح آباء۔

نوبت آئی مہینہ ۴ جن دنوں کچھ دُعاؤں کا آغاز ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں اس نوبت کو بہت کمالات سے سمجھنے اور اس کے فوائد کو پہنچانے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

مہنت کرنے سے وہ دماغی نوکری ہے کہ غرا دار صحت و قدرت کا بیک بھر دے نہیں، بلکہ علم و تبحر کو  
 دیگر مشاغل نہ کہ وہ نہ ہو کہ بیک کوئی نہ رہی جائے نہ کر نہیں، اس کا سر کے ذریعہ مل جائے، و موت ہی آج سے تو  
 اس مہنت کو یہ ہے کہ کلچر و صنعت و موت سے مبرا نہ کر دے، ان کے آت سے جیسے ہے ایسے عمل کو اپنا  
 لڑو صحت تک پہنچانے کا ذریعہ بنائیں۔

اور مصالحت کے لئے بی بی جو سکتے ہیں کہ ٹیکہ لیں میں رو سروں سے آگے بڑھنے کی کوشش کرو۔ جیسے کہ حضرت علیؑ نے اپنی نساغ میں فرمایا کہ تم مسجد میں سب سے پہلے جانے والے اور سب سے آخر میں نکلنے والے ہو۔ حضرت عبداللہؑ نے سسر ڈانے فرمایا کہ جب دو رکھ صلوٰۃ میں سے پہلی صفت میں رہنے کے لئے بڑھو، حضرت انسؓ نے فرمایا کہ جماعت نماز میں پہلی مسجد میں حاضر رہنے کی کوشش کرو اور روح

جنت کی قربت میں فرمایا کہ اس کا غرض آسمانوں میں کے برابر ہو گا، سورۃ آل عمران میں بھی اسی معنی کی آیت پہلے آچکی ہے، اس میں خلفہ ملواتے ہیں کہ سہ تھا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ آسمان سے فراوانی آسمان میں اور کئی چار کس آسمانوں اور زمین کی وسعت کو ایک جگہ جمع کر لو تو وہ جنت کا عرش اور زمین چڑائی اور پانچ ہرے کوٹوں پر چڑ کا جس کے عرش سے نہ کہ جوتا ہے، اس سے ثابت ہوا کہ جنت کی وسعت حاقول آسمانوں اور زمین کی وسعت سے بڑی ہوئی ہے، اور لفظ غرض بھی مطلق وسعت کے معنی میں بھی مستعمل ہوتا ہے، اس میں حوزہ کا کھنڈہ مقصود نہیں ہوتا، دونوں صورتوں میں جنت کی





میں جو کچھ نصیحت، راحت، خوشی یا غم اس کی پیش کرتا ہے وہ سب حق تعالیٰ نے نوح محمد علیہ السلام کے پیدا ہونے سے پہلے ہی سمجھ رکھا ہے۔ اس کی امداد تمہیں اس سے دی گئی کہ تمہاری کچھ باتیں سامت پر زیادہ حیا و عذر سے دو طرفوں کی سمجھ و نصیحت یا نقصان و فساد کی پروا نہ کرتے و غصوں کرنے کی چیز ہے۔ وہ شہین کی راحت و عیش یا اس وقت تک تمہارا وہ خوش و درست ہونے کی باتیں ہیں مشغول ہو کر اشد کی یاد اور آخرت سے غافل ہو جاؤ۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ ہر انسان طبعی طور پر بعض چیزوں سے خوش ہوتا ہے بعض سے نہیں، لیکن جو ناپ چاہئے کہ جس کو کوئی نصیحت پیش آئے وہ اس پر غصہ کر کے آخرت کا اجر و ثواب کو اسے اور جو کوئی راحت و خوشی پیش آئے وہ اس پر مستغرق ہو کر اجر و ثواب میں گم کرے (اللہ اعلم بالصواب) اگلی آیت میں راحت و آرام میں وہ دوست برائے دے اور فکر کرنے والوں کی غفلت بیان فرمائی: اِنَّكَ لَا تَجِدُ شُكْرًا وَلَا كُفْرًا وَاِنَّكَ لَتَرَىٰ عُقْلًا عَٰقِلًا وَاِنَّكَ لَتَرَىٰ عُقْلًا عَٰقِلًا وَاِنَّكَ لَتَرَىٰ عُقْلًا عَٰقِلًا اور یہ ظاہر ہے جس کو پسند نہیں کرتا اس سے بغض و نفرت رکھتا ہے و غصہ یہ ہے کہ وہ دنیا کی نعمتوں پر اترنے اور فخر کرنے والے امداد حق کے نزدیک بغض ہیں، اگر عذر یا تعجب میں پسند نہ کرے تو ذکر کر کے شکر اس عفو و عفو سے کہ عقل و عفت و عفت انسان کا فرض یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے ہر کام میں اس کی فکر کرے کہ وہ اللہ کے نزدیک پسند ہو یا نہیں، اس سے یہاں نہ پسند ہونے کا ذکر فرمایا گیا۔

لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ وَاَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ

ہم نے بھیجا ہوا اپنے رسول نشاندار و دھج اور ان کی گئی کے ساتھ کتاب اور ترازو

لِيَقُوْمَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَاَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ فِيْهِ بَآسٌ شَدِيْدٌ وَّ

پھر لگ سیدھے دھج و اسات پر ورمے آنا اور اس میں سخت نزاع ہے اور فکرو

مَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اَدُّهُ مَنْ يُنْصِرُهُ وَاَوْسَلَهُ بِاَنْفُسِ اِنَّ

کے کا چلنے میں اور تاکہ معلوم کرے اللہ کون مدد کرنا جو کسی دھج سے رسول کی پیروی کیے جسک

اِنَّهُ قَوِيٌّ عَزِيْزٌ

اللہ زور آور ہے زبردست

خَلَاَصَةُ تَفْسِيْر

ہم نے اس اسیر آخرت کے لئے اپنے پیغمبروں کو بھیجے تھے احکام آفہ کر بھی اور ہم نے بھی



جیسا کہ عرب کے کلام میں سو کی تعداد موزوں ہے تو گویا معلوم ہو گا کہ یہ ہے کہ اَمَوْنَ اَلْیَوْمَ اَنْ یَّکُونَ  
وَمَعَهُنَّ اَلْیَوْمَ اَنْ یَّکُونَ ہم نے تیری کتاب اور ایچہ کی ترازو، سو کی تائید سورۃ یٰسین کی آیت  
وَاَنشَأْنَا سِرَاجًا مُّزَاجًا وَنَعَلْنَا اَلْیَوْمَ اَنْ یَّکُونَ سے بھی ہوتی ہے کہ سو میں میزان کے ساتھ عقدہ وضع ہوتا  
فرمایا ہے۔

اور جعل، دیانت میں ہے کہ حضرت فون حبیبہ سلیم پریشانی معنی میں آسمان سے ترازو نازل کی  
گئی تھی اور حکم دیا گیا تھا کہ اس سے وزن کر کے حقوق کو دے کر اپنا پس و پیش سمجھ  
کتاب اور میزان کے بعد ایک تیسری چیز کے وزن کرنے کا ذکر ہے یعنی ضایعہ زادہاں اس کے ناپ  
کرنے کا مطلب بھی اس کو پیدا کرنا ہے، جیسے کہ قرآن کریم کی ایک آیت میں چوہا پر جانوروں کے  
مضیق ہی لفظ اَنزَالَ سُسْتَمَاں فرمایا ہے۔ مگر وہ کہیں آسمان سے ناپ نہیں ہوتے، زمین پر  
پیدا ہوتے ہیں، آیت یہ ہے وَ اَمَوْنَ اَنْ یَّکُونَ اَزَالَ مَرْمِیْنِہِ اَنۡ یَّکُونَ مَرۡسَاقَ  
اَنزَالَ سے مراد قسطنطین ہے، مافی القیق کو انزل کے لفظ سے تعبیر کر دیا ہے، زمین میں شکار و شکار  
پایا جاتا ہے کہ دنیا میں جو چیزیں ہیں وہ سب میں شہرہ سے میزان میں مستعد ہے، اس کے پچھلے ہونے  
سے بھی بہت پہلے وہ لوح محفوظ میں لکھ دیا تھا۔

قدر یعنی وہ ہے کو نازل کرنے کی دو شکایات میں ہیں فانی میں، فانی میں فانی میں  
اس کا عیب پڑتا ہے، اور سرکشوں کو اس کے ذریعہ کچھ توبہ دے دوں، انصاف کے ارتقا کا یہ چکر  
بنایا جا سکتا ہے، دوسرے یہ کہ اس میں لوگوں کے لئے بہت مبالغہ حق تعالیٰ نے کیا ہے، کہ  
جس قدر صنعتیں اور ایجادات و مصنوعات دنیا میں ہوئی ہیں، مگر وہ جو بھی ہیں ان میں سے کسی کی  
ضرورت ہے، اور اس کے بغیر کوئی صنعت نہیں چلی سکتی۔

فَاَقْلَبَہَا، یہاں یہ بات بھی غور طلب ہو کہ اس آیت میں اصل مقصد فہم و فہم و فہم و فہم  
کے سبب کو میزان عدل پر رکھ کر اس کے مستعمل کرنے کا یہ بیان کیا ہے، کہ اَمَوْنَ اَلْیَوْمَ اَنْ یَّکُونَ  
یا قسطنطین، یعنی وہی انصاف پر قائم ہو جائے، اس کے بعد ایک تیسری چیز لائی گئی ہے کہ نازل  
کرنے یعنی ایجاد کرنے کا بھی ذکر فرمایا گیا ہے، یہ بھی وہ حقیقت ہے جس سے انصاف کی تائید کیے  
ہے جو بغیر ان کے نازل کرنے سے مقصود ہے، کیونکہ بغیر ان کے نہ ہو سکتا کہ زمین کی چیزیں  
انصاف قائم کرنے کے واسطے وضع کیے ہیں، اور ان کے کرنے کی ضرورت میں عذاب آخرت سے بڑھتے  
ہیں، میزان ان حد و کوئی چیز ہے جس سے انصاف کیا جاتا ہے، اگر مگر اس میں نہ ہو تو کسی چیز سے  
مستحق نہ ترازو کی تقسیم کے مطابق عمل کرنے کو تیار ہے، اگر اس کو ترازو یا باج سے قویا  
دنیا میں عدل و انصاف قائم نہ ہونے سے گھبرا کر اس کو بچھڑا کر دے، ورنہ کیا کام ہے تو صورت



اِنْ تَدْعُوهُمْ مَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ اِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ اَوْ لِيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
 حَقَّ رِعَايَتِهِمْ اُولَٰئِكَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْهُمْ اَجْرُهُمْ ۖ وَكَثِيْرٌ مِّنْهُمْ  
 فَرِيقُوْنَ ۖ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ ۖ وَامْنُوْا بِرِسُوْلِهِۦ يُوَفِّكُم  
 اللّٰهُ مَغْرَبًا مِّنْ رَّحْمَتِهِ ۖ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ نُوْرًا تَمْشُوْنَ بِهٖ وَيَخْرِجْ لَكُم  
 مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَآءَ النُّوْرِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَظَنِيْدٌ ۚ  
 عَلٰى شَيْءٍ ۭ اَمِيْنٌ قُضِيَ لِلّٰهِ ۚ وَاَنْ اَلْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَن يَّشَآءُ  
 يَبْسُطُ يَدَيْهٖ لِمَن يَّشَآءُ ۚ وَهُوَ غَنِيٌّ عَنِ الدُّنْيَا ۚ

### وَاللّٰهُ يُوَفِّي الصَّالِحِيْنَ

اور اللہ کو فضل بڑا ہے۔ (۱۱)

## خَلَاَصَةُ تَفْسِيْر

اور ہم نے (مخلوق کی) اسی اصلاح آخرت کے لئے (فروع و احاطہ اسلام) اور ابراہیم (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ہم نے ان کی اولاد میں پیغمبری اور کتاب جاری رکھی (یعنی ان کی اولاد میں بھی  
 بعضے پیغمبر اور ان میں سے بعضے صاحب کتاب بنائے) سو جو جو لوگوں کے پاس یہ پیغمبر آئے ان  
 لوگوں میں بعضے تو ہدایت یافتہ ہوئے اور بہت سے ان میں ضلوع ہوئے اور یہ مذکور پیغمبر و صاحب  
 شریعت مستقل تھے۔ ان میں بعضے صاحب کتاب بھی تھے جیسے موسیٰ علیہ السلام جو کتاب تورات علیہ  
 اور ابراہیم دو دونوں کی اولاد میں تھے، اور بعضے اگرچہ صاحب کتاب نہیں تھے جیسے ہود اور صالح علیہما  
 کہ ان کا صاحب کتاب ہونا منقول نہیں مگر شریعت کی مستقیق تھی، بہر حال بہت سے نبی و صاحب  
 شریعت مستقل بھیجے، پھر ان کے بعد اور رسولوں کو (جو کہ صاحب شریعت مستقل نہ تھے) بھیجے







اٹھائے بیٹھ کر پڑھیں گے) آخر میں خصوصیت کے ساتھ پڑھیں گے اور یہی اصل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر کر کے حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی شریعت کا ذکر فرما دیں گے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے دے اُن کے حوالہ سے کہ جس مسئلہ پر جنہوں نے کلمی ردّ جھگڑا فی کلموں النّیّین الجھوۃ قرأ حدّثاً و تحقیقاً پڑھیں جن لوگوں نے حدیث عیسیٰ علیہ السلام میں جھگڑا کیا کہ بتایا کہ جو نے اُن کے دلوں میں رافت و رحمت پیرا کر دی، جتنی یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے پر عیب بان و کسیم میں پڑیں، انہیں نسا کے ساتھ نہ کہ شفقت و رحمت کا حق ہے۔ رافت و رحمت کے دونوں لفظ ایک دوسرے کے ہم معنی اور مراد ہیں کہ جہاں جہاں یہ ایمان لائے ہیں کہ جو ہے جہاں حضرت نے فرمایا کہ رافت شریعت جہت کو کہہ کر بتایا ہے جو با رافت رحمت سے اس میں تو وہ یہ خط سے اور جس نے فرمایا کہ کسی غصہ پر رحمت و شفقت کے دو لفظ کو مراد فرماتے ہیں، ایک یہ کہ وہ اگر کسی تکلیف و مصیبت میں مبتلا ہے تو اس کی تکلیف کو ڈاڑھ کر دیا جائے اس کو رافت کہہ کر دے دوسرے یہ کہ اس کو کوئی چیز کی لذت کو تو وہ دیکھ کر کہے رافت رحمت ہے رافت کا حق رافع حضرت کے ساتھ ہے۔ اور رحمت کا جب شفقت کے ساتھ ہے اور یہ کہ وہ رافت حضرت پر اسباب سے مشتمل بھی رہتی ہے اس کے علاوہ جب یہ دونوں لفظ ایک جہاں بولے جاتے ہیں تو رافت و رحمت پر مشتمل ہوتا ہے۔

وافت و رحمت پر خدا کا نام لے کر۔

پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صحابہ جن کو ان میں کہا جائے گا کہ ان کی انصافی صفت رافت و رحمت پر ان فرشتوں کی ہے جیسے کہ سوچ کر یہ سب سے عظیمہ کلمہ کے حوالہ کوام کی چند صفت مرقع فرمائی ہیں جن میں ایک صفت لکھا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہے اور وہ اس صفت سے پہلے کہ ان کوام کی اس صفت سے پہلے کہ ان کی صفت لکھی ہو اس صفت کی ہے وہ فرشتوں کی ہے کہ رحمت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں کلمہ ہے جو وقت کے حکم سے کہتے اور اس کے بعد ان کی شریعت کے مطابق

کرنے کا وہ ان کوئی عمل نہ تھا اور اللہ اعلم

[illegible]

یہ گزرا دینے تاکہ وہیں کے لشکار پر نہ دلی سے نہ رہا۔ اہل کریموں، ان کا یہ مشورہ کرنا، ان کے خوف سے تھا۔ اس لئے ایسے لوگوں کو سب دلا دیا کہ نہ ہونے لگا۔ ان کی حالت نسبت کر کے ان کے طریقہ کو بہت سے تعمیر کرنے لگے۔

ان کا یہ طریقہ جو کھوسا، مدت سے مجبور ہو کر اپنے دین کی حفاظت کے لئے تھا، اس سے، صدائے کوئی مذہب جو نہ تھی اب اسے پاس نہ ہو سکا کہ اس کے لئے اپنے دین کو نہ کہنے کے بعد اس میں کوئی اور خلا درج نہ لگتا تھا۔ جیسے نذر و نیاز کا حکم ہے کہ وہ اس سے تو کسی پر مذہب و مذہب نہیں ہوتی، خود کو کہ شخص اپنے اور پر کسی میر کو نہ کر کے حرم یا جب کر پت ہے تو پھر شہادت کی پاسداری، اپنے خدا اور کو محض ہو جاتی ہے، مگر ان میں سے بعض لوگوں نے یہ نہت کہ نامہ کو کر دیا ہو اور جس وقت وحشت کا ذریعہ بنایا، کیونکہ ماک آدمی پسے لوگوں کے مستند ہوئے، تھے تو نہت اور نہت آئے تھے۔ وہ لوگوں جو ان کی طرف رجوع ہوا تو فوجیہ کی نسبت آئے گی۔

قرآن کریم نے اسے بہت مذکور میں ان کی اسی بات پر پھر فرمائی، تاکہ تو دینی قوائے اور ترک نہت کو لازم کیا تھا، جو بجانب اللہ، پر مذہم نہ کیا گیا تھا، اور باب۔ مذہم کرنا تو پھر اس کی پاسداری ان کو کرنا چاہئے تھی، لیکن اسکی طرف ورنہ کی۔

ان لوگوں کا یہ طریقہ جس سے مذہب نہ تھا، حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث میں پر ظاہر ہے کہ ابن کثیر نے ہر روایت ابن ابی حاتمہ و ابن ابی ریحان طبری حدیث نقل کی ہے جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل بہت فرقوں میں تقسیم ہو گئے تھے، جن میں سے صرف تین فرقوں کو مذاہب بنات تھیں انہوں نے نہت یعنی عید اسلام کے بعد طہ و بار بار نہت ہوں اور دوست و قوت دے فاسق و ذہر و لوگوں کو ان کے فسق و بار سے روکا، ان کے منہ بوس تھی کا کلمہ بلند کیا، اور دین یعنی عید اسلام کی طرف دعوت دی، ان میں سے پہلے فرقے نے قوت کے ساتھ یہ کہ مذاہب کیا، مگر ان کے مقابلہ میں مغلوب ہو کر قتل کر دیے گئے، تو پھر ان کی جگہ ایک دوسری جماعت کھڑی ہوئی، جن کو مذاہب کی اتنی بھی قوت و طاقت نہیں تھی، مگر کھڑی تھیں پہنچنے کے لئے اپنی جانوں کی پروا نہ کیے، بطران کو حق کی طرف پہنچا، ان سب کو بھی قتل کر دیا گیا، بعض کو آدھوں سے چیرا گیا، بعض کو زندہ آگ میں جلا دیا گیا، مگر انہوں نے اللہ کی رضا کے لئے ان سب مذاہب پر صبر کیا، یہ بھی نجات پانگے، پھر ایک یسری جماعت ان کی جگہ کھڑی ہوئی جن میں مذاہب کی قوت تھی، ان کے ساتھ رہ کر خود اپنے دین پر عمل کرنے کی صورت بنی تھی، اس لئے ان لوگوں نے جنگوں اور پہاڑوں کا راستہ دیا، اور رہا سب بن گئے، یہی وہ لوگ ہیں جن کا امتدادی نے مس آیت میں ذکر کیا ہے۔ وَتَحَابُّنَا بَيْنَهُ يَبْتَغِي غَوَاةً مَا كُنْتُمْ تَنْهَوْنَ عَنْهَا عَلَيْهِمْ



نجات یافتہ میں شمار ہوتے ہیں مگر اگر انہوں میں شمار کئے جاتے۔

یہاں یہ نیت مصلحتاً مذکور ہے نہ بظاہر۔ صحیح بات یہ ہے کہ غلط یہ نیت کہہنا، اھدق ترکہ بقرات و ترک مباحات ہے۔ اس میں کچھ تفصیل ہے۔ اس کے لئے ہوتا ہے۔ اس کے چند درجے ہیں۔ ایک یہ کہ کسی مباح و حلال چیز کو اھتقاراً یا اعتقاراً حرام قرار دے دے تو دین کی تحریف و تغیر ہے۔ اس معنی کے اعتبار سے یہ نیت قطعاً حرام ہے۔ اور یہ قرآن (وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا فُجُورَكُمْ ذُنُوبًا وَأَنَّا جَعَلْنَا الْمُعْتَصِبِينَ إِيمَانًا إِلَى اللَّهِ وَإِلَى النَّبِيِّينَ) اور اس کی امثال میں اس کی ممانعت و حرمت کو بیان ہے۔ اس نیت کا غلو نہ مختصراً مؤانفہ یہ ہے کہ اس کی ممانعت اس لئے ہے کہ یہ اللہ کی وحدانی کی بے نیازی ہے کہ وہ اللہ کو اھتقاراً یا اعتقاراً حرام قرار دے یا جو اھتقاراً یا اعتقاراً اس میں تبدیلی کرے۔

دوسرا درجہ یہ ہے کہ مباح کے کرنے کو غلط و ناجائز قرار دینا، اگر کسی دینی یا دنیائی عورت کی دہرے سے اس کو چھڑانے کی بے بندی کرتا ہے۔ دینی یا دنیائی عورت جیسے کسی نہری کے غلط و سے کسی مباح چیز سے باز کرے۔ اور دینی عورت یہ کہ یہ نفوس کرے کہ میں نے اس مباح کو غیبی کیا تو حرام ہو۔ میں کسی گناہ میں مستغرق ہوں گا، جیسے جہالت، غیبت و بے وفائی کے لئے کوئی آدمی و گرجہ و غلطی ہی چھوڑ دے۔ اس کسی غلط فی ذہن کے علاج کے لئے چند روزہ جہل ممانعت کو ترک کر دے۔ اور ترک کی پابندی بنو۔ علاج و دوا کے اس وقت تک کرے جب تک یہ دوا نہ دیکر نہ ہو جائے۔ جیسے سو فیاض کرام ہندی کو کم کھانے کو سونے، کہ مستطاب کی تاکید کرتے ہیں کہ یہ ایک نیا دہرہ ہوتا ہے جو اس کو اعتدال پر لانے کا جب نفس پر قابو ہو جائے۔ کہ نہ ترک تک پہنچنے کا غلط ہوتا ہے تو یہ چیز چھوڑ دیا جاتا ہے۔ یہ وہ حقیقت ہے نہایت نہیں، تقویٰ ہے جو مطلوب فی الدین اور مسرت کرام صحابہ ہیں اور آخر دین سے ثابت ہے۔

تیسرا درجہ یہ ہے کہ کسی مباح کو حرام قرار دینا، نہیں دیتا مگر اس کا مستعمل جس طرح سنت سے ثابت ہو اس طرح کے استعمال کو بھی یہی تہذیب و ثواب اور افضل بنی کر اس سے باز کرنا ہے۔ یہ ایک قسم کا غلو ہے جس سے اعجازت کہہ سکتے ہیں۔ اسون اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ اور میں حدیث میں وَلَا تَهَيَّأُوا لِلْحَرْبِ (تیار نہ ہوئے) آیا ہے۔ یعنی مسلمان میں وہی نیت نہیں۔ اس سے مزید ایسا ہی ترک مباحات ہے کہ ان کے ترک کو افضل و ثواب سمجھے۔ جیسا کہ اس میں جو بہانہ نیت اولیٰ شرعاً دینی وہ اگر حفاظت دین کی ضرورت سے تھی تو دوسری قسم یعنی تقویٰ میں داخل ہے۔ لیکن یہ کتاب میں غلو فی الدین کی نیت بہت تھی۔ وہ اس غلو میں پہلے درجہ میں تخریم وحدانی تک پہنچنے تو حرام کے مرتکب ہونے اور دوسرے درجہ تک پہنچنے تو بھی ایک مذموم فعل کے حرام ہونے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَنِ الْفِتْنَةِ

اس آیت میں آپؐ کو یمن، انصاریوں سے مراد وہی کتاب میں جو عیسٰی علیہ السلام پر ایمان لائے، قرآنی کریم کی عدم حاجت پر ذکر کیا گیا ہے۔ مگر یہ لفظ صرف مسلمانوں کے لئے ہی نہ جاتا ہے، یہاں تو انصاریوں کی اس کتاب کا لفظ آتا ہے، کیونکہ صرف حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان کوئی اور مضمر نہیں جب تک انھیں کسی حد میں وسوسہ نہ ہو، یہاں نہ نہیں، اس لئے وہ انصاریوں کو کہنے کے مستحق نہیں، مگر یہاں اس حد کے خلاف یہ لفظ انصاری کے لئے جو گیا، شاید اس میں شک ہے کہ جو کہ آگے کے حکم سے کیا گیا ہے کہ کسی حد میں اس پر بھی ایمان نہ لائے کہ خدا نے یہ جو کہ تمام انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لائے، اور یہاں یہ کہہ کر میں تو انصاریوں کے خلاف کے متعلق ہو گئے۔

آج اس تک یہ بات رہی ہے کہ ان کو وہ ہر روز و کتاب سے ایک پہلے ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے، اور ان کی شریعت پر عمل کرنے کا، اور دوسرے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے کہ وہ آپؐ کی شریعت پر عمل کرنے کا، اس میں اللہ کے خلاف ہے کہ اگرچہ یہ وہ انصاری نہیں ہیں انصاریوں کے خلاف یہ لفظ نہ لائے کے وقت تک کو فرما لیں اور کفر کی کوئی حد نہ قبول نہیں مگر اس کو ماننا یہ تھا کہ یہی شریعت پر عمل کیا وہ سب کو ماننا ہو گیا، مگر اس آیت سے یہ بتا دیا کہ ان کتاب کا فرض سلطان ہر روز لکھ کر لے کر ہر ایک تک، علم، اجماع پر اس کے بدلے کر لے جاتے ہیں، اس لئے وہ ہر روز ہر جگہ جاتا ہے۔

بَلْكَ يَغْلِبُهُ أَهْلُ الْأَكْثَرِ اس میں آواز نہ ہے، معنی یقیناً آج انصاریوں کے ہیں، اور سب آیت کا یہ ہے کہ ان کو یہ حد یاد رکھا کہ اس لئے یہ ان کے لئے ہے، مگر اس کتاب کے بعد اس میں کہ وہ اپنی موجودہ حالت میں .... کہ صرف حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تو یہ ہے، اس حد میں اس حد میں نہیں، اس حالت میں وہ اللہ کے کسی فضل کے مستحق نہیں جب تک حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم آئیں اور اللہ تعالیٰ علم

## تمت سورۃ الحدید

بسم اللہ تعالیٰ و عوذنا اللہ و اللہ من (ربیع الثانی)  
یوم الثمین بعد العشاء و تسبیح اللہ سورۃ الحب و لہ (۱)

# سُورَةُ الْمَجَادِلَةِ

سُورَةُ الْمَجَادِلَةِ مَكِّيَّةٌ وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً وَتُحَرِّكُ بِحُرُوفِ الْكَافِ وَاللَّامِ وَالسِّينِ

سورۃ مجادلہ مکیہ ہے اور اس میں ۳۰ آیات ہیں اور اس میں کاف لام سین کے حروف تہجی ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اے اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان رحیم ہے

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى

اللہ نے اس بات کو سنا جو تجھ سے لڑ رہی ہے اپنے شوہر کے حق میں اور جو شکایت کر رہی ہے

الَّذِينَ وَاللَّهُ يَسْمَعُ كَلِمَاتُهُمْ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ

اللہ کے نام سے جو سب کو سنا دیتا ہے اور وہ سب کے کلمات کو سنا دیتا ہے اور وہ سب کو دیکھتا ہے

يُظْهِرُونَ مِنْكُمْ مَنْ لَا يَحْكُمُ بِآيَاتِ اللَّهِ وَلَمْ يَأْتِ الْبَيْتَ وَلَا يَتْلُو الْوَيْلَةَ

وہ لوگ آپ کو ظاہر کرتے ہیں جن کو اللہ کے آیتوں کا حکم نہیں ہے اور ان لوگوں نے بیت المقدس نہ آئی اور نہ ہی وہ اس کی تلاوت کرتے ہیں

إِلَّا الَّتِي تُولَدُ مِنْهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَتَوَلَّوْنَ أَهْلَ الْقَوْلِ وَزُرَّاءَهُمْ

صرف ان کے لئے جو ان سے پیدا ہوتے ہیں اور ان لوگوں کے والدین اور اولاد ان کے ساتھ ہیں

اللَّهُ لَعَنَ غُفَّوْرًا ۝ وَالَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِنْ بَنَاتِهِمْ ثُمَّ

اللہ نے غفیر کو لعنت کیا ہے اور ان لوگوں کو جو اپنی بیٹیوں کو ظاہر کرتے ہیں

يَعُوْذُونَ بِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۚ مَنْ قَبْلِ أَنْ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ لَكُمْ

وہ لوگ جو ان کے لئے پناہ دیتے ہیں اس کے بدلے میں ایک آزاد کرنا ہے جو اس کے بچپن میں آپ کے لئے

سُورَةُ الْمَجَادِلَةِ مَكِّيَّةٌ وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً وَتُحَرِّكُ بِحُرُوفِ الْكَافِ وَاللَّامِ وَالسِّينِ



تَوَعَّدُونَ بِهِ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿۳﴾ فَمَنْ تَزِيحِدْ فَصِيَامُ  
 تم کو نصیحت ہوئی اور سزا خبر دے گی کہ تم کرتے ہو ، پھر جو کوئی شہادت دے گا اس سے جس  
 شہادت میں مستیعین من قبل ان یتبت ان فمَنْ تَزِيحِدْ وَطَعَامُ  
 دو چیز کے لئے جس سے امر سے کہ جس میں پھر نہیں ، پھر جو کوئی بہانہ کرے تو کھانا دینا جو  
 ریشین ، وشوکیہ ، ذلیت لَوْنُوْا بِاِلٰهِنَا ۚ وَرَسُوْلِهِ وَتَبَتْ حُدُودُ اللّٰهِ  
 جس کے لئے جو کما ، یہ نعم ، اس و سے کہ بعد ، پھر جو حد کے دس کے رسول کے ایچ بن کر کما لکھا  
 وَ لِكُفْرِيْنَ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ﴿۴﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ يَكَاذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ  
 اور منکران کیوئے عذاب جو دردناک ، جو لوگ کہ کھاغت کرتے ہیں اللہ کی اور اس کے رسول کی وہ  
 كُفِرُوْا كَمَا كُفِتَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ وَ قَدْ اَنزَلْنَا اِلَيْكَ بَيِّنَاتٍ ۚ وَ  
 غوار ہونے میں جیسے کفار ہونے وہ لوگ جو کما ہے لکھا ، اور ہم نے انہی میں آیتیں بہت صاف ، اور  
 يَنْكُفِرِيْنَ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ﴿۵﴾ يَوْمَ يَبْعَثُ اللّٰهُ جُجُجًا فَيُفِيْضُهُمْ بِمَا  
 منکران کے واسطے عذاب جو ذلت کا ، جس دن کہ انھیں لکھا اللہ الی صاب کو پھر جنوں کا لکھا

عَمَلِهِمْ اَلَا خَصِمَةٌ لِّلّٰهِ وَرَسُوْلِهِ ۚ وَاللّٰهُ عَسٰى كُنَّ شَيْئًا ۙ شَرِيْهًا ﴿۶﴾

ان کے لئے کما ، اللہ کے وہ سبب جن کے ہیں اور وہ کما لکھا اور اللہ کے سامنے ہے ہر چیز  
 اس صورت کی بنیادی راستہ کے نون کو جب ایک خاص واقعہ ہے کہ حضرت اسی  
 سبب نزول | اس واقعہ نے ایک مرتبہ بنیادی نازل کو یہ کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ کما لکھا ، تو میرے  
 حق میں ایسی ہے جیسے میری ، ان کی پشت یعنی حرام ہے ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے زمانہ کما لکھا  
 میں یہ لکھا ابدی اور وہی حرمت کے لئے ہوتے جاتے تھے ، اسحق متفق ہے بھی زیادہ سخت ہے ، حضرت  
 نازل یہ واقعہ پیش آئے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کا حکم شرعی معلوم کرنے کے لئے  
 حاضر ہوئے ، اس وقت تک اس خاص مسئلے کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی وحی نازل نہ ہوئی  
 تھی ، اس لئے آپ نے فوراً مشورہ کے موافق اس سے فرمایا : مَا اَرَاكَ اِلَّا فَاَنْتَ كَمَا مَنَعْتَ عَلِيَّكَ مِنْ مِّرِّي دَاخِل  
 میں تو تم پہنے خبر پر حرام ہو گئیں ، وہ یہ منکر دوا لکھا کرنے میں کہ میری جو لے سب اس خبر کی خدمت میں  
 غم ہو گئی ، اب برعائے میں ، انھوں نے مجھ سے یہ معاذ لکھا ، میں کہیں بڑی یا میر اور میرے بچوں کا لکھا  
 کیے ہوگا ، اور ایک روایت میں ہے کہ قول نے یہ عرض کیا کہ مَا اَرَاكَ اِلَّا فَاَنْتَ كَمَا مَنَعْتَ عَلِيَّكَ مِنْ مِّرِّي دَاخِل





## مَحَارِفُ وَمَسَائِلُ

[illegible]

حق تعالیٰ نے اس کو یہ عادت بخشی کہ اس کے جواب میں قرآن کی آیات اور احادیث اور ان میں  
سنائی رکھ کر حکم شرعی اور اس کی تکلیف و روک تھام میں غلطی نہیں فرماتا۔ جسے اس کی دنیا رسی کے لئے  
شریعہ کلام میں فرمایا کہ تم اس عادت کی باتیں نہ کرو گے جو پہلے شہر کے مومنین کیسے چلے اور کہہ  
تھے۔ یہ دوسرے مارد و جھگڑا اس سے زیادہ ایک شرارت ہے۔ وہ دوسری تکلیف کو بار بار سن کر  
کہہ کہ آپ کو متوجہ کر رہا ہے، اور بعض روایت میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو  
یہ جواب دیا کہ تم میرے مومنین بھائی کو بھی ایسا نہ کہہ سکتے ہو تو میں پہلے نہ دوں گی۔ یہ ہے یہ کہہ کہ  
یہ تو آپ پر جو چیز کے حکم نامہ ہوئے رہتے ہیں میرے پاس ہے کہ یہ جو کہہ دوں گی کہہ سکتی ہوں۔ (مستدرک  
درالمنہج) سے ذیل و شرح علیٰ ذلک مستشرقین کے نسخہ میں یہ حق تعالیٰ نے آیت مبارکہ میں لکھی۔

حضرت صدیق اکبرؓ فرمائی ہیں کہ جو وہ ذات جس کا سماع تمام آوازوں کو سمجھتا ہے اس پر کہ  
کی آواز سناتا ہے میں اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھا۔ جب غزوہ جنت اقصیٰ  
اپنے شہر کی شکایت بیان کر رہی تھیں، مگر اتنے قریب ہونے کے باوجود ان کی جھڑپیں نہ سن سکی تھی،  
مگر تم بتائی نے میں سب کو سنا اور فرمایا: *قَدْ سَمِعْتُ* (مگر جی۔ میں کہتا)

اَنَّا نَبْغِ الْوَقْرَ مِنْكُمْ جَنَاحًا وَنَسْتَكْفِيهِمْ. کون بڑا، انبار، بکھیرا، سے مشتق ہے جو بوی کو اپنے اور حرام کرنے کی ایک خاص صورت کے لئے بولا جاتا ہے۔ وہ زمانہ اسرار سے پہلے رائج و معروف ہے، وہ صورت یہ ہو کہ شو سر دینی ہوئی کو یہ کہہ لے، نسبت علیٰ کلمہ، یعنی، مان تو کلمہ پر ایسی تمام ہے جیسے میری ماں کی پشت، اس موقع پر پشت کو ذکر شاید بطور کنایہ کے ہے، کہ اصل مراد قریب، تھا ذکر پشت کا کر دیا، و کہا ذکرہ العتشیٰ

اسلام کی شریعت میں ظہار کی تعریف یہ ہے کہ اپنی بیوی کو اپنی عورتِ اہل بیت، ماں بہن اور کچھ شریعی

پھر یہی ہی تھی ہے مگر ظہار کی صورت میں دسم جاہلیت کے مطابق ان کے آپس میں بیوی ہو کر رہنے کی قطعی کوئی صورت نہ تھی۔

آیات مذکورہ کے ذریعہ قرعیت صدمہ سے رسم کی صراح و طرح فرمائی، اول تو خود اس رسم نجد کو نامزد و منہ و شہادہ دیا کہ جس کو بیوی سے صدمہ کی خوشیاد کرنا ہے اس کا طریقہ طلاق ہے اس کو اختیار کرے۔ بعد اس کو اس کام کے لئے ستمیاد نہ کرے کیونکہ یہ ایک نفاذ اور جواز کا حکم ہے کہ بیوی کو صدمہ دیا، قرآن کریم نے فرمایا: **لَمْ يَكُنْ لَهُ خَلْفٌ عَنْهُ** یعنی ان کے پاس بیوی نہ ہو کہ اس کی وجہ سے بیوی نہ ہو۔ اس کو یہی ہے جس کے بطن سے پیدا ہوا ہے، پھر فرمایا: **وَالْطَّهْمُ** یعنی طہم منکر یعنی کفر اور منکر یعنی گناہ بھی ہے۔

دوسری اصل یہ فرمائی کہ اگر کوئی نادر وقت پہنچے کہ حکم دین سے غافل کو می ایسا کر بی بیٹھے تو اس حالت سے حرمت ابدی خریدت اسدم میں نہیں جوتی، یعنی اس کو کھلی جفتی بھی نہیں دیتی کہ ایسا کرنے کے بعد پھر بیوی سے چہرے کی طرح اشتداد و اختلاف کرے۔ یہی بعد اس پر ایک مہربانانہ کفارہ کا حکم ہے کہ اگر یہ بیوی سے جو رجوع ہوا ہے جس سے وہ سابق کی طرح بیوی سے استماع چاہتا ہے تو کفارہ دو کر کے اپنے اور گناہ کی کوئی کرے، بغیر کفارہ کے اسے بیوی صدمہ نہ ہوگی، اگلی آیت میں **وَالَّذِينَ يَدْعُونَ يَدْعُونَ إِلَهُاتِهِمْ كَمَا دَعَوْا آلِهَتَهُمْ** یعنی جو کہتے ہیں کہ میں وہ اپنے قول سے اور

مفسرین میں یہ قول ہے **يَدْعُونَ إِلَهُاتِهِمْ كَمَا دَعَوْا آلِهَتَهُمْ** یعنی جو کہتے ہیں کہ میں وہ اپنے قول سے اور کہنے کے بعد وہ اپنے قول سے **يَدْعُونَ إِلَهُاتِهِمْ كَمَا دَعَوْا آلِهَتَهُمْ** یعنی جو کہتے ہیں کہ میں وہ اپنے قول سے اور کہنے کے بعد وہ اپنے قول سے

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کفارہ دو کر کے رجوع کیا تو بیوی کے ساتھ اشتداد و اختلاف ہونے کی ضمانت ہے اس کے بغیر صدمہ نہیں، خود ظہار میں کفارہ کی ضمانت نہیں، مگر ظہار کرنا ایک گناہ ہے جس کا کفارہ تو یہ و مستغفار ہے جس کی طرف آیت کے آخر میں **وَرَقَّ مَنَ تَعَفُّوْا لَطْفًا** سے اشارہ کر دیا گیا ہے، اس لئے اگر کوئی شخص نہ کر بیٹھے وہ بیوی سے اشتداد نہیں، نہ گناہ ہوتا تو کوئی کفارہ لازم نہیں، ایسا بیوی کی حق تلفی ناجائز ہے، مگر وہ مطالب کرے تو کفارہ دو کر کے اختلاف کرنا پھر طلاق نہ کرنا اور کفارہ واجب ہے، مگر یہ شخص خود نہ کرے تو بیوی حاکم اسلام کی طرف مراجعت کر کے شوہر کو اس پر مجبور کر سکتی ہے، یہ سب مدنی کتب فقہ میں مفصل لکھے گئے ہیں۔

**فَتَعَفُّوْا نِزْرًا** یعنی کفارہ نہ دینا کہ یہ جو کہ ایک نعمت و نسیان ہے اور کسی بیماری یا صنعت کے



أَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ

آئے نہیں۔ بلکہ خدا کو معلوم ہے جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے۔ ان میں سے جو

تَجْوَىٰ شَيْءٍ إِلَّا كَهِورًا يُعْبِثُهُ وَأَلْعَمَ سِرَّهُ الْآكُوسِدَ سِرِّهِمْ وَلَا

منورہ چیز کا چھپا وہ نہیں ہوتا جس میں نہ ہو اور نہ ہی چھپا۔ اور نہ

أَدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا كَوْنُهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا يَوْمَ يَسْفِكُ

اس سے کم اور نہ زیادہ چھپا وہ نہیں ہوتا۔ بلکہ یہ جہاں کہیں ہوں۔ ابھر چھپے گا ان کو

يَسْفِكُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ شَيْءٍ عَيْنِهِ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى

جنگجوں کے کیا فیصلہ کے دن۔ بیشک خدا کو اس کی ہر چیز کا پتہ ہے۔ تو نے نہ دیکھا کہ

الَّذِينَ نَزَّلُوا مِنَ السَّمَاءِ ثُمَّ يَرْجِعُونَ لَهَا يَمْشُونَ عَلَىٰ الْأُتُوقِ وَيَسْبُحُونَ

وہ لوگ جو آسمان سے اتار دیے گئے ہیں اور پھر اس کی طرف لوٹتے ہیں اور زمین پر چلتے ہیں اور

بِالْأَشْيَاءِ وَالْحُرُوفِ ۚ إِنَّ مَقْصِدَ الْمُرْسَلِينَ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ

چند کی اور زیادتی کی اور رسول کی خدمت کی اور جب پھر لوگوں سے ملے تو وہ دعا دی

بِمَا أَمَرُوا بِحَقِّهِ بِهِنَّ اللَّهُ ۚ وَيَقُولُنَّ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّ اللَّهَ

اور دعا نہیں دی کہ انہوں نے۔ اور کہتے ہیں کہ میں کیوں نہیں مذہب کرتا۔ ہم کو اللہ سے

يَسْأَلُونَ جَبَلًا أَجَبَتْهُمْ يَسْأَلُونَ نَبِيًّا يُبَيِّنُ لَهُمْ أَمْرَهُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

پہاڑ سے کہیں کوئی ہے اور کہ دوڑے اور میں سے کہیں کوئی ہے۔ اے نبی

الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَزَّلَ إِلَيْكُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَقُلُوا لَهُ

اور کہ تم لوگوں میں تو مت کہہ کہ خدا کی اور زیادتی کی اور

مَقْصِدَ الْمُرْسَلِينَ ۚ وَتَجَوَّابُ النَّبِيِّ وَالْقُدُّوسِ ۚ وَاللَّهُ الَّذِي

رسول کی خدمت کی اور کہ رسول کے ذریعہ سے کہیں کی اور کہیں سے کہیں

يُخْرِجُكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ شَيْءٍ عَيْنِهِ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى

جو کہیں سے کہیں کوئی ہے اور کہیں سے کہیں کوئی ہے اور کہیں سے کہیں

أَمْوَالِهِمْ بِضَارِهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِرِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ  
 الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾

ایمان والوں کو اور وہ ان کا کچھ نہ بچائے تو ہر ذرہ کے لئے اللہ کے ہاتھ پر ہے کہ

الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي

بجھنا کہیں۔ چنانچہ اللہ نے یہاں دو وجہ کوئی تم کو کہے کہ تم کو کہیں کہ

الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا

یہ تو تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ

يَرْفَعْ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْكُفْرَ وَرَجِبَ

اللہ بلند کرے گا ان کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں تم میں سے اور جو کفر

وَاللَّهُ يَمْ تَعْمَلُونَ خَيْرًا ﴿٥٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ

واللہ کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ

الرَّسُولُ فَقَدْ مَوَّابِينَ يَدْرِي تَجْعَلُكُمْ صَفًّا ذَٰلِكَ خَيْرٌ

رسول کے قریب سے تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ

لَكُمْ وَأَطِيعُوا وَأَن لَّكُمْ تَحْدُ وَأَن لَّكُمْ تَحْدُ وَأَن لَّكُمْ تَحْدُ

خیر اور بہت مستحق اور اگر تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ

أَن لَّكُمْ تَحْدُ وَأَن لَّكُمْ تَحْدُ وَأَن لَّكُمْ تَحْدُ وَأَن لَّكُمْ تَحْدُ

کہ آئے ہیں اگر تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ

اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَآذِنُوا لِلَّهِ وَسُورَةُ

صاف کر دے تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ تم کو کہیں کہ

وَاللَّهُ خَيْرٌ مِّنْكُمْ خَيْرٌ مِّنْكُمْ ﴿٥٣﴾

اللہ تم سے بہتر ہے تم سے بہتر ہے تم سے بہتر ہے

شان نزول اسباب نزول آیات کے چند واقعات ہیں اور یہود و مسلمانوں میں

یعنی یہود جب کسی رسول کو دیکھتے تو اس کے خیالات پریشان کرنے کے لئے ان میں سرگرمی







کے لئے جہاد کوئی ہے اس میں یہ جنگ و ضرورہ داخل ہوں جسے سودہ براء غنکاء نے لڑا جسے ایمان والوں کو خطاب ہو جس سے منافقین کے ساتھ مشابہت کرنے سے ان کی بھی منافقت کی گنجی ہے اور منافقین سر بھی مستاناً منظور ہو کہ تم تو قرعہ ایمان کے ہو تو منافقت سے ایمان پر عمل کرو میں ارشاد ہے کہ (وایک واجب تم کسی ضرورت سے، سرگوشی کرو تو تمہارے اور نہ دینی اور نہ دنی کے منافقوں کی سرگوشیاں مت کرو و تفسیر ان کے خلاف کی ابھی گزری ہے اور منہ رسائی اور پھیس گکاری کی توں کی سرگوشیاں کرو و جمعہ دار کہ مقدم ہے اس سے مراد وہ فقہ ہے جو در و مردوں تک پہنچے اور قلعہ و قلعہ و حصہ رسول یعنی رسول کی نافرمانی کا مقدمہ ہے) اور اللہ سے ڈرو جس کے پاس تم سب جمع کئے جاؤ گے ایسی سرگوشی محض شیطان کی طرف ہے (یعنی اس کے بھگانے سے ہے) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہائے (جیسا واقعہ آؤں میں بیان ہوا) اور آگے ان مسئلوں کی تسبیح کہ بخیرہ ہو اکوئیں، کیونکہ وہ (شیطان) بدول خدا کے بارہ کے ان (حصہ داروں کو) پھر نہیں پہنچ سکتا مطلب یہ کہ اگر باعتراف وہ شیطان کے بھگانے سے تمہارے فساد میں کوئی تدبیر کرے پس تب بھی وہ ضرر بغیر مشیت الہیہ کے تم کو نہیں پہنچ سکتا پھر کہیں فکر میں پڑتے ہو اور مسلمانوں کو (بہادر میں) اندر ہی پر قوی کرنا چاہئے (آجہ و قلعہ پھر کے متعلق حکم سے) یعنی مجلس میں کہہ لوگ بعد میں کہیں تو ان کے لئے جہاد کوئی حکم ہے کہ اسے ایمان والوں اور جب تم سے کہ جو دے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمیں یا اولی الامر) واجب الطاعت و لوگوں میں سے کوئی ہے کہ مجلس میں جگہ کھول دو جس میں آنے والے کو بھی جگہ مل جوتے (وتم جگہ کھول دو) کرو (اور آئے والے کو جگہ دے دیا کرو) اللہ تعالیٰ تم کو رحمت میں بھی جگہ دے گا اور جب کسی ضرورت سے یہ کہا جائے کہ (مجلس سے) اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کر دو جو کہ وہ انہوں نے کئے تھے، جس غرض سے کہا جاوے کہ آئے واحد کے لئے جگہ کھول جائے و جو اس وجہ سے کہ جائے کہ صدر مجلس کو اس وقت بھی مصلحت، مشورہ، نہ کسی ضرورت اگر مہیا عبارت وغیرہ ہے تنہا فی کی ضرورت ہو جو غیر تنہائی کے محض حاصل نہ ہو جس یا کامل نہ ہو جس، پس صدر مجلس کے کھڑے ہونے کے حکم سے اٹھ جائے، اور یہ حکم غیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی عام ہے، اکذا فی امر و اح، پس وہ جب مجلس کو ضرورت کے وقت اس کی اجازت ہے کہ کسی شخص کو اٹھ جانے کے لئے کہہ دے، البتہ آنے والے کو چاہئے کہ کسی کو اٹھ کر اس کی جگہ چھو جائے، جیسے کہ حدیث میں ہے، (وہاں شیطان ہنرمیں تھکے وہ چھو کہ صدر مجلس کے کہنے سے اٹھ جائے) اللہ تعالیٰ (اس حکم کی اطاعت سے) تم میں ایمان والوں کے اور ایمان والوں میں انہی لوگوں کے (اور زیادہ) جن کو علم (دین) عطا ہوا ہے (وآخر دی درجے جہاد کرنے کا) یعنی اس حکم کو بجالانے والوں کی میں نہیں ہیں ایک کفار و کسی مصلحت و نیوہ سے، ان میں جیسے منافقین وہ تو اللہ بے شک کی بنا پر اس وعدہ سے خارج ہیں

دوسرے بل یوں جو حسب علم مذہبوں کے لئے مصلحت رفیعہ و رحمت ہے، ایسا ہے وہ یوں ہیں جو ان کے  
 ایک ہوں، چونکہ ہر علم و معرفت کے علم کا منشاء و زبودۃ الثبوت و زبودۃ موصوفہ سے ہر علم کے کو  
 بڑھتا ہے ان کے لئے مہر رفیع و رحمت میں اندر متعلق کو تھمت سے سب علم کی پوری خبر ہے کہ  
 کسی کو علم ایمان کے ساتھ ہے اور کسی کو غیر ایمان کے، پھر میں میں کسی کے علم میں کم نہ ہو اور کسی کے  
 علم میں زیادہ نہ ہو ہے، اس سے ہر ایک کی جز و افراد میں تہمت کو تھمت سے تھمت سے تھمت سے تھمت سے تھمت سے  
 جو تھمتوں و زبودہ سے ہوتا ہے ان سے اس کا وہ تھمت ہوں، باقی تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 کاروانہ کی گرد و پانی اور سرگوشی سے پہلے کہ تھمت سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 منصوبہ نہیں، اور زیادت میں تھمت سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 لیکن تھمت سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 ایک ہونے کا پتہ ذرا ہے کہ تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 اعتبار ہے، اور تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 ہوتا ہے کہ تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 میں میں آپ کی شان کی بندی ہے، اور تھمتوں کی سرگوشی سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 اور تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 ان خیر کے کرنا ان کو اندر متعلق تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 دینے کا تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 اس نے تم کو حالت کر دیا ہے، اس سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 صورت سستی تھی، آج سے واقعہ تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 زمین تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 اس کو مشورہ کر کے مود و فوار میں تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 جو تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 نے اس کو مشورہ فرمایا، اور تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 کا کہنا کر دیا، تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے  
 سستی تھی کافی ہے، اور تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے تھمتوں سے

## معارف و مسائل

آیات مذکورہ اگرچہ خاص وقت کی بنا پر نازل ہوئی ہیں مگر ان کو اگر اہل شراب و نرول میں آج تک ہے لیکن یہ لوہر ہے کہ سبب نزول کچھ بھی ہو ہدایت قرآنی عطا ہوتی ہیں۔ ان میں حد نہ دیکھاوت اور معاشرت معاشرت کے متعلق تمام احکام ملتے ہیں۔ آیات میں بھی باہمی سرگوشی اور مشورے کے متعلق ہدایتی ہیں ہدایات ہیں۔

غیر مشورہ کے غیر مشورہ خصوصاً ذرورہ دستور میں ہوتا ہے۔ جن پر یہ اطمینان کیا جاتا ہے کہ متعلق ایک ہی ہے۔ اس بار کو کسی پر صاحب ذکر کریں گے۔ اس لئے ایسے مواقع پر ایسے منصوبے بھی بناتے ہوتے ہیں میں کسی پر غم کرنا ہے۔ کسی کو خوش کرنا ہے۔ کسی کی امرک پر قبضہ کر لینا ہے۔ وغیرہ کتب۔ حق تعالیٰ نے ان آیات میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ہم ساری کائنات پر مادی ہے ہم کیس کیس کیس چاہے کہ مشورہ کرنا اللہ تعالیٰ اپنے علم و وسیع و بصیر کے اعتبار سے تمنا ہے پاس موجود ہوتا ہے۔ اور تمہاری ہر ذات کو دیکھتا سنتا اور جانتا ہے۔ اگر اس میں کوئی گناہ کرو گے تو مزارعے نہ ہو گے۔ اس میں ہند تو یہ ہے کہ تم کتنے ہی کمزور یا زیادہ آدمی مشورہ اور سرگوشی میں شریک ہو حق تعالیٰ ان میں موجود ہوتا ہے۔ اعمال کے خوب و بد و بد و بد دیکھتے ہیں۔ اور یہ سبب۔ یعنی اگر تم میں آدمی مشورہ کر رہے ہو تو سمجھو کہ چوتھا اللہ تعالیٰ وہاں موجود ہے۔ اور باقی آدمی مشورہ کر رہے ہو تو سمجھو کہ چوتھا حق تعالیٰ موجود ہے زمین اور آسمان کے خدا کی تائید میں شریک اس صفت اشارہ ہو کہ جماعت کے لئے اللہ کے نزدیک طاعتی عہد پسند ہو رہا ہے۔

سرگوشی اور مشورے | اَللّٰهُ تَعَالٰی اَلَّذِیْ یَنْتَظِرُ اَعْقَابَ الْمُنٰظِرِیْنَ | واقعہ شاہ نزول میں بتلایا گیا ہے کہ متعلق ایک ہدایت۔ اس لئے میں یہود سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معاہدہ صلح ہو گیا تھا اس وقت وہ مکمل کر تو مسلمانوں کے خلاف کوئی کام نہ کر سکے تھے۔ مگر مسلمان اور مسلمانوں سے دل میں پہلا ہوا بعض نکالنے کا ایک طریقہ اختیار کیا تھا کہ جب صحابہ کرام میں سے کسی کو اپنے قریب آتے دیکھتے تو باہم سرگوشی اور غیر مشورہ کی شکل بن جیتے۔ اور آئے دیکھتے تو ان کی طرف کچھ اشارے کرتے جس سے ان کو یہ خیال پیدا ہوتا کہ جماعت ضرورت کوئی سازش کر رہے ہیں اور اس سے پریشانی اور بے چہرہ ہوتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہی سرگوشی سے منع فرمایا۔ ﴿مَنْ کَانَ مِنْکُمْ عِزًّا فَلْيَسْلُکْ مِنْکُمْ اِلٰی سُلٰطٰتِہُمْ﴾ اس میں ممانعت سے یہ حکم مسلمانوں کے لئے بھی رکھا گیا کہ وہ بھی آپس میں کوئی سرگوشی اور مشورہ اس طرح نہ کریں جس سے دوسرے کسی مسلمان کو ایذا پہنچے۔

بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: اِنَّكُمْ قُلْتُمْ قَوْلًا بَشَرًا رَّجُلًا ۚ وَذُو الْقُرْبَىٰ الْحَقِّ يُخَيِّلُهَا اِيَّاكُمْ مِّنْ  
قَوْلٍ ذُو بَيِّنَةٍ يَخْتَصُّهَا اَيْمُنُ جِسْمٍ جَدِّهِمْ اَمِيٌّ جِنُّهُمُ وَذُو قُرْبَىٰ كَوْنِي مَسْرُوعِي اَوْ اَنْفِي  
اَيْمُنُ كَيْفَاكَ اَوْ بَشَرًا ۚ دوسرے کوئی خطہ نہیں کہو کہ اس سے اس کی بھینٹنی ہوگی ریخت اور انصافیت  
کا احساس ہوگا اور تمہیں کہ جسے شہادت پیدا ہو جائے گی کہ شاید یہ دونوں کوئی بات نہ ہے خلاف کردہ  
میں جو ائمہ سے چھپاتے ہیں (ابن عمری)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ۖ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا قَوْلَ الرَّسُولِ  
ۚ تَحْبِبُوا اِيَّاكَ اَوْ ذُو الْقُرْبَىٰ ۚ سب بقاءیت میں کہہ کرنا کہ ہاں کہ مرگوشی پر تہنسی کی گئی تھی اس  
آیت میں مسندوں کو ہدایت ہے کہ ان مرگوشیوں اور مشورہوں میں سے کادھیان کیسے کہ اللہ تعالیٰ  
کو ہمارے سب حالات اور غفلتوں کا علم ہے اور ہم سب غفلت کے ساتھ ان کو سختی کریں گے ان کے مشورہ  
اور مرگوشی میں کوئی بات فی نفسہ نہ کی و دوسروں پر غصہ کرنے کی یا اس سے نہ بپ مشورہ کو کم کی نہ ہو کہ سب  
بھی آپس میں مشورہ کر دینیک کاموں کے لئے کر دے۔

کہہ کی مشورہ پر بھی غری اور سب بقاءیات کے ضمن میں یہ دونوں درمیان غفلت کی ایک مشورہ کی گئی تھی  
شرط نہ نعمت کی بدست کی گئی ہے کہ وہ جب تمام حالت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ بدست میں نہ نہ ہو  
قریب سے اللہ تعالیٰ تعالیٰ کے آتش میں جھینٹ کر لیتے تھے اس سے معنی موت کے میں اور غفلتوں میں آیا  
فرق نہ ہونے کے سبب مسندوں کو اس طرف اللہ تعالیٰ سے ہوتا تھا ایک دوسرا یہی ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے  
بھی اس پر بھی قہر کیا اب انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ سے  
جواب دیا اِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ اِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ اِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ اِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ اِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ اِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ سے پتہ نہ کر لیا کہ ہے۔ وہ کہہ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ انہی ملام کو  
پسند نہیں فرماتے۔ آپ کو اتنی دوری سے پہنچا اور غری نہیں کرنا پڑتا۔ حدیث نے حوالہ کیا کہ  
یا رسول اللہ کیا آپ نے نہیں لکھا ان لوگوں نے آپ کو کیا کہ ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ہوں میں بھی یہ اور  
اس کا اعتدال بدل بھی لے یا تمہیں نے جواب میں کہہ دیا اِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ یعنی ہر حالت میں ہوں اور یہ ہے کہ  
و عام قہر ہوگی نہیں میری وہ رنجوں ہوگی۔ اس لئے ان کی مشورہ کہ بدل ہو گیا وہ بخیر ہی ازمنہری  
بجس آپ جس۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ۖ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا قَوْلَ الرَّسُولِ  
یہ کم ہم جس کو کہ ہے جہاں مسندوں کا اتنا تہجہ ہو کہ جب مجلس میں کہہ لوگ بعد میں یہ رہا تو مسند نہ کیسے  
جگہ دینے کی کو بھٹس کر دیں اور مسند کو جھینٹیں۔ یہ کہہ کر نے یہ اللہ تعالیٰ نے وہاں فرمایا ہے کہ ان کیسے  
اللہ تعالیٰ وسعت پیدا فرمادیں گے یہ وسعت آخرت میں تو اللہ تعالیٰ سے کہہ دینے نہیں کہ نہ ہوئی وسعت  
میں بھی یہ وسعت حاصل ہو۔

اس آیت میں دو مراحم داب جس کے متعلق یہ ہے۔ (۱) افسوس (۲) افسوس

جب آدم جیسے کسی نے کبہ جانے کو جس سے اٹھ جاؤ تو اسے لٹو چانا چاہئے۔ اس آیت میں لفظ افسوس بجا ہے۔  
بہت سی خبریں ہیں جو اس کا ذکر نہیں کر سکتے وہاں کہیں ہیں، مگر نہایت ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ کئی دے والے  
شخص کو اپنے لئے بگڑنے کے واسطے کسی کو اس کی جگہ سے اٹھانے کی ضرورت نہیں۔

یہیں اور مسند احمد میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا لا یقنعن الشریک الشریک من شعلہ فیہ و لیکن لفتلحوا و تو شعلہ و لیکن  
کوئی شخص کسی دوسٹر شخص کو اس کی جگہ سے اٹھ کر اس کی جگہ نہ بیٹھے، بلکہ جس میں مشاکی پیدا کر کے  
کئے والے کو جگہ دیدیا کروا دیا کیڑا

اس سے معلوم ہوا کہ کسی کو اس کی جگہ سے اٹھ جانے کے لئے کہنا اسے دے شخص کے لئے تو جائز نہیں  
اس لئے ظاہر یہ ہے کہ اس کو کہنے نہ پھر جس جس کا اٹھ کر دے والے فرما رہے ہیں۔ تو مطالب  
آیت کا یہ ہوا کہ اگر میری جگہ سے اٹھ کر دے شخص کو اس کی جگہ سے اٹھ جائے کیلئے کہیں تو  
ادب مجلس یہ ہے کہ کوئی اسے مزاحمت نہ کرے اپنی جگہ سے اٹھ جائے، کیونکہ بعض اوقات تو صاحب  
مجلس کسی ضرورت سے غلط اختیار کرنا چاہتا ہے، یا کچھ غلط لوگوں سے کوئی راز کی بات کرنا چاہتا  
ہے یا بچہ دینے والے حضرات کے لئے اس کے سوا کوئی انتظام نہیں یا کچھ بعض بے تکلف لوگوں کو  
مجلس سے اٹھانے جن کے متعلق مہم ہو کہ ان کو کوئی نقصان جس سے اٹھنے میں نہیں ہوگا یہ دوسرے  
وقت میں امتحان کر چکیں گے۔

ابنہ صاحب جس پر متعلق جس کے لئے یہ رزم ہے کہ طریقہ ایسا اختیار کریں کہ اٹھنے والا اپنی  
نقصت محسوس نہ کرے، اس کو ایذا نہ پہنچے۔

اور جس واقعہ میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صفہ مسجد میں تشریف رکھتے  
تھے یہ جگہ حاضرین سے بڑی چوکی تھی، بعد میں بعض کچھ بڑے بڑے جو مشرک رہے جو نے سب کو ہی احترام  
زیادہ تھے وہ سوچے، اور جگہ نہ ہونے کے سبب کھڑے رہے، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے پہلے تو عام حکم دیا کہ ڈاکھس کر مجلس میں کٹ دیں پھر اگر وہاں کو جگہ دیدے، اور بعض حضرات  
صحابہ کو اٹھانے کے لئے بھی فرمایا، جن کو مجلس سے اٹھنا پڑا، میں یہ بھی احتیاط ہے کہ وہ ہر وقت کے  
حاضر باش لوگ ہوں جن کے اس وقت کی مجلس سے اٹھ جانے میں کوئی برا نقصان نہیں تھا، اور  
بھی ممکن ہو کہ آپ نے جب مجلس میں دعوت کرنے اور صحت کر بیٹھنے کا حکم دیا تو کچھ لوگوں نے اس  
پر عمل نہیں کیا، ان کو کوئی وجہ مجلس سے اٹھ جانے کا نہ دیا ہو۔

بہر حال اس آیت دراصل حدیث واردہ سے تو اب مجلس کے متعلق ایک تو یہ بات معلوم ہوئی





قرآن پر ہے بعد میں نہ کرے اس سے کہ سنو سنو گوئی وہ آیت میں غفرم صلوٰۃ کی یاد دہانی کثیر  
 یا حکم اگر یہ صلوٰۃ ہو جائے اگر جس مصیبت کے لئے یہ یاد دہانی تھا وہ اس طرح سب سے پہلی کڑی صلوٰۃ تو  
 اپنی دلچسپی کے تحت سے ایسی نہیں ہو کر گرنے سے پہلے اور مطلقاً ہی لئے کہ یہ مسلمانوں کے دل کے  
 خلوت ہم نے ایسا کیا تو ہم پہچان لے کر ہیں گئے اور لفظ نکلیں چاہے گئے۔ واللہ اعلم

أَلَيْسَ إِلَىٰ لِلَّذِينَ تُوَلُّوْا أَقْدَمَ غَضِبَ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ وَمَنْكُمْ

کیا تو نے نہ دیکھا کہ اگر کوئی راستہ ہے جس کو تم نے برگزینا ہے تو خداوند تعالیٰ اس پر  
 وَلَا يَنْهٰهُمْ وَيَحْضِرُونَ عَنِ الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۚ أَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ

وہاں میں ہیں اور ہمیں کھینچ کر جہنم پہنچا رہا ہے اور یہ کہ وہ جانتے ہیں کہ ان کے لئے

عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتٌ أَنْ يَسْأَلُوْا رَسُولَهُ أَنْ يَأْتِيَهُمْ

سنت مذاب جنک وہ پڑے گا یہی جو وہ کہتے ہیں۔ بلکہ جانتے ہیں کہ ان کے لئے

جَنَّةٌ قَدْ وُضِعَ لَهَا سَبِيلٌ ۚ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ

دھال یہ کہ ان کے لئے راستہ ہے اور ان کو زکرت کا مذہب ہے ایمان نہیں ہے

عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

ان کو ان کے مال اور نہ ان کی اولاد ان کے لئے ہے بلکہ وہ جانتے ہیں اور ان

الَّذِينَ هُمْ فِيْهَا خَالِدُونَ ۚ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيعًا فَيَحْضِرُونَ لَهُ

کے وہ اسی میں پڑے رہیں گے۔ ہر وہ جس کو ان کے لئے ہے سب کو پھر نہیں کھینچ کر لے کر

كَمَا يَحْفَرُونَ ۚ لَكُمْ وَيَعْبُدُونَ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ

جیسے جیسے کھداتے ہیں تمہارے لئے اور ان کے لئے کہ وہ پھر بھی نہ رہیں اس کا وہی ہیں اصل

الَّذِينَ يُوْنُ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتٌ أَنْ يَسْأَلُوْا رَسُولَهُ أَنْ يَأْتِيَهُمْ

جن کے لئے کہ ان کے لئے ہے اور ان کے لئے کہ وہ پھر بھی نہ رہیں اس کا وہی ہیں اصل

أُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ۚ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْغَافِرُونَ ۚ

وہ تو ہیں حِزبِ الشیطان کا۔ سنو اگر وہی حِزبِ الشیطان کا وہی ہے جن کے لئے

وہ تو ہیں حِزبِ الشیطان کا۔ سنو اگر وہی حِزبِ الشیطان کا وہی ہے جن کے لئے

وہ تو ہیں حِزبِ الشیطان کا۔ سنو اگر وہی حِزبِ الشیطان کا وہی ہے جن کے لئے

وہ تو ہیں حِزبِ الشیطان کا۔ سنو اگر وہی حِزبِ الشیطان کا وہی ہے جن کے لئے









یا معا جہت بقرہ ضرورت اچھل چکا ہے اول میں دیکھیں کسی ذوق و تہجد کی اس وقت ہوگی جبکہ خلق و  
خبر کے جو اشیاء خود اس کے اندر موجود ہوں گے، اسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعاؤں میں فرمایا  
مُرِنے سے اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِقَاءِیَ حَرْجًا، یعنی یا خدا مجھ پر کسی ذبح و آوی کی حالت نہ بنائے، دیکھو،  
میرا جو مشورہ نفس انسان اپنے عین کی محبت پر مبنی ہے اس نے فساق و فجار کا اسیان قبول  
کرنا جو ذلیلان کی محبت کا ہے۔ خدا بہت ہی خدا صیر و مصلح ہے اس سے کبھی ہندو، کبھی (قریبی)  
وَأَیُّکَ هَلُمَّ مِنْ ذِیْکَ، یہاں روح کی تفسیر جن حضرات نے قرآن کی ہے یہ خوب نصیب شد  
مومن کہتا ہے اور وہی مس کے حق صراحت کا اور قلب کے سکون و اطمینان کا ذریعہ بنتا ہے، اور یہ  
سکون و اطمینان ہی بڑی قوت ہے، اور بعض حضرات نے روح کی تفسیر قرآن اور دینی فکریات  
سے کی ہے وہی مومن کی صلہ طاعت و قوت ہے، (قرطبی) واللہ بکرمہ و تعالیٰ اعلم

## تَعَدَّتْ

سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ بِمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَدَّتْ  
مَعْنَى الْكَافِي لِمَنْ يَتْلُوهَا يَتْلُوهُ  
وَيَتْلُوهُ الْحَمْدُ وَبَيِّنَتْ لَهُ بِإِشْنَاءِ اللَّهِ تَعَالَى  
تَفْسِيرَهُ مَوْسُوْعَةُ الْعُسْتَرَا

# سُورَةُ الْحَشْرِ

سورۃ الحشر مکیہ ہے۔ ۲۲ آیات پر مشتمل ہے۔ سورۃ الحشر کا مطلب ہے ہجرت۔

سورۃ الحشر میں نماز، روزہ، زکوٰۃ اور صدقہ کی باتیں ہیں اور میں، رسول،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحشر کے نام سے شروع ہوتا ہے اور اس میں رحمت، رحم دلائی ہے۔

سَبَّحْتَ رَبَّنَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكُوَلِّئْنَا

سبحا کرتے ہیں ہمارے رب کو آسمانوں میں اور زمین میں اور ہم کو

الْحَيِّمُ ۝ اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

الْحَيِّمُ ۝ اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

مَنْ دِيَارِهِمْ ۝ اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

مَنْ دِيَارِهِمْ ۝ اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اَلَّذِي تَخْرِجُ الْمَرِّثِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

وَقَدْ تَلَوْنَاهُ بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ

وَلَوْلَا اَنْ كَتَبَ اللّٰهُ عَلَیْهِمُ الْعِقَابَ لَفَسَدَتُمْ فِی الدُّنْیَا وَآٰلِهِمْ فِی

اور اگر نہ ہوئی ہوت کہ بھی یا تھا اللہ سے کہ برحق وہی ہوتا تو ان کو خدا کیلئے دنیا میں اور آخرت

الْآٰخِرَةِ عَذَابُ الذَّٰرِۃِۚ ذٰلِكَ بِمَا كَفَرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُۥ وَ

میں ان کے لئے ہے عذاب کہ وہ نوحہ ہوتے اللہ سے اور اس کے رسول سے اور

مَنْ یُّشَاقِقِ اللّٰهَ وَرَاسِلَهٗ فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِیْدُ الْعِقَابِۚ مَا قَطَعْتُمْ مِیْمَۃً

جو کوئی قطع نہ کرے تو ان کا عذاب سخت ہے جو قطع نہ کرے

لَیْسَۤیۡہٗ اَوْ کَرَّ کُتُوْبُہَاۤ اَوْ مَنَعَتْہٗ اَصْوَابُۙ فَاِنَّ اللّٰهَ وَرَاسِلَہٗ لَفٰی قٰیۡمٰتِیۡنَۚ

و نہایت بازو نہ کرے اور نہ اس کے عذاب سے اور نہ اس کے رسول سے اور نہ اس کے

ربط سورت اور | پس سو ستم میں ہونے کی دوسری ہولناکیوں نے نسبتاً بگڑ گئی تھی اس کی بناء پر کہ

## شان نزول

ہے تو یہ سورت ہے یہاں پہنچا کہ تھا اور ان یہودیوں کے مختلف قبائل میں ایک قبیلہ بنو نضیر کہ تھا

بھی یہاں مسیح میں وطن تھا اور یہ لوگ بنو نضیر سے دشمنی پر رہتے تھے ایک دفعہ بنو نضیر نے قلعہ میں آگیا

کہ وہاں اُمت غمری کے تھے دو قتل ہو گئے تھے جس کا ظن یہ سب کو حق کرنا کہ تھا آپ نے اپنے

مسلمانوں سے ان کے لئے چندہ حاصل کیا پھر یہاں وہ لوگوں کو یہودیوں کے ساتھ نہ

خوب کی رسم میں ان کو بھی شریک کر دیا۔ اس کام کے لئے مختلف قسمی شدہ عیدہ کو تسلیم فرمایا

کہ اس قشریت نے تھے، انھوں نے یہ سب سب کی کہ آپ کو قتل کر دینے کا موقع ملا یہاں یہ آگیا۔ اس نے

آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک جگہ جھڑپا دیا اور کہا ہم غمریہ کی رسم میں آپ کو قتل کرنے کا

اور خیر مشورہ کر کے یہ طے کیا کہ میں دینا اس کے نیچے آپ شریف فرمایاں کوئی شخص آپ پر جرح نہ کرے

پھر یہی پتہ آپ کے اور پر چھوڑ دیا کہ آپ کو محکم تمام ہو جائے آپ کو فائدہ دینے والی کی یہ سب

معلوم ہوئی آپ وہاں سے اٹھ کر واپس تشریف لائے اور ان سے کہا پھر یہی کہ تم نے غمریہ کی کیسے منع









مکہ معظمہ پہنچا اور یہاں کے کھنڈر قریش جو غزوہ بدر کی شکست کا درد اپنے گہنے کی جھٹ سے منور و فاعلہ بن گئے تھے اور اس میں بہت شرمشکست کہ گروہ میں چھپے تھے ان سے حوالت کہ دادا دادا دونوں پہ چڑھ کر سلی حد علیہ وسلم اور مسلمانوں کے خلاف جنگ کرنے کو ایک صحابہؓ نے قرار دیا جس کی تعمیل اس طرح کی گئی کہ کعب بن اشرف اپنے چھٹیس برادران کے ساتھ درمیان مکہ معظمہ و بنی نضیر اپنے چارتر قبیلوں کے ساتھ حرم بیت اللہ میں داخل ہوئے اور بیت اللہ کا پیر و پاکرہ کر یہ معاہدہ کیا کہ ہم ایک دوسرے کا ساتھ دے رہ گئے اور مسلمانوں کے خلاف جنگ کریں گے۔

کعب بن اشرف اس معاہدہ کے بعد مدینہ طیبہ پہنچے تو قریش میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سارا واقعہ اور معاہدہ کی تفصیل بتا دی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب بن اشرف کے قتل کا حکم جاری فرما دیا چنانچہ محمد بن مسلم سمجھتی تات اس کو قتل کر دیا۔

اس کے بعد بنو نضیر کی شخصیت خیا نہیں رہا نہ بنی نضیر کی شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوئی رہی۔ بن میں ایک وہ واقعہ ہے جو اور خداوندوں کے عنوان سے لکھا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی سازش کی اور سر فروری ہو پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سچا دیکھ کر اس معاملہ پر معصع نہ ہوتے تو یہ لوگ اپنی سازش قتل پر کھایا جب تے کیوں کہ یہ سمجھنے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انھوں نے بھلائے تھا انھیں کچھت پر یہ کہ ایک بڑا بھلا کی پتا آپ کے ساتھ ایک چادر دینے کا منصوبہ تھا یہ جس کو آپ کے خداوندوں نے اس منصوبہ کو عملی صورت دینے اور خدا اس کا نام لے کر ہذا قتل تھا، حق تعالیٰ جل شانہ نے آپ کی حفاظت فرمائی اور یہ منصوبہ فیل ہو گیا۔

ایک خبر ہے کہ بھی شیب حد مدینہ کہ بعد کے واقعہ میں حد بن بنو نضیر ہن و حد بنو کہ مدینہ سے اٹھ گئے، خراہ میں سے حد و درمیان سمجھ کر محفوظ رہا۔ مومن رہے۔ نہ مدینہ میں ایک کہی خراہ جو تمل تے دوسرے ان کے چادر میں حد بنو مدینہ گئے۔

مزید کہتہ طبری کہ واقعہ میں بنو نضیر کے واقعہ میں خود کو آیا چاکہ و بنی نضیر کے ہاتھ سے وہ قتل ہو گئے تے ان کا خراہ پہنچ کر تے کی کوشش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کر جو کہ اس غوغا کے صحنہ میں بنو نضیر کا چند واس کرنے کے لئے آپ ان کی ہستی میں شرافت نے گئے تے۔

اس کا واقعہ بن کشر نے یہ بیان کیا ہے کہ مسلمانوں کے خلاف کھار کی حد بنی نضیر اور ملکہ کی داستان قریش میں ہن۔ ان میں سے ایک وہ خداوند بنو نضیر کا مسند میں عرفہ و مشورہ ہے کہ جملہ ان کے سفار تے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی ہستی میں تعین مسند کے لئے صفہ ہکر مد کی یک چارٹ بھیجے کر تہا کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر مسند ہکر مد کی کے ساتھ تے۔ بعد میں حقیقت یہ کہی کہ ان لوگوں نے یہ شخص مسند کی مٹی ان سب کو گھیر کر قتل کرنے کا منصوبہ بنایا تھا اور وہ اس

[illegible]

مسلمانوں کے معاہدات، جنگوں کے سیاسی لوگوں کے معاہدات تو ہوتے ہیں کہ جیسے ہی خلافت کوئی اور اٹھ کھڑی کہیں تو شرط کرنی پڑتی ہے، یہاں تو یہ کچھ بات یا قلم سے لکھنا تھا دین و مذہب اور خدا تعالیٰ کے حکم کی حیثیت لکھنا تھا، اور اس کی پابندی لازمی تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس غلطی کا علم ہوا تو آپ نے اصول شرعیہ کے مطابق ان دووں مقتولوں کی دیوتا، روضہ یا اوگر نے کہا فی سبیل فرمایا اور اس کے لئے مسلمانوں سے چند گنا سبسیدیاں بنوا کر لیں یہاں چندہ کے مسئلے میں یہ ہوا (اس کی بنا) جو اخیر کو بدل دین کے لئے وقت آج کے بڑے نگران اور بڑی حکومتیں جو انسانی حقوق کے تحفظ پر لڑ رہے ہیں اور یہ ان کی رہا داری بڑے پیچھے دیتے ہیں اور اس کے لئے اس سے قتل کرتے ہیں اور دنیا میں موجود ان سیاست کے بڑے آدمی ان حقوق انسانی کے چودھری ملاتے ہیں اور اس واقعہ پر نظر آج اس کے فیصلہ کی مسلسل سازشیں، مین نیٹس، جنس، پول کے منصوبے ہو آپ کے سامنے آتے ہیں مگر ان کے کسی چکران اور کسی مردہ ملک کے سامنے آئے ہوئے قواؤں پر ہاتھ کھڑا کر سوتے کہ ان لوگوں کے ساتھ کیا معاملہ کرنا، ان کے تو زندہ لوگوں پر بیڑوں پھڑک کر میدان صاف کرنا یا کسی بڑے اقتدار و حکومت کا کسی نتائج نہیں، کچھ غلط سے تفریح ہو جاتے ہیں اور یہ سب کچھ کڑا لے لے ہیں، شاہان غینہ و غضب کے کرشمے کھرا اس سے آگے ہی ہوتے ہیں۔

مگر یہ حکومت خدائی اور اس کے رسول کی ہے جب خیانتیں اور قداریاں اٹھتا ہو پھر پچھتائیں تو اس وقت بھی ان کے قتل عام کا ارادہ نہیں فرماؤ گا۔ ان کے مال و اسباب بھیجیں لیئے گا کوئی قصور نہیں تھا، بلکہ وہ اپنا سب سامان لے کر صرف شہر خالی کر دینے کا فیصلہ کیا (۲)۔ اور اس کے لئے بھی پس روئی جہلت دی کہ آسانی سے اپنا سامان ساتھ لے کر اعلیٰ سے کسی دوسرے مقام پر منتقل ہو گیا۔ جب اس کی بھی خلافت داری کی توقعی اقدام کہ نہایت پیش آئی۔ (۳) اس لئے کچھ درخت تو جو کائے تھے، کچھ کھائے گئے کھانے پر اثر پڑے، مگر قطع کوڑھگ کیا دیئے سکایا، ان کے قتل عام کا حکم اس وقت بھی نہیں دیا گیا۔

(۴) پھر جب بیچور جو کران غولوں نے شہر غنی کر دیا منفقہ کر لیا تو اس فوجی قدام کے باوجود ان کو یہ اختیار دیا گیا کہ ایک اونٹ پر جس قدر سارے ان ایک آدمی لے ج سکتا ہے لے جائے، اسی کا



ہیں جب آپؐ میں گفتگو ہوئی تو میں حضرات نے مجھ پر سخت کھائے یا بعد سے آئے کہ کو یہ فکر ہوئی کہ شاید ہم گنہگار ہو گئے کہ جو میں مسلمانوں کو ملنے و ملا تھا میں کو نقصان پہونچایا، اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی جس نے دونوں فریق کے عمل کو جانور و درست فرمایا، اور دونوں کو باؤں حد میں داخل کر کے حکم الہی کی تعمیل قرار دیا۔

یوں شدہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت میں نہ دشمنوں کے کوٹھے جہڑنے یا ان کو باقی چھوڑنے کے دونوں کو حکم و حقیقت نہ ہی کیا، خشک عملوں کو باؤں اللہ قرار دیا ہے، حالانکہ قرآن کی کسی آیت میں دونوں حکم نہ ہی مسکریں دیکھئے، کیا میں سے کوئی بھی حکم مذکور نہیں ہے، ہر قویہ کہ دونوں حضرات نے جو عمل کیا، وہ اپنے جہاد سے کیا، زیادہ سے زیادہ یہ جو سخن ہے کہ انھوں نے آنحضرتؐ سے شہید علیہ وسلم سے اجازت لی جو عمر فارقؓ نے اس جہاد کو جو کہ ایک حدیث تھی، ان اللہ قرار دیا، کہ واضح کر دیا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو حق تعالیٰ کی طرف سے تشریع احکام کا اختیار دیا گیا ہے، و ہر حکم آپؐ پر ہی قرار دیا، یہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے حکم ہیں، واضح ہو کہ اس کی تعمیل شرفی آیات کی تعمیل کی طرت فرض ہے۔

اجتہاد و اختلاف کی دونوں چیزیں اور صراحت میں آیت سے یہ معلوم ہوا کہ جو لوگ اجتہاد و شرعی کی جس کسی کو گناہ نہیں کہہ سکتے، صریحیت کہتے ہیں اگر ان کا اجتہاد کسی مسئلے میں مختلف ہو جائے، ایک فریق جائز قرار دے اور دوسرا ناجائز، تو عند اللہ یہ دونوں حکم درست اور جائز ہوتے ہیں، ان میں سے کسی کو گناہ و معصیت نہیں کہہ سکتے، اور کسی نے اس پر نہیں عملی مسئلہ کا قانون جاری نہیں ہوتا، کیونکہ ان میں سے کوئی جانب بھی مسئلہ شرعی نہیں، اور وہ فیصلہ فی فیصلہ میں دشمنوں کے کوٹھے یا جہاد کے دائروں کے ضمن کی قیود پر ہی کی جاتی ہے کہ وہ بھی فساد میں داخل نہیں بلکہ رکاوٹیں کرنے کے قصد سے موجب قرار ہے۔ مسئلہ، یہ کہ جب تک کفار کے گھروں کو منہدم کرنا یا جہاد اسی طرح دشمنوں، بیکسوں کو برابر کرنا جائز ہے یا نہیں اس میں غمہ فقہاء کے فقہت اقوال ہیں، امام عظیم ابوحنیفہؒ سے بحالت جنگ ان سب کا مول کا جائز ہونا منقول ہے، مگر شیخ ابن ہمامؒ نے فرمایا کہ یہ جوان اس وقت میں ہے جبکہ اس کے بغیر کفار پر غلبہ پانا مشکل ہو، اس صورت میں جبکہ مسلمانوں کی فتح کمان غالب نہ ہو، تو یہ سب کام اس لئے جائز ہیں کہ ان سے کفار کی طاقت و شوکت کو توڑنا مقصود ہے، یا عدم فتح کی صورت میں ان کے مال کو ضائع کرنا بھی، ان کی قوت کو کمزور کر دینے کے لئے اس میں داخل ہو، (پہلوی،

وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَ

اور جو مال کہ وہ اللہ کے لئے رسول پر ان سے سونپنے نہیں دیتا اسے اس پر چھوڑ دے اور







جس کو اپنی رائے سے دینا چاہتا تھا وہ بھی اس میں شامل ہے۔ اور مذکورہ اقسام کلمہ میں طور پر ذکر کیا گیا ہے۔  
 سے کیا گیا کہ ان کے ہاتھ میں پستیل ہو سکتا تھا کہ جب شرکار چاہا تو اس میں آتش کی آگ لگائی جاتی تھی۔  
 جو ترکیب جہاد بھی نہیں ان کا بھی حق نہیں ہوگا، اگر سب سے کم کا ذکر کرنا ضروری ہو تو اس وقت بھی غائب ہونے  
 وغیرہ کے ساتھ کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ لوگ اپنے ان اوصاف کی وجہ سے اس مان کے مصروف با اختیار بن گئے  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہو سکتے ہیں، چاہے وہ کسی شرکت سے اس کا تعلق نہیں، پھر ان اوصاف میں ایک اوصاف  
 آدمی انسانی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی رشتہ داروں کا بھی ہے اسی کو اس حال میں سے  
 اس لئے دیا جاتا تھا کہ یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرنے والے تھے، ان کی شکل کے وقت کام آتے تھے،  
 یہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد متعلق ہو گئے، جب کہ سورۃ نحل میں اس کا بیان  
 آچکا ہے اور یہ حکم مذکور اس لئے مقرر کیا کہ وہ (انسانی) تھوڑے عمارتوں کے قبضہ میں نہ آجائے  
 جیسا باجیت میں سب خاتمہ دی ہوگی جنگ اصولاً قتل کر دیتے تھے، اور قتل کر دینا اس لئے ضروری  
 رہ جاتے تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے رسول کی رائے پر رکت اور مصداق بھی بتو دینے کا آپ باوجود  
 مالک ہونے کے چھو بھی اپنی جہت و موافق مصداق عالم میں صحت فرمادیں گے، اور (جب یہ معلوم  
 ہو گیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے پر جانے میں شک نہ ہو، رسول اللہ کو جو چاہے وہ یہ کہیں وہ پہلے  
 کر دے اور جس چیز کے پھیلنے سے فکر کرے وہی تمام کچھ دیکھ کر اور اللہ تعالیٰ ہی حکم ہے تمام افسوس  
 احکام میں بھی اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ سے ڈرو نہ کرنا، نہ اس لئے دال ہے اور  
 دین تو فی میں مصداق سب مہکیں کا حق تو یہ کہ ان حاجت من مہاجرین کو وہ چھوٹے ہی ہے جو  
 اپنے گمراہوں سے اور اپنے مانوں سے چھوڑ کر غلط چلا کر اپنے گمراہوں سے ان کو اس قدر شک کیا کہ  
 گمراہ تیار کر جاتے تھے، جو کہ دور سے جہت سے اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم جہت اور رضامندی  
 کے سب سے کسی دنیوی غرض سے جہت نہیں کی اور وہ (وگناہ) اور اس کے رسول کے دین  
 کی مدد کرتے ہیں اور اپنی جنگ (ایمان کے) پستانوں اور نیزان و گولیاں (بھی حق ہے) جو دارالسلام  
 (یعنی مدینہ) میں اور ایمان میں ان (مہاجرین) کے (آئے) کہ قبیل سے قرار پائے تھے، جو کہیں وہ اور اس  
 سے انصاری جہت ہے، اور مدینہ میں ان کا پہلے قرار پانے والا تھا کہ وہ یہیں کے باشندے تھے،  
 اور ایمان میں پہلے قرار پانے کا یہ مطلب نہیں کہ سب انصار کا ایمان سب مہاجرین سے مقدم ہو  
 بلکہ مراد یہ کہ جب مہاجرین کے مدینہ میں آنے سے پہلے ہی یہ حضرت مشرف بہ اسلام ہو چکے تھے، خواہ  
 اصل ایمان ان کا بعض مہاجرین کے ایمان سے تو آخر ہی ہو، اور ان کے پاس جہت کر کے آئے، اس  
 سے یہ لوگ جہت کرتے تھے اور مہاجرین کو دارالغنیہ و غنیہ میں تھے، جو کچھ ملتا ہے اس سے یہ (انصار  
 و مہاجرین) کے اپنے دلوں میں کوئی شک نہیں پاتے اور اللہ اس سے بھی زیادہ جہت کرتے ہیں

مومن اور غیر مومن میں ان کو اپنے سے ممتاز رکھتے ہیں مگر یہ ان پر ہر قدر ہی مبرا یعنی خود باب اوقات نفاق سے بچتا رہتا ہے اور جس چیز میں کو کھو دیتے ہیں۔ (روایتی) اور شخص اپنی طبیعت کے بغض سے محفوظ رکھا جائے (جیسے یہ لوگ ہیں کہ عیس اور اس کے مقلد پر عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ نے ان کو پاک رکھا) ایسے ہی لوگ حضرت پانچ والے ہیں اور یہ لوگوں کو بھی اس میں کوئی حق ہے اور یہ اسلام میں یا جنت میں یا نہی میں ان میں ہر چیز و نسب، حکم، اور کلمہ کے بعد اسے یہ آیت لگے (جو دعا کرتے ہیں کہ اے ہنگام پروردگار! ہمارے پیش سے اور ہمارے پیچھے کی ہر نیکی کو (جس پر ہم پہنچے یا نہ پہنچے) میں (غواہ افسانہ) یا ایمان کامل کر دو (جو ہر قسم پرستی) اور ہمارے دونوں میں یہ ان دونوں کی طرف سے کیونکہ نہ ہونے کی وجہ سے دلائل و مفاد میں کے حدود معصرتی کو بھی شام ہے، اے ہمارے رب! آپ بڑے شفیع رحیم ہیں۔

## معارف و مسائل

وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ تَبَعٌ رَشِيدٌ وَنَزِيلٌ تَابِعٌ أَفَاءَ رَفِئَةٍ تَبَعٌ مَشْقُوقٌ ہے جس کے معنی تو لے کے ہیں اس لئے وہ یہ کہ بعد از پیروں کو یہ مشرق کی طاقت تو لے لے اس کو بھی فنی کہا جاتا ہے۔ اموال غیرت ہو کر اس سے حاصل ہوتے ہیں ان سب کی اصل حقیقت یہ ہے کہ ان کے باقی ہو جانے کی وجہ سے ان کے اموال بھی مبرا یعنی پاک ہو جاتے ہیں اور ان کی ملکیت سے کس کو بھی۔ مگر یہ فنی حق تعالیٰ کی معرفت تو لے جاتے ہیں اس لئے ان کے حاصل ہونے کو لے کے لفظ سے تعبیر کیا گیا اس کا لفظ ضایہ تھا کہ کھانا سے حاصل ہونے والے مرقعہ کے اموال کو فنی ہی کہا جاتا ہے مگر یہ مال جو وہ قتل کے ذریعہ حاصل ہوا اس میں انسانی عمل اور بعد و جد کو بھی ایک قسم کو دخل ہے اس لئے اس کو لفظ غنیمت سے تعبیر فرمایا گیا، وَاللَّهُمَّ أَفَاءَ غَنِيمَتِهِمْ يَقُولُ مَعْنَى۔ لیکن میں کے حصول میں جہاد و قتل کی بھی کوئی ضرورت نہ پڑی اس کو لفظ فنی سے تعبیر فرمایا گیا، اس آیت کا حاصل یہ ہوا کہ جو مال بغیر جہاد و قتل کے حاصل ہوا ہے وہ بھی ہرگز وہ غنیمت میں مالی غنیمت کے قانون کے مطابق تقسیم نہیں ہوگا بلکہ اس میں کسی اختیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر شخص کو جتنا چاہے عطا فرما دیں یا اپنے لئے لیں گے، البتہ یہ پابندی لگادی گئی کہ چند اقسام مستحقین کی تحقیق کر دی گئیں کہ اس مال کی تقسیم ان میں اور نہ ہوتی چاہئے، اس کا بیان اچھی آیت میں اس طرح فرمایا قَاءَ اللَّهُ تَبَعٌ رَشِيدٌ وَنَزِيلٌ تَابِعٌ أَفَاءَ رَفِئَةٍ مَعْنَى۔ اس میں اہل مشرک سے مراد بنو نضیر اور ان جیسے دوسرے قبائل بنو قریظہ وغیرہ ہیں جن کے اموال غیر قاتل کے حاصل ہوئے، آگے مصارف و مستحقین کی پانچ قسمیں بتوائی گئیں ہیں جن کا بیان آگے آتا ہے۔

آیات مذکورہ میں فنی کے (مکمل) اس کے مستحقین اور ان میں تقسیم کا طریقہ کار بیان فرمایا ہے۔

سورۃ انفال کے شروع میں اس قیمت اور فنی کا فرق واضح ہو رہا ہے جو چھپے ہوئے قیمت اس میں ہوگا۔  
ہے جو کفار سے جہاد و قتال کے نتیجہ میں مسلمانوں کے لئے آتا ہے، درختی وہاں ہے جو غیر جہاد و قتال کے نتیجہ  
میں حاصل ہو، خواہ اس طرح کہ وہ اپنا مال جوڑ کر بچھٹ گئے۔ یہ مفہوم ہی سے بصورت جہاد و قتال یا تجارتی  
ڈیوڈی و حقوق کے ذریعہ ان سے حاصل ہوتا ہے۔

اس کی پوری تفصیل شروع سورۃ انفال میں عارف القرآن جلد چہارم صفحہ ۱۷۲ میں درج ہے تفصیل کا  
سورۃ انفال کی آیت ۱۳ کے تحت عارف القرآن جلد چہارم صفحہ ۲۳۶ میں بھی ہو چکا ہے۔

یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ سورۃ انفال کی آیت ۱۳ میں جو اٹھ ٹکڑے قیمت کے متعلق آئے ہیں تقریباً  
وہی الفاظ یہاں مآل بھی کے لئے ہیں۔ سورۃ انفال میں ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ فِي ثَمَرِهِمْ**  
**يَتَنَبَّهُونَ وَلَا يَسْتَرْشِدُونَ وَلَا يَتَّبِعُونَ أَمْرًا مِّنْ لَّدُنْهُمْ وَلَا يَحْزَنُونَ**۔  
ان دونوں آیتوں میں مال کے حصوں میں جہاد میں ذکر نہیں گئے، اللہ رسول، ذوالی، طرفی، قیم،  
مکتب، متعارفہ ظاہر ہے کہ اللہ جل شانہ تو دنیا آخرت اور تمام مخلوقات کا مالک مطلق ہے، اس کا نام  
مبارک و حصوں کے بین میں بھی ہر کچھ اس کا ذکر نہیں گئے کہ اس سے اس کی شرف و فضیلت اور  
عظمت و مقرب ہونے کی طرف اشارہ ہو رہا ہے، حسن بصری، قتادہ، علامہ ابوالہیثم شعبی اور امام مفسرین  
کا یہی قول ہے (مطری)

اللہ جل شانہ کا نام ذکر کرنے سے اس مال کی فضیلت و شرف کی طرف اشارہ کس طرح ہوا اس کا  
تفصیلی بیان سورۃ انفال کی تفسیر میں ہو چکا ہے، جس کا مآل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا غیر ہم سدا کے  
لئے ال بعد قہر مسدودوں سے خاص ہوا ہے وہ بھی مل نہیں دیا، مال قیمت و فنی کو فروغ سے  
حاصل ہو اس پر یہ شرط ہو سکتی ہے کہ یہ مال اللہ جل شانہ کے لئے کیسے بدل ہو؟ اس شک کا ازالہ  
اللہ جل شانہ کا نام اس جگہ ذکر کر کے اس طرح کیا گیا کہ: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ فِي ثَمَرِهِمْ**  
اپنے اہل سے ایک خاص قانون کے تحت مسدود کو حق قیمت دینے، لیکن جو اللہ جل شانہ کو جہاد میں  
بیچ دیتے یا اپنے لئے آؤں وغیرہ، یہ مسدود و نہائی بیعت کی قیمتیں ان سے بھی متاثر نہیں  
ہوئے ان کو یہ حق دیا کہ کم از کم اس قدر قانون کی طاقت قبول کر میں وہ مقررہ تہذیب و فروع اپنے مال  
میں سے حکومت کو ادا کیا کریں، جن لوگوں نے اس سے بھی بد امت کی ان کے مقابلہ میں جہاد و قتال کا حکم ہو گیا  
جن کا خاص یہ ہے کہ ان کی جان اور مال قابل حرام نہیں ان کے امور میں حکومت (بہر ضبط ہو گئے،  
اور بدائع جہاد و قتال جو ان سے حاصل ہوا، کسی انسان کی ذاتی ملکیت نہیں رہا، بلکہ براہ راست  
اللہ تعالیٰ کی ملک میں داخل ہو گیا، اور لفظ فنی میں منہوم کی طرف اشارہ بھی ہے کہ اس کے اصلی معنی  
وہ جسے ہی کے ہیں، اس کو فنی اس لئے کہا گیا کہ یہ اصل ملکیت حق اللہ تعالیٰ کی ملکیت کی طرف لوٹ گیا

اب اس میں کسی انسانی حیثیت کا کوئی دھن نہیں۔ اس کے بعد جن مستحقین کو اس میں کوئی حصہ دیا جائے گا یہ بڑا درست اشارہ خدائی کی طرف سے ہوگا۔ اس نے ایسا ہی اصل مشابہہ جو کچھ اپنے ہاتھوں میں رکھتا ہے اور وہ خود آگئے دلی گناہ جو بڑا درست حق تعالیٰ کا عقیدہ اللہ کے لئے ہے اور اصل مطلب ہے۔

خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کا نام اس میں ذکر کرنے سے اشارہ اس طرف سے کہ یہ سارا مال دراصل اللہ کا ہے اس کی طرف سے نہیں کو دیا جاتا ہے یہ کسی بے حد قدرت و ثروت نہیں۔ اپنے تئیں درحقیقت کسی دیکھ رہے ہیں، انسانی، ذوقی، عقلی، دینی، مشکیں، مشاعرہ، یہ سب مندرجہ ذیل قسمت کے نہیں کہ جس میں کوئی حق سوا اللہ کے نہیں ہے۔ اور یہی مصداق اس لئے کہ میں اور دونوں کا کبر ہے کہ یہ سب مومن اور رحمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کے حصہ کے لئے ہے۔ ہاں یہ سب مومن کو عام حصہ، قول کے مناسبت کے لئے، دیکھیں اور بہت ملال میں تھک کر دین کسی کو کچھ نہ دیں اور یہی حق تعالیٰ کے ہاں ہے تو یہ پتہ خدا میں دائرہ میں (قرطبی)

خانی سے مشہور اور دوسرے صحابہ کرام کے لئے اس سے ثابت ہوا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اس میں تو یہ حق تعالیٰ کے اختیار میں تھا۔ آپ کی عیب دہی کے مطابق صرف کیا جاتا تھا۔ آپ کے بعد آپ کے خلفاء کے اختیار اور صواب و بد پر ہوا۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو حصہ اس میں رکھا گیا تھا وہ آپ کی وفات کے بعد تم ہو گیا۔ ذی القہنی کو اس میں سے دینے کی دو وجہ تھیں۔ ایک نصرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور دوسری اس کی وفات کے بعد نصرت و اعزاز کے سلسلہ میں تھی۔ تو یہ وجہ باقی نہ رہی اس لئے انہی دو ہی قرطبی کا حصہ اس حصہ رسول کی طرح تھا ہو گیا۔ اہل ذریعہ رسول کی وصیت کے مطابق نصرت کے اس میں باقی رہا۔ اور وہ اس میں دوسرے افراد و مہکین کے مقابلہ میں مقدمہ رکھے جاویں گے (گذا فی ہدیہ) اس کی پوری تفصیل سورۃ الفعالیٰ میں آچکی ہے۔

وَلَا يَكْفُرُ الْيَهُودُ بِطَغْوَاهُمْ أَذُنًا قَدْ قُلِبَتْ إِلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَذُوقُوا عَذَابَ اللَّهِ عَظِيمًا  
آپس میں یمن دین کی بجائے (قرطبی) اسی آیت کے یہ ہیں کہ انہی کے مستحقین اس لئے مستحق کر دیئے) تاکہ ان میں سے کسی کو نصرت اور تو گھروں میں گروہ کر کے دین دوست نہیں جسکے اس میں اشارہ اس دھم جابجاست کو مٹانے کی طرف ہے جس میں اس طرح کے تمام اموال پر جس خود قابض و مالک ہو جاتا تھا،

غریبوں کیسکون کے حق کا اس میں کوئی حقد نہ بہت مختار

اگلا زودت براسری حق تعالیٰ رب عالمین ہے، اس کی مخلوق جوئے کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ عزوجل  
 تو ان کی غریب کو دی، میں تمام نساؤں کو بچکان حق سے، اس میں مومن کو دیکھ کر حق کی فرق نہیں کر سکتا،  
 خدا تعالیٰ و رطبتی امیر و غریب کا کیا امتیاز ہوتا، خدا تعالیٰ نے دنیا میں تقسیم دولت کا بہت بڑا حصہ  
 جو انسانی کی فطری و اسحق مازیاست و شفق ہے اس کی تقسیم کر دینے دست قدرت میں دیکھا کہ اس وقت  
 قرآن ہے کہ اس سے ہر طبقہ پر غصہ ہو کر زور و قوی بچکان خدا تعالیٰ کے لئے شہداء کو ملے، میں شہداء کو ملے ملے  
 پانی حکمت، خدا سے اللہ تعالیٰ و مقربان و مقربان و مقربان سے مافوق ہمارے ہے کہ کسی کی جان نہیں کہ اس پر  
 ذاتی بقتلہ ہو سکے، خداوند و قسط بہت بہت و مقربان کی ذاتی قدرت میں ہیں جو اپنے والے بدل  
 ان کی بارش ہے پھر میں ہی میں کہ ان کے بغیر انسان مخلوق دیکھ کر نہیں رہتا، ان سب کو خدا  
 حق سے نہ وہ ان کے ایسا وقت میں دیکھ کر کوئی بڑی سے بڑی حکومت و وقت اس پر بقتلہ نہیں ہو  
 سکتی یہ چیز میں حق تعالیٰ مخلوق کو سرحد بچکان مسمیٰ ہیں۔

اختیار مزارت کی دوسری قسم میں سے لکھنے و پانی دیکھنے کی چیز ہیں، یہ اگرچہ حق عام  
 نہیں مگر سبلی و ذی میں ہزاروں اور چیز یاد جنگوں و قتلہ، ان بچکان کو وقت عام چاہے کہ ان کے  
 قتلہ کی حالت میں حق تعالیٰ اس احوالوں کو ان کے بعض حقوق پر ناجائز حیثیت بھی دیتا ہے اور  
 ناجائز بقتلہ و قتلہ جاننے والے بھی زمین پر بقتلہ جانتے ہیں، لیکن خدا تعالیٰ ہر پیرا میں کے قتلہ کوئی بڑا  
 سرمایہ دار بھی بغیر غریبوں، ایک فوج امرو و دل کو اس لئے ہے جس میں نہیں کر سکتا، اس لئے ایک حکومت  
 بقتلہ کے باوجود اس میں دوسرے کراؤ غریبوں کو حصہ دیتے ہر چہ وہ ہے۔

تیسری قسم سونا چاندی زر و پیر میسہ ہے، جو بھی اور فطری ضروریات میں داخل نہیں، مسگر  
 حق تعالیٰ نے اس کو تمام ضروریات کی نہیں کا ذرا چھوڑ دیا ہے اور یہ معاون کے مکان کے بعد خاص  
 قانون کے تحت لکھنے والوں کی ملکیت ہو جاتا ہے، اور ان سے ان کی ملکیت مختلف طریقوں پر دوسروں  
 کی طرف منتقل ہوتی رہتی ہے، اور اگر اس کی گردش پر سے انسانوں میں نہ خواہ ہو رہے تو کوئی انسان  
 ہو گا کہ نہیں رہے، مگر یہ ہے کہ اس سے صرف تدریج ذمہ اٹھائے، دوسروں تک اس کا فائدہ  
 نہ پہنچے، اس بھی دوسرے دنیا میں کسنا زودت و مزارت ہستی کے پڑانے ورنہ بہت سے  
 طریقے لایح و کراہے، جن کے ذریعہ اس دولت کی گردش صرف سرحد و دہ و دہ کے درجوں کے ہاتھوں  
 تک محدود کر دی گئی، ہم غریب مسکین عوام کو کراہت جس کے ذریعہ سے دنیا میں کیونکر نہ رہے موشوں  
 جیسے امانتوں طریقے رکھتے۔

اصول قانون نے ایک طرف تو شخصیت کا اتنا حرام کیا کہ ایک شخص کے مال کو کسی کی جان







مشرقت، سہم ہونے اور رکے غلبہ قدم پر چلے جس میں فی صحت چھٹا آئے والے مسلمان سب ٹھیک ہیں، گئے  
ن تینوں ہفتات کے کچھ فضل کو بہت دیر پہلے خدمت گاہ میں ہے۔

اَلَّذِيْنَ اٰتٰنَا مِنْهُ فَهِيَ الْاَيُّمُ وَتَسْتَوِيْنَ قَعْلًا قِيَمُ الْاَيُّمُ وَ  
رَحْمَتُ الْاَيُّمُ وَتَسْتَوِيْنَ لِسَانُ الْاَيُّمُ اَوْ لِسَانُ الْاَيُّمُ وَتَسْتَوِيْنَ

اس میں جو چیزیں کو بہت دیر پہلے میں فرمائی گئی تھیں ان کے ایک اور دن وہاں اسے بھی دیا گیا، ان کو سنا کر کہنے  
مشرقت اس چیز میں کہ یہ لوگ مسلمان اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مدعی و مدافع ہو گئے تھے، ان پر طرح  
طرح کے فتنے کئے جہاں تک کہ وہ اپنا دین و دنیا و دنیا دار کو بھرت کھنے پر مجبور ہو گئے، جس کو ایک  
ہفت روزہ کے پھر یہ کہ کو بہت دیر پہلے میں فرمایا تھا، اور ان کو ایک سردی سے بچنے کے سبب ان میں  
گڑھا کھلو کر اس میں سردی سے بچنے کے (منظری قرطبی)

یہ ہم سب سے مسلمانوں کے اس بیت میں حضرت ابوبکر میں کو فخر فرمایا ہے، اور فقیر وہ شخص ہونا چاہیے  
انوں پر ان کے قبضہ کے حکم کی ایک چیز میں کہ ان کو ایک ہفتہ بعد کوئی چیز نہ ہو، ادا کر کے حضرت ابوبکر  
میں سے کہ تو جو حکم میں، صحابہ انوں کو دے دے، حضرت کے بعد بھی وہ انوں کی حکمت ہونے کو  
کو فخر کیا کہ ان کو دے دے، قرآن کریم میں کو فخر فرمایا کہ وہ ایک ہفتہ کے بعد، کئی  
بہتر اور ان کو کئی چیزیں دے دے اور کئی چیزیں دے دے، ان کی حکمت ہونے کے

یہ تھے، امام غزالی نے فرمایا کہ جو مسلمان کسی جگہ ہجرت کر کے چلے آویں وہ ان کے  
ہاں دیا جائے اور کئی چیزیں دے دے، ان کو فخر فرمایا کہ وہ ایک ہفتہ کے بعد، کئی  
دیا جائے اور ان میں سے وہ انوں کو دے دے، ان کے قبضہ کے حکم کے بعد بھی ان کو دے دے، ان کے  
تشریفات میں، مشرقت میں ان میں سے ان کو دے دے، ان کے قبضہ کے حکم کے بعد بھی ان کو دے دے، ان کے  
تفسیر منظری میں اس جگہ وہ سب روایات نقل کی ہیں۔

دوسری صفت ابوجریج کی اس بیت میں یہ ذکر فرمائی ہے تَبْتَئُونَ قَعْلًا قِيَمُ الْاَيُّمُ وَتَسْتَوِيْنَ  
یعنی ان کے سہم میں داخل ہونے اور ہجرت کر کے دو دن کو سمجھانے کی کوئی ذیہ دی غرض نہ تھی،  
بلکہ صرف ان کو فضل دینے مصوب تھی جس سے ان کو کئی چیزیں دے دے، ان کو فخر فرمایا کہ وہ ایک ہفتہ کے بعد، کئی  
نعت کے لئے اور چنانچہ حضرت کی نعت کے لئے کو دیا جاتا ہے، اس سے مفہوم یہ ہوا کہ ان حضرات نے  
اپنے تمام سابقہ اعمال پر پیش رو کیا، امانت و وفاء کو سمجھا دیا، اب دنیاوی ضروریات بھی اور آخرت کی  
غنیسی بھی صرف ان کے سایہ میں مصوب تھیں، دنیا کی ضروریات نہ دنیا کی بھی اللہ و رسول کی رضا کے  
تحت حاصل کرنا مقصود تھا۔

پھر اوصاف حضرت ابوجریج کو یہ ہیں فَرَمٰنٌ قِيَمُ الْاَيُّمُ وَتَسْتَوِيْنَ لِسَانُ الْاَيُّمُ اَوْ لِسَانُ الْاَيُّمُ



نہت بھی نہیں کیا کہ کوئی جہتی میں جھڑی، بھونپنے لگے توں میں تہہ دیکھا اور اپنے مور میں حصہ دینا چاہا، اور اس طرح غارت و اختراع کے ساتھ ان کا مستقبل کیا کہ ایک ایک جہت کو اپنے پاس لگا دینے کے لئے کئی کئی انصاری حضرت نے درختوں سے ایک ایک قرعہ انداز کرنا پڑی، قرعہ کے ذریعہ جہتوں میں انصاری کے حصہ میں آئے، سو کوپہ دیکھی نظر کی۔

تیسرا اوصاف جنات انصاریہ یہ ہے کہ فرمایا: **وَالَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ كَانُوا مُخْلِصِينَ** اس آیت کا تعلق اس خاص واقعہ سے جو بنو نضیر کے چھ چھوٹے اور ان کے باغات و مکانات پر ہوا تھا کہ قبیلہ ہونے کے وقت پیش آیا۔

میں بنو نضیر کی صورت یہ تھی کہ جب اس آیت میں سورہ نے کی تقسیم نہ ہوئی، انصاریہ وغیرہ میں کرنے کا تقسیم نہ ہوا تھا۔ انصاریہ کی نسبت اس قسم کا رسم کو نہ پانچیا یہ وہ وقت تھا کہ مہاجرین کے یہ نہ ہوا کوئی مکان تھا نہ مہندہ، وہ حضرت انصاریہ کے مکانوں میں رہتے اور ان کی جائدادوں میں کثرت مہندہ رکھ کر کے گذرہ کرتے تھے، جب بنو نضیر وہ جو قبیلہ کے مہاجرین بنے، ان کے مسعودوں کو صلہ ہونے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصاریہ کے مہندہ و ثابت بن قیس بن شمس کو لے کر فرمایا کہ اپنی قوم انصاریہ کو میرے پاس بلادو، انھوں نے پوچھا یا رسول اللہ، انصاریہ کے اپنے قبیلہ خراج کو یا سب انصاریہ کو بلادو، فرمایا سب ہی کو بلادو، یہ حضرات سب جمع ہو گئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبہ دیا، جس میں حدود مہندہ کے بعد انصاریہ کے اس بات پر مدح و ثناء فرمائی کہ انھوں نے جو مسدک اپنے قبیلہ کے مہاجرینوں کے ساتھ کیا وہ بڑے عزم و ہمت کا کام تھا، اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بنو نضیر کے اموں آپ لوگوں کو دینے ہیں، اگر آپ چاہیں تو میں ان مہندوں کو مہاجرین و انصاریہ سب میں تقسیم کر دیا اور مہاجرین بدستور سابق آپ کے مکہ فرمایا، پشلی پذیر ہیں اور آپ چاہیں تو ایسا کیا جائے کہ یہ مہندہ دے نہ لوگ ہیں یہ مہندہ صرف ان میں تقسیم کر دینے چاہیں اور یہ لوگ آپ کے گھروں کو چھوڑ کر الگ اپنے اپنے گھر بسالیں۔

یہ سنی کہ انصاریہ کے دو بڑے سردار حضرت سعد بن عبادہ اور سعد بن معاذ کھڑے ہوئے اور عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ ہے کہ یہ سب امور ابھی صرف چھ جہتوں میں تقسیم فرما دیئے اور وہ پھر ابھی ہونے لگے تو میں بدستور تقسیم ہیں، ان کی بات سن کر تم مہاجرین و انصاریہ بول اٹھے کہ ہم اس فیصلے پر راضی اور خوش ہیں، اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تم انصاریہ اور مہاجرین کو بلادو، وہ ان مہندوں کو صرف مہاجرین میں تقسیم فرمادیا، انصاریہ سے صرف دو حضرات کو جو بہت مہمند تھے اس میں سے حصہ حصہ فرمایا، یعنی بنی سہیل و بنی عقیف اور ابو جہشہ، اور سعد بن معاذ کو ایک ٹکڑا حصہ فرمایا، بنی امیہ کی ایک مہندہ اور انھیں انصاریہ میں انصاریہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم





نچل ہوگا لانے والا بازار سے لیا ہے اس لئے استحصال فرمایا۔

اور جن میں ایک نے اپنی مسند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ذوقِ عظیمؒ نے چارے دوچار ایک شخص سے انجھڑی میں خدمت کے سہرے کی گاہ و عبیدہ بن جریح کے پاس بنو ذکوان میں قوت قبول کر کے اپنی خدمت میں صرف کر گیا۔ دروغ کو ہریت کر دی کہ ہر دینے کے بعد کچھ دیر گھر میں تعیند جانا۔ ورنہ دیکھنا کہ ابو عبیدہ اس رقم کو کچھ کہتے ہیں۔ لغو م نے حسب ہریت یہ شخص حضرت ابو عبیدہؓ کی خدمت میں پیش کر دی۔ ذرا ٹھہر گیا ابو عبیدہؓ نے شخص سے کہہ دیا کہ حضرت بنو ذکوان کو جینی عمر بن عبد اللہؓ کو اس کا صلہ دے اور ان پر خدمت فرمے۔ درمیں وقت بنی کویز کو کہہ دیا کہ وہ سات قدامت لٹھ کو پانچ لوگوں کو ملے اور اس شخص کو دسے جو رسول بنارہی وقت تقسیم کر دے۔

غلام نے دیکھا کہ وہاں ایک شخص بیٹھا ہے، تو وہاں سے اٹھ کر آیا، حضرت عمرؓ نے اُسے عزت چاہ کر دیکھا اور اُس کی تعظیم کی۔ مگر وہاں سے اٹھ کر آیا، حضرت عمرؓ نے اُسے عزت چاہ کر دیکھا اور اُس کی تعظیم کی۔ مگر وہاں سے اٹھ کر آیا، حضرت عمرؓ نے اُسے عزت چاہ کر دیکھا اور اُس کی تعظیم کی۔

اور غرض مدد کی فراہمی کر میں۔ چاہے ملک میں بے چارے و بھائی کی ترسشیں شہداء کی لاشوں  
 پر کرتے کے نکلے۔ وہ کہہ دینی سے توبہ کہ شران میں گمراہ بن کر تو کوئی بلادہ نہ دے۔ جس سے پہلے تو پور  
 مدد نہ دی گئی ہو تو سنی میں نے بتا دیا کہ آپ کو اپنی چاروں اشرار سے کیا کہیں، انہوں نے اس طریقہ ایک  
 دوسرے شہید کی آواز کا کہی کہ تو میرے بھائی نے کہا کہ یہ دینی کی توبہ نہ دے کہ جس سے پہلے وہ پانی  
 اپنا پیا تو میرے آدمی کی آواز کے کہن میں آئی، میں نے بھی میں جس سے کہہ دینے کے لئے کہہ دیا، اس  
 طرح ایک بعد دوسرے شہیدوں کے کہہ دیا کہ تو میرے بھائی نے کہا کہ یہ دینی کی توبہ نہ دے کہ جس سے پہلے وہ پانی  
 اپنا پیا تو میرے آدمی کی آواز کے کہن میں آئی، میں نے بھی میں جس سے کہہ دینے کے لئے کہہ دیا، اس  
 طرح ایک بعد دوسرے شہیدوں کے کہہ دیا کہ تو میرے بھائی نے کہا کہ یہ دینی کی توبہ نہ دے کہ جس سے پہلے وہ پانی  
 اپنا پیا تو میرے آدمی کی آواز کے کہن میں آئی، میں نے بھی میں جس سے کہہ دینے کے لئے کہہ دیا، اس

یہ چند واقعات ہیں جن میں پھر انصار کے کچھ بزرگین کے ہیں۔ ان کے بارے میں کچھ یہ ہو کر کہتا رہا۔  
اس واقعہ میں نماز نہ ہوئی، غم میں کوئی تشدد و فساد نہیں دیکھا کہ جس طرح کے واقعہ میں ایک آیت  
کامیابی ہو چکی ہے اگر اس طرح کا کوئی دوسرا واقعہ پیش آجائے تو یہ کہہ دیا جائے کہ میں یہ آیت نہ بولی ہو گی  
اور حقیقت یہ ہے کہ یہ سبھی واقعات نذر آیت کا سہمہ بہ مسدوق ہیں۔

## ایک شبہ کا جواب

سنت صحیحہ بطور ان شاء اللہ جمیع کے وقت ایسا ہو و پھر میں ہوئے  
پس نہ پر یک شبہ و بہت حدیث ہے یہ تو ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اپنا مال صدقہ کر کے اپنے سے منع فرمایا ہے۔ جیسے کہ ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم کی خدمت میں ایک مینے کے بوسے کو پیش کیا، حضرت صدیق اکبرؓ نے کہا: تو اپنے سے اس کی حور  
بھیج کر دے، یا کہ تم میں سے لاشیں لگ چکے ہوں۔ ان صدقہ کرنے کو اپنے سے منع فرماتا ہے جو کہ لوگوں سے  
بھیک مانگتے ہیں۔

جواب اس شبہ کا یہی رہتا ہے کہ یہ حدیث کے لوگوں کے منہ سے نکلتی ہے، اس میں کوئی شک  
نہیں ہے۔ اور ان صدقہ کرنے کی نہایت کئی وجوہ کے لئے ہے جو بعد میں فقہ و فقیر صیغہ کر چکے ہیں، بڑے  
صدقہ کرنے ہوئے ہیں، جو لوگوں سے بھیک مانگتے ہوئے ہیں، اور وہ لوگ جتنے عوام و جمہور اور  
نہایت مستحقین کا یہ حال ہو کہ سب کو غریب کر دینے کے بعد غرقہ مذکور نہیں کوئی پریشانی نہ ہو، بلکہ محبت  
کے ساتھ اس پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ میں نے اس کی مدد کی، وہیں غریب کر دینا عیب ہے، جیسے کہ حضرت  
صدیق اکبرؓ نے ایک چاروں چاروں میں اپنا حصہ مان پیش کر دیا، تو اسی کے لئے غریب و افقادت ہیں جو اس کے  
مذکور ہیں، ایسے حضرات نے اپنے اہل و عیال کو بھی اسی صیغہ مستحقین کا تو گھر بنا رکھا تھا، اس لئے اس میں  
ان کی بھی کوئی حق نہ تھی، اگرچہ ان غریبوں کی قبضہ میں ہو، تو وہ بھی ایسا ہی کرتے، اور طبیعتاً فیاض  
نہایت ہر جہر کی عفت | دینے میں کوئی اجتناب ہی کو کم ایک طرفہ و دوری و ایثار سے قائم نہیں رہت، جنگ  
جہاد، خدا کی مٹاؤں | دونوں طرف سے اسی طرح کو مٹاؤں ہو، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے جیسا اس کی ترغیب دی کہ صلہ کریں، ایک دوسٹر کو بہرہ نہ کر، یہی محبت بڑھا یا کریں، اس  
روح جن کو بہرہ دینا چاہیے ان کو یہ بھی تقسیم دی کہ تم باہر دینے والے کے احسان کی مکافات کرو،  
اگر باقی وسعت اللہ تعالیٰ عطا فرمادے تو ماں سے ورنہ دعا ہی سے اس کی مکافات کر دینے سے کسی کے لئے  
کسی کے احسانات کا بہرہ نہ لیتے، نہ شرافت اور حق کے خلاف ہے۔

حضرات جہا جہر کے معطل میں حضرات اللہ نے ٹکے ایثار سے کام لیا، اپنے مکاتول و کاتول  
کا روبر، انہیں اور زیادت میں ان کو شریک کر دیا، لیکن جب اللہ تعالیٰ نے ان جہا جہر کو وسعت عطا  
فرمائی تو انہوں نے بھی حضرات انصار کے احسانات کی مکافات میں کمی نہیں کی۔

قرآن میں جو ان صحیحین حضرت انصاریں، مکہ سے روایت کیا ہے کہ جب ہجرت مکہ سے  
مدینہ پہنچے تو ان کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا، اور انصار مدینہ زمین جائیداد سے تھے، انصار نے ان حضرات  
کو ہر چیز نصف تقسیم کر دی، اپنے ہاتھ کے دے پہلے سارے ان کو دینے لگے، اور حضرت انسؓ کی  
والدہ ام سیمہؓ نے اپنے چند درخت کھجور کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دیے تھے، جو آنحضرتؐ





جبرائیل علیہ السلام نے یہ نہیں دیکھا کہ اس کے ساتھ گئے ہیں۔ تو دیکھا کہ راست کو تنہا کے لئے نہیں بچا  
البتہ جب سونے کے لئے بستر پر جاتے تو کچھ انداز ذکر کرتے تھے پھر صبح کی نماز کے لئے اٹھ جاتے  
تھے البتہ اس پر اسے عرصہ میں میں نے ان کی زبان سے بجز کلمہ غیر کے کوئی کلمہ نہیں سنا جب میں  
راہیں گئے گئیں اور قریب تھا کہ میرے دل میں ان کے علم کی حقارت آجائے تو میں نے ان پر اپنا  
راؤ کھول دیا کہ ہمارے گھر کو کوئی ٹھکانہ نہیں تھا، لیکن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں  
روزی ایک پستہ یا کھمبہ پاس ایک ایسا شخص آئے وہ ہے جو اہل جنت میں سے ہے اور  
اس کے بعد میں نے یہ پتہ ہی آئے اس سے میں نے یہ پتہ کہ میں آپ کے ساتھ رہ کر دیکھوں کہ  
آپ کا وہ کمال کمال ہے جس کے سبب یہ نصیحت آپ کو حاصل ہوئی، مگر عرب بات ہو کر میں نے  
آپ کو کوئی پتہ نہیں دیا کرتے نہیں دیکھا، تو وہ کیا چیز ہے جس نے آپ کو اس درجہ پہنچایا  
معلوم ہے کہ میرے یہ تو بجز اس کے کوئی علم نہیں تھا آپ نے دیکھا ہے، میں یہ سن کر  
دائیں آنے لگا تو مجھے بُرا لگا کہ ہاں ایک بات ہو کہ میں اپنے دل میں کسی سلطان کی روئے سے  
گھبراہٹ نہیں ہوتا، اور کسی پر حسد نہیں کرتا جس کو اللہ نے کوئی نیک چیز عطا فرمائی  
عہدہ میں عہدہ ہے کہ میں یہی وہ صفت ہے جس نے آپ کو یہ جہد عطا کیا ہے  
میں نے سیکھ لیا، اس کو نقل کر کے فرمایا کہ اس کو سنائی ہے بھی علم یوم و لیلہ میں نقل کیا  
ہے اور اس کی سزا بھی عطا فرمائی ہے

ہا جبرین و انصار کے بعد : اَلَّذِيْنَ جَاءَكَ مِنْ اَهْلِ بَيْتِهِمْ اَنِيبَةً ، اس آیت کے مفہوم میں جبرین و انصار  
اور امت کے مسلمان | ہا جبرین و انصار کے بعد چاہئے ہونے والے قیامت تک کے مسلمان شامل  
میں اور اس آیت نے سب کو مل لیا ہے، قرآن ہے، یہی سبب تھا کہ حضرت ذروق اعظم  
نے دنیا کے بڑے بڑے ملک عراق، شام، مصر وغیرہ فتح کئے، تو ان کی زمینوں کو غنائین میں تقسیم نہیں فرمایا  
بلکہ ان کو اعلیٰ آنے والی نسلوں کے لئے وقف عطا کیا کہ ان کی آمدنی ساری بیت امال میں آتی رہے  
اور اس سے قیامت تک آنے والے مسلمان فائدہ اٹھائیں، بعض صحابہ کرام نے جو ان سے غنیمت حاصل  
زمینوں کی تقسیم کو مانگی تو انہوں نے اس آیت کا حوالہ دے کر فرمایا کہ اگر میرے سامنے آئندہ  
آنے والی نسلوں کا معاملہ نہ ہوتا تو میں جو ملک فتح کرتا، اس کی سب زمینوں کو کسی غنائین میں تقسیم کر دیتا  
جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمینوں کو تقسیم فرمایا تھا، اگر یہ ساری زمینیں موجود  
مسلمانوں میں تقسیم ہو جیتیں تو آنے والے مسلمانوں کے لئے کیا باقی رہے گا؟ (رواہ مالک، قرطبی)  
آیت کے حق پر مجھے یقین ہے اس مقدم میں حق تعالیٰ نے پوری امت محمدیہ کے میں شیعہ کئے، ہا جبرین و  
انصار اور امت کی تمام امت، ہا جبرین و انصار کے خاص اوصاف اور

فضائل ہیں اس جہد و کفر سے مگر باقی اہمت کے فضائل و کمالات اور وصاف میں سے صرف ایک چیز یہ جہد کی کردہ صلاحات کرم کی سبقت ہوئی اور یہ ان کے ہم تک پہنچنے کے کاؤز میں ہونے کو پہنچا نہیں اور یہ کہ جس نے اُدھارے سے خلافت کر لی وہ اپنے سے زیادہ کر لی کہ جو نے دوسری کسی مسلمان سے کیا نہ وہاں نہ ہوتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس جہد کے بعد دے جتنے مسلمان ہیں ان کا یہ حق و سہم قبول ہونے اور نجات پانے کے لئے یہ شرط ہو کہ وہ صلاحات کرم کی عظمت و اہمیت پہنچانے والوں میں سے ہوں۔ ان کے لئے دعا کرتے ہیں جس میں یہ شرط نہیں یعنی وہ مسلمان جہد کے قابل نہیں اسی لئے حضرت مسیح جی سلمہ نے فرمایا کہ وقت کے تمام مسلمان تین درجہ ہیں پہلی ان میں سے وہ ہیں جو کفر سے جہد کرتے ہیں یہ جہد ایک ذریعہ و قیام یعنی وہ جو کسی کفر سے جہد کرتے ہیں ان کی عظمت پہنچانے پر اگر تمہیں منت میں کوئی جہد ماحول کرنی سے تو ان میں سے وہ ہیں ان میں سے وہ ہیں جو کفر سے جہد کرتے ہیں ان کی عظمت پہنچانے کے لئے حضرت عثمان غنیؓ نے کہا کہ جس میں سوال کیا کہ جہد کی خبر دے دو تو انہوں نے سوال کرنے والے سے کہا کہ تم جہاد میں سے ہو اس لئے کہا کہ کیا جہاد میں سے ہو یا اس نے اس کو بھی کہا کہ یہ تو فرمایا جس اب جہاد میں سے ہو ان میں سے وہ ہیں جو کفر سے جہد کرتے ہیں ان کی عظمت پہنچانے کے لئے حضرت عثمان غنیؓ کی شان میں شکر و تحنن پیر کرنا چاہتے ہو تو اس درجہ سے بھی نکلنا چاہئے۔

قریبی نے فرمایا کہ یہ بہت سہی کی دین ہے کہ صبح باکرہ کی محبت ہم پر واجب ہے، مسرت بہت سہی کی دین ہے کہ صبح کسی محبوبی کو بڑھائی ہے۔ اس کے متعلق بڑی کھٹک دیکھی اس کا صبر و استقامت دیکھنے سے کون کھٹک نہیں، پھر اسی سبب سے کہتے ہیں کہ فریاد و رنج نہ ہو، غی میں جتن ہر مسلمان کو ہے تو میں کا کہنا ہے کہ خدا اس کا سلام و ایمان ہی مشکوک ہو گیا۔

حضرت عبد شمس بن عبد شمس نے فرمایا کہ مشرعی نے سب مسلمانوں کو اس طرح سے جسٹس علیہ وسلم کے لئے استفادہ اور دغا دینے کا منصوبہ کیا تھا کہ مسلمانوں کے عمر میں حکامان کے پاس میں جنگ جہاد کے لئے بھی پیدا ہوں گے۔ (میں نے کسی مسلمان کو مٹا ہوا جہاد کے نام سے ان میں سے کسی سے بدگمانی موزا جانے نہیں)۔

حضرت صدیق اکبرؓ نے فرمایا کہ میں نے خود سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اگر امت اس وقت تک ملک نہیں چھوگی جب تک اس کے بھٹے لوگ انھوں پر رحمت و مہمت نہ کر رہے ہوں۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرمایا کہ جب تم کسی کو دیکھو کہ کسی صحابی کو برا بھلا کہتا ہے تو اس سے کہو کہ جو تم میں سے ایسا بدکاریاں ہے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔ یہ لفظ عربی ہے کہ زیادہ تر مسلمان اس کو سمجھتے ہیں کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔

اور عوام میں جو غیبت نے فرمایا کہ چرخِ مسُمت کے پہلے قوموں کو اس بات پر مستقیم و مضبوط پائے کر  
کہ وہ لوگوں کو بہتیں کرتے تھے کہ صحنہ بکرہ کے فضل میں وہ ہیں یہاں کیا کرو تا کہ لوگوں کے دلوں میں اس  
کی محبت پیدا ہو، اور وہ مشاہیر تھے اور حضورؐ سے جو ان کے درمیان پیش آئے ہیں ان کا ذکر نہ کیا کہ جو اس  
ان کی حرکت نہ تھے اور وہ ہے ربِ محبوب و محبوب اور یہ سب روایت تفسیر قرطبی سے لے لی ہیں۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ  
 اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ اَجْرٌ كَبِيْرٌ  
 کیا آئے ہیں دیکھا ان لوگوں کو جو نہ ایمان کے ساتھ ہی کفر میں اپنے ہمہ نیوں کو جو کہ کافر ہیں  
 اَهْلَ الْكِتَابِ لَيْسَ اُخْرَجْتُمْ لِنُجْرَتِكُمْ وَلَا تُطِيعُكُمْ فِيْكُمْ اَحَدًا  
 اہل کتاب میں سے اگر کوئی کافر نہ ہوگا اور اگر وہ بھی نہیں ہے تو وہ نہ ایمان نہ کفر نہ ہوگا نہ اس کا  
 اَبْرًا، وَاِنْ قُوْلُهُ لَقَوْلِهِمْ سَمِعْنَا وَاَنۡهٰ يَتَّبِعُوْا اٰمَنُوْا لَكُنۡ يُّوْنُ (۱۱)  
 میں نہیں اور اگر کہہ دے تو یہی کہہ دے کہ وہ کفر میں ہیں اور اگر کہہ دے تو وہ ایمان میں ہیں  
 لَيْسَ اُخْرَجُوْا اِلَّا بِخُجُوْبٍ مَّعَهُمْ وَلَٰيۡنَ قُوْلُوْا لَا يُنۡصَرُوْا فَكُفُّوْا  
 اگر وہ ایمان میں ہیں تو انہیں ان کے ساتھ اور اگر نہ ہیں تو انہیں ان کے ساتھ نہ کریں گے کہ  
 وَلَٰكِنۡ نَّصَرُوْهُ فَهُوَ لَنۡ اَرۡدَ بَارًا ثُمَّ لَا يُنۡصَرُوْنَ ۝۱۲ لَّا نَمۡ  
 اور اگر وہ کفر میں ہے تو انہیں ان کے ساتھ نہ کریں گے اور اگر کہہ دے تو وہ ایمان میں ہیں  
 اَشۡدَّ رَهۡبًا فِیۡ صُدُوْهِهِۦ مِّنۡ اَشۡدَّ رَهۡبٍ اِلَیۡكَ ۚ فَهُوَ قَوْمٌ اِلۡتَقٰنُوْنَ (۱۳)  
 تو زیادہ تر ان کے دونوں میں شہ کے بار سے یہ سہل ہے کہ وہ وہی کہہ نہیں سکتے  
 لَا یۡکُفُّوْا دَعۡوٰی جَمِیۡعٍ اِلَیۡ فِرۡعٰی مُّحَضَّوۡۃٍ ۚ وَ مِنْ دُوۡرِ اَوۡحَدٍ  
 تو دیکھیں گے کہ سب میں کہہ رہے ہیں کہ اس کے ساتھ ہی ہمارے وہی کہہ رہے ہیں  
 بِاٰمَنُوْهُمْ بِسَمِیۡۃٍ مَّشۡرُیۡۃٍ ۚ فَخَسِبَۡنَا جَمِیۡعًا ۚ وَ قُوْلُوْا لَهُمْ مَّشۡقٰی ذٰلِکَ  
 ان کی رائے میں یہ سخت ہے تو بچے وہ سننے میں اور ان کے وہی کہہ رہے ہیں کہ وہی کہہ رہے ہیں  
 بِاٰمَنُوْهُمْ قَرِیۡۢمًا ۚ اَلۡیَعۡقُوۡنَ ۚ سَتۡلٰی اِلَیۡنِیۡنَ مِنْ قَبۡلِہٖۡ قَرِیۡۢمًا ۚ اٰقۡ  
 سہل ہے کہ وہ وہی کہہ نہیں سکتے، جسے نصرت نہ ہوگی کہ یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ کہہ رہے ہیں













واقول فی ذلک کہ اب کے خرقہ نہ کر دو یہاں تک کہ وہ لوگ نے اس کو سوا حد جان لیا اور اس کو قتل کرنے  
 سول دینے کا فیصلہ کیا۔ اس وقت شیطان اس کے پاس پہنچا کہ اب تو میری موت پہنچی کوئی نصرت نہیں  
 ان کو دے گا جو کہ اسے تو میں تجھے پہنچا دوں۔ اب سب کو شہادہ دے کر کہہ دیا کہ اسے جوڑ کر  
 اس نے سہرا بھی کر لیا۔ اس وقت شیطان نے صاف کہہ دیا کہ تو میرے فضل میں نہ آتا تھا یہاں یہ سب میرے  
 جبر سے کر کے گئے تھے اب میں میری کوئی حد نہیں کر سکتا۔

یہ وقت تفسیر ذمہ داری میری میں نہیں کے۔ لکھو ہے۔ دیکھو خدا تعالیٰ علم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْتَعِينُوا بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَسُوا اللَّهَ وَآلَهُمْ  
 اب دیکھو کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اس کی مدد سے رہو کہ تم کو اس کی نصرت دے دے اور تم کو نصرت  
 ان اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اس کی مدد سے رہو کہ تم کو اس کی نصرت دے دے اور تم کو نصرت

الَّذِينَ آمَنُوا بِهِمْ يُفَيْقُونَ (۲) لَا تَسْأَلُونَ أَصْحَابَ النَّارِ  
 ان لوگ کے لئے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اور اس کی مدد سے رہتے ہیں

وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ (۳) لَوْ أَنزَلْنَا  
 جنت کے لئے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اور اس کی مدد سے رہتے ہیں

هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّذَوِّجًا وَمِنْ تَحْتِهَا  
 یہ قرآن ایک پہاڑ پر اتار دیا کہ وہ ڈر کر رہ گیا ہوگا۔ اللہ کے ارادے سے

وَيَذَلُّ الْأَعْمَى (۴) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَهْدِي اللَّهُ الْبَشَرَ  
 اللہ تعالیٰ کے لئے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اور اس کی مدد سے رہتے ہیں

الْمُهَيَّمِينَ الْعَزِيزِ الْجَبَّارِ الْمُتَكَبِّرِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (۳۸)

سبحانہ تعالیٰ۔ عز و جہت و بڑاؤ اور جبریت ایک سو اسی کے غیر شریک ہے

هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ

وہ اس کے پڑنے والوں کا باریک بینی سے صورت سمجھنے والا اس کے نام مبارک ہی کی بنا پر اس کی

لہافی السموات والأرضين وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۳۹)

جو کہ ہر آسمانوں میں اور زمین پر اور اس سے بڑا دست بخت ہے اور

## خلاصہ تفسیر

نے یہاں دو مرتبے فرمودے ہوئے ہیں جو صاف اشارے کرتے ہیں اور ہر مجلس میں پڑھنے والے

سہل و آسان کے واسطے اس نے کیا اور ذخیرہ عجیب ہے (یعنی اس میں صاف ہے کہ جو کچھ فرمودہ

آفریت میں) اور جس طرح قصیدہ صحت و سلامت پر غویں کو کہتا ہے، اسی طرح حیوانات و لوگوں

پر پکڑنے کے ہاتھ میں تم کو تھمے کہ اس سے ڈرنے پر مجبور ہو۔ تم کو تھمتے عمل کی سبب تم

ہے اور پس مدعی کے اس کتاب سے اندیشہ محفوظیت ہے، پس پھر تَعَالَى اللہ صحت کے معنی ہے اس

قرینہ قدرت بقدر ہے، اور دوسرا مدعی کے معنی ہے جس کو قرینہ فیض الہی تَعَالَى سے (اور اس کے

ان احکام کی مزید تہک کے لئے) کہ تم کو ان لوگوں کی طرح صحت ہو جس نے اللہ کے احکام

سے بے پروائی کر لی (یعنی عمل بالاحکام کو ترک کر دیا)۔ اس طرح کہ داع کے خلاف کیا اور ناپی کا رکھنا

سوداغراں کا یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے خداؤں کی جہت سے ان کو بے پروا بنا دیا (یعنی ان کو جس قسم کی

حمی کا وہ اپنے طبع حقیقی کو نہ سمجھا کرتے تھے) کیا ایسی جگہ انسانوں میں، وہ فراموشی کی طرف تشریف

اور اوپر جس دو قسم کے لوگوں کو ذکر ہوا، یعنی ایک وہ جو اس فقر کی حالت اور دوسرے وہ جو اللہ کی

اس میں ایک ہی جہت میں نہ ہوں۔ اور اولیٰ اللہ ہر قسم پر ہر قسم، اللہ اور اس کی جہت

یہ وہ لوگ کہ وہ ہیں، اور ان کا کام یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حضور ہوں جس قسم کو

صوبہ بخت میں سے ہونا چاہتے ہیں، اور یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ذریعہ سے تم کو

سناتے جاتے ہیں وہ ہیں کہ اگر تم میں شریک کو کسی پر پڑاؤں کرتے رہا، تم میں سمجھنا کا وہ ایک تیر

اور شہوت کا۔ (وہ کہتے) تو اسے تو صواب تو اس کو دیکھ کہ خدا کے خوف سے ڈب بٹا، اور پوچھتا

رہا (شریک کی نفس میں خود غرور و غیور ہے، غرور میں جو غلبہ شہوت کے قہریت و اس

ہو گئی جس کے سبب آثار نہیں ہوتا، پس اس کو جس سے کہ تحقیق صحت اور مرکب معاصر سے اس کا





دوسری غور طلب بات اس آیت میں یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اس میں انسان کو اس پر غور و فکر کرنے کی دعوت دی کہ یہ امت جبر کا گرجہ بنی بھی ہے اور قریب بھی ہے کہ اسے غمگین کر دے اور بھگتا ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ انسان کا صحن و صحن اور مقام آخرت ہے۔ دنیا میں اس کا مقام ایک مسافر کی طرح ہے۔ دھن کے دھن قیام و قرار کے لئے یہیں سے پھر سنانا ہیچھنہ ضروری ہے اور انسان کے اس سفر کو اصل مقصد ہی یہ ہے کہ یہاں سے ذکر کبریا کے درجے کرے پھر اس کو پہنچے دھن آخرت کی طرف پہنچے۔ دیکھ لیں ظاہر ہے کہ یہاں سے دنیا کو سنانا اور دولت کوئی وہاں سے فتح نہیں ہے بلکہ تو جیسے ہی ایک ہی صورت ہے کہ ایک جگہ سے دوسرے جگہ کی حرکت میں منتقل کرنے کا ہولناقیہ دنیا میں ایک ہے کہ میراں کی حکومت کے جگہ میں جمع کر کے دوسرے ملک کی کرنسی میں جس کر کے جوہاں جیتی ہے ایسی صورت آخرت کے معاہدہ میں ہے کہ جو کچھ یہاں سے لے کر دھن اور امت کے احکام کی تعمیل میں حشر پچ کر رہا ہے وہ آسمانی حکومت کے جنگ و شکیست جنگ میں فتح ہو جاتا ہے۔ وہاں ذکر کرنسی ثواب کی صورت میں اس کے لئے نکال دی جاتی ہے اور وہاں پہنچ کر خیر کسی دعوے اور مطالبہ کے اس کے حوالہ کر دی جاتی ہے۔

اور انہوں نے امت کے خدمت سے ایک عمن و درہم عمن و دون کے لئے جس نے ایک اعلان آسمیٰ پہنچے اس کو ثواب کی صورت میں آخرت کے ثواب کرنسی میں جاتی ہے اور جس نے کسے عمن آسمیٰ پہنچے اس میں وہ اس پر مشہور جرم نہ ہوگی۔ اس کے بعد ظن و شوق خدا کا وہاں دیکھ لیں یہ ایک کد کے لئے بھی جوتا ہے اور دوسری کو سکتی ہے جو درپردہ حشر و تعب میں میں ہوئی ہے کہ پہلے انشاء اللہ سے وہاں سے فخر کی اونٹنی کا بہانہ سمجھا گیا ہے اور دوسرے انشاء اللہ سے گناہوں سے بچنے کا اہتمام بند ہو گیا ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ پہلے انشاء اللہ سے اعلیٰ و احکم مضر و نوری کی تعمیل کر کے آخرت کے لئے

کچھ سامان چھپا کا حکم ہوا اور دوسرے انشاء اللہ سے اس طرف ہدایت ہو کہ وہ کچھ جو سامان وہاں سمیٹے ہو اس کو دیکھ لیں کہ وہ کوئی کھوکھلا خراب سامان نہ ہو جو وہاں کام نہ لے سکے۔ انھوں سامان وہاں کے لئے وہ ہے کہ جس کی صورت تو اصل صلاح کی ہو مگر اس میں غرض اس قدر کے لئے نہ ہو بلکہ نام و نمود و دیکوئی غرض نفسانی خاص ہوں وہ اصل صورت میں تو عبادت ہے مگر دنیا میں اس کو کوئی ثبوت نہ ہونے کی وجہ سے بدعت و گمراہی ہے تو اس دوسرے انشاء اللہ کا خد صہ یہ ہو کہ آخرت کے لئے خاص سامان کی صورت بہ دنیا کا فی نہیں دیکھ کر سمجھ کر کھوکھلا سامان نہ ہو جو وہاں نہ لیا جائے۔

وَاللّٰهُ يَكْتُبُ لَكُمْ اَنْفُسَكُمْ یعنی ان لوگوں نے اللہ کو بھول اور نسیان میں کیا تو لہذا حقیقت خود ہے آپ کو اس بھول میں ڈال دیا کہ اپنے نفع و نقصان کی خبر نہ لی۔

خُذْ اَنْفُسَکَ مِنْ اَلْخُفْرٰتِ اَلْحَوِیْطِیْنَ یہ ایک تمہید ہے کہ اگر فخر آن پہاڑوں میں جیسے حرکت اور



دنیا کی عام مخلوقات آسمانی اور زمینی خاص خاص صورتوں سے پیدا ہوتی جاتی ہیں، پھر ان میں انواع و اقسام کی تقسیم اور ہر نوع و صنف کی جدا جدا شکل و صورت اور ایک ہی نوع انسان میں مرد و عورت کی شکل و صورت کی ہستیاں ہر سب مردوں سب عورتوں کی شکلوں میں، جو ایسے امتیازات کہ دونوں انسانی دنیا میں پیدا ہونے ایک کی صورت، لکھنؤ و سترے نہیں ملتی کہ، لیکن مستند زبان پرستے، ایک کی قدرت صرف ایک ہی ذات ہی میں لانا کا ہے جس میں اس کا کوئی شریک نہیں جس طرح غلامتہ کے لئے نگہبان کر نہیں کر کہہ، و عورت انسانیت میں ایک کی صفت ہو، اسی طرح تصویر سازی غیر خدا کے لئے جائز نہیں کہ وہ بھی ان دونوں کی خصوصیت صفت میں شرکت کا عمل دھوئی ہے۔

لَمْ يَخْلُقْنَاكَ اللَّهُ مِثْلَ الْإِنْسَانِ، یعنی خدا تعالیٰ کے لئے جسے ہم نے پیدا کیا، قرآن کریم میں ان کی تعداد متعین نہیں فرمائی تھی، اور ہٹ جاتا تو اسے خدا تعالیٰ سے قرندی کی ایک حدیث میں یہ سب ایک ہونا کہہ رہے اور بہت سے علماء نے یہ دینی پہنچان کر رہے تھے ہیں، مگر کوئی ایک مختصر نہ سہا سستی کے نام سے مناجات مخلوق کے شریعت میں صحیح ہوا ہے۔

يُخْلِقُ مَا يَشَاءُ الْمَظْهُورَاتِ وَالْمُخْتَفِئَاتِ، یہ نسخہ زبان حق سے ہوا، تو ظاہر ہے کہ ہماری مخلوقات اور ان کے اندر رکھی ہوئی عیب و غریبیتیں اور صورتیں زبان حق سے بننے والے ہونے کی حدود متاثر ہیں مخلوق میں، اور جو مخلوق کو کہ بعض نسخہ مرد ہو، کیونکہ تحقیق میں ہے کہ ہم انبیاء کو کہ ہم میں ہیں، اپنی حیثیت جافاں و شعور ہے، ہم ان شعور کو سب سے پہلے پہنچانے والے کو پہنچاتا ہوں، اس کا مشکر کر رہا ہے، اس نے ہر چیز مفید پہنچائی ہوئی ہو، اس میں کوئی عیب نہیں، اگرچہ ہم ان کی تسبیح کو کہ انوں سے مانس نہیں اسی لئے قرآن کریم نے ایک جگہ فرمایا ہے، وَكَذَلِكَ فَتَلْهَىٰ عَنْ تِلْكَ الْأَشْغَالِ الَّتِي هُمْ فِيهَا مَشْغُولُونَ، یعنی ہم ان کی تسبیح کو کہتے پہنچانے جیسے۔

سورۃ ہشر کی آخری آیت تری میں حضرت یعقوب میں یہ آیت، اِذْ قَالَ يٰۤاٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُنَا مِنْ الصَّٰلِحِيْنَ، اور اس کے بعد ایک سورۃ ہشر کی آخری آیتیں، هُوَ الَّذِي خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ، اور اس سے آخر سورۃ تک پہنچانے تو اسے تعالیٰ ستر ہزار فرشتے مقرر فرما رہے ہیں جو شام تک اس کے لئے رحمت کی دعا کرتے رہتے ہیں، اگر اس دن میں وہ مر گیا تو خداوند کی فوت واصل ہوگی، اور جس نے شام کو یہی کلمات تین مرتبہ پڑھ لئے تو یہی درجہ اس کو ملے گا جو گارہنڈی

### تَمَامٌ

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهُهُمْ اَلَّذِيْنَ كَانَتْ اَسْوَاقُہُمْ فِي الْحَيٰۤاتِ مُسْتَقَامٰۃً ۚ وَتُصْعَقُوْنَ فِي الْاَعْيُنِ

ہماری جگہ تری، اَلَّذِيْنَ كَانَتْ اَسْوَاقُہُمْ فِي الْحَيٰۤاتِ مُسْتَقَامٰۃً ۚ وَتُصْعَقُوْنَ فِي الْاَعْيُنِ، اور اس سے آخر سورۃ تک پہنچانے تو اسے تعالیٰ ستر ہزار فرشتے مقرر فرما رہے ہیں جو شام تک اس کے لئے رحمت کی دعا کرتے رہتے ہیں، اگر اس دن میں وہ مر گیا تو خداوند کی فوت واصل ہوگی، اور جس نے شام کو یہی کلمات تین مرتبہ پڑھ لئے تو یہی درجہ اس کو ملے گا جو گارہنڈی

# سُورَةُ التَّوْبَةِ

سُورَةُ التَّوْبَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً وَيَقْرَأُ بِكَوْنِهَا فِي  
سُورَةِ الْاٰنْجِلِ وَفِيهَا مِنْ اٰيَاتِهِ وَفِيهَا مِنْ اٰيَاتِهِ وَفِيهَا مِنْ اٰيَاتِهِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع کرتے ہیں جو حمد و ثناء پر ختم ہوتا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عِدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ

اے ایمان والو! نہ اپنے دشمنوں کو دوست نہ کرنا کہ

يُفْقَرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ

بھٹک جائیں اور وہ مسخر ہوں گے اس سے جو تمہارے لیے آئی ہو

يُخْرِجُونَ الرِّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن تَبْلُغُوا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ كُنْتُمْ

نکلے گا رسول کو اور تم کو اس بات پر کہ تم پہنچو اللہ تک

خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي وَيَسْتَرْشِدُونَ إِلَى اللَّهِ

اور تم کو میری راہ میں اور طلب کرنے کو میری رضا مندی تم کو چاہ کر بھیجتے ہو

وَالسُّودَّ وَالْأَعْمَى الْأَخْفَى وَمَا أَعْنَتْهُمُ أَوْ مَنْ يَفْعَلُهُ

بے نام اور کلمہ کو خوب نصیب سے جو چاہتے تھے اور جو کوئی کرتے تھے

مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۚ إِنَّ يَشْفَقُ كَمَا يَكُونُ الْكَمَرُ

میں سے کام لے کر وہ بھول گیا سیدھی راہ : شکر ہے کہ اسے اپنے کام میں جانتے



مصحف  
سورۃ النحل

أَعْدَاءُ وَيَسْعَوْنَ أَيْدِيَكُمْ أَيْدِيكُمْ وَ أَلَيْسَ لَكُمْ بِأَشْيَاءٍ ذَوْدًا وَلَئِ

دکھو اور پھرتے ہوئے ہاتھوں سے تمہاری چیزیں لوٹ لیں اور جو چیزیں تمہاری

تکفلون ○ لَنْ تَفْعَلُوا أَرْحَامَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

خیر نہ ہوگی تمہارے عزیزوں اور اولاد کے واسطے اور نہ تمہاری قیامت کے دن

يُفْعَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ○ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ

دیکھ کر کہ تم میں اور اللہ کے درمیان ہے تم کو چاہا چلی جانتے

أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا الْقَوْمِ هُمْ إِنَّا

ایک اور ابراہیم کی اور جو اس کے ساتھ تھے جب انھوں نے کہا اپنی قوم کو ہم

بَرَاءٌ وَأَمْسِكُوا ذُرِّيَّتَهُ لَعَلَّ اللَّهُ يَنْسِفَكُمْ يَوْمَئِذٍ مِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا بَدَأَ

انک میں تم سے اور ان سے کہ ان کو تم سے دیتے تو اللہ کے سوا کے تم منکر ہوئے تم سے اور انک

بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ

پڑی ہم میں اور تم میں دشمنی اور بغض کو ہمیشہ تک کہ تم اللہ سے

وَحَدَّكَ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا تُشْفِقْ عَلَيَّ يَا أَبَتِ إِنَّكَ أَمْسِكْ

ایکے ہر حکم ایک کہنا اور ابراہیم کا اپنے کو کہیں انکوں کا مدد نہ کرے اور کہہ نہیں دین

لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُ رَبُّكَ عَلِيمٌ نَقُصُّ عَلَيْكَ مَا يَفْعَلُ الْمُجْرِمُونَ

نیزے نطق کا کہنا کہ وہ جسے کسی چیز کا کہتا ہے وہ اللہ سے پتہ چلے گا اور تمہاری طرف رجوع ہوگا

إِنِّيكَ التَّصْوِيرُ ○ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَآوَاغُوا

اور تمہاری طرف رجوع ہو جائے اور اسے یہ کہتے ہیں کہ کافروں کو اور ہم کو مدد نہ کر

لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ○ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ

ہم پر یہ فتنہ تھی کہ اگر دوست ٹھیک نہ ہوتے اور ہم کو مدد نہ کرتے







کسی درجہ میں مختلف نہیں تھا۔ وہ اپنے کو یہ فکر تھی کہ میرے جی وہ عیسوں کو دشمنوں کی لیڑاؤں سے بچنے والا  
 دہان کوئی نہیں، انہوں نے اپنے زبان و عیس کے مختلف کو موقع فیضیت بنا کر، جب کہ پھر کیا حسان کو روکا ہے  
 تو وہ ان کے پھول پر ظلم نہ کر سگے۔

ان کو دینی جنگ پر بھیج دیا کہ وہ سب شہنشاہ شہزادہ کو جوئی خان قریب ہی حصار میں رکھے آپ کو یا سردم کو یہ راز نہ کہہ دینے سے کوئی نقصان نہیں پہنچے گا۔ مگر یہ نے ان کو کوئی شہنشاہ کا اس کی طبیعت کوئی کاموں شہنشاہی شہزادہ کو کہہ دیا جو وہ پڑتا کہ اس کے قریب سے بچان کی خطرات ہو سکتی ہیں غلطی ان سے بچان کہ آپ شہنشاہ سے کہہ سکتے نام کو کہ اس جانے والی عورت شہزادہ کو بڑا زور دیتی ہو گی۔ رسول شہنشاہ شہزادہ کو جوئی خان قریب ہی رہا اور اس سے معاملہ کی اطلاع دیدی۔ یہ بھی آپ کو معلوم ہو گیا کہ وہ عورت اس وقت روختہ خان کے مقام تک پہنچ چکی ہے۔

میں نہیں بچا ہی جسم میں حضرت علیؓ کو مہمہ لگا رہا ہے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور بہنوئی اور بی بی عمارہ کو متحد کیا کہ جس کو آپ پر سو رہا کر اس عمارت کا تعاقب کرو وہ تمہیں روز قیامت میں ملے گا، اور جو کے ساتھ حب ہیں بی بی خدیجہؓ بنام مشرکین کہتے اس کو پکڑ کر وہ خدا وہیں ہے، حضرت علیؓ کو مہمہ لگا رہا ہے کہ ہم نے نسب جھگڑی کے ساتھ تعاقب کیا، اور غمیکہ اسی جگہ جن کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی سرحد کو اونٹ پر سوار ہے جو سے پکڑ لیا، اور میرے کہ وہ خدا کا بوجھ تو مجھ پر ہے، اس نے کہ کہ میرے پاس کوئی کسی کا خط نہیں، میرے سر کے دانت کو کھنڈہ میں کی تو شیئی شرف ہیں، بتا دیا، لیکن ہم نے دل میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غیر خط نہیں ہو سکتی مگر اس نے خط لکھ کر میں لکھا ہے، قرآن مجید میں کو کہہ کہ تو خط لکھنا، روز قیامت تمہارے پاس ہے تو دامن گئے۔

جب اُس نے دیکھا کہ اب ان کے ہاتھ سے نجات نہیں تو ہے ، اسی سے یہ نہ بچا ، اہم ہو چلا  
نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے ، حضرت عمر بن خطابؓ نے واقعہ بیان  
کی ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں شخص نے اللہ اور اس کے رسول اور سب کچھ اس سے  
خیر خواہی کی کہ ہمارا رکھنا رکھو ، ہمارے عزت دینے کہ میں اس کی گردن مار دوں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحبِ بن ابی معشر سے پوچھا کہ تمہیں کس چیز نے اس حرکت پر آمادہ کیا؟ صاحبِ بن ابی معشر نے عرض کیا کہ میں نے اس کو میرے بھائی کے خلاف فتنہ نہیں ہے۔ یہ کہہ کر میرے دل میں یقین کیا کہ میں اس کی کڑی پکڑ چھوڑ دوں گا۔ وہ میرے بھائی و عیال کو کبھی تک نہیں میرے سوا وہ میرے خلاف نہ ہوسکتا۔ میں نے کوئی ایسا نہیں جس کا کلمہ قبیلہ و یاں موجود نہ ہو جو ان کے بھائی و عیال کی حفاظت کرے۔









## خلاصہ تفسیر

اور چونکہ ان کی عداوت میں کرمسلمانوں کو لکر ہو یعنی حتیٰ کہ قبیح قراوت سے صبر و پناہ ہو سکتا تھا۔ اس لئے بطور پشیمانی کے آگے پیشہ گوئی فرماتے ہیں کہ اس قدر ان سے امید ہو جائیگی دوسرے دعوے ہے کہ ہم میں دران لوگوں میں جن سے عداوتی عداوت ہے دوستی کرے، جو قطعاً ہی سے ہی پہلانی ان کو صبر ہی کرے جس سے عداوت مبتدل ہو صداقت ہو جائے اور اس کو کچھ بہید نہ سمجھو کیونکہ اللہ کو بڑی قدرت ہے (یہاں پر فتح کر کے دوسرے دوستی سے مسلمان ہو گئے مصعب پہلانی تو کو قطعاً تعلق ہمیشہ کے لئے ہوتا تب بھی وہ ہم نامور ہو گئے کے وجہ سے حق تھا، پھر نہ میں کو نہ کہ مجھ ہی سے عداوت کے لئے کرنا ہو اور پھر مشاکبت فی الودع سے دوستی و رفق ہو سکتا ہو کر آئے تو کوئی فکر کی بات نہیں اور اور اب تک جو کسی سے اس حکم کے خلاف خط ہو گئی ہے جس سے اب وہ تب ہو چکا ہے تو) اللہ تعالیٰ (اس کے لئے) عطا عطا کریم ہے اور یہاں تک تو دوسرے حقائق کی نسبت حکم فرمایا تھا کہ ان کو قطعاً وجہ ہو گئے مسلمان تعلقات کے ہم کی تعلیم فرماتے ہیں وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ہم کو ان لوگوں کے ساتھ انسان اور انصاف کو برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا پھر تم سے دین کے بارے میں نہیں کہتے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالنا اور اوروں کو فرما رہی ہوں اللہ تعالیٰ ہر ماؤی سے جانتا ہے باقی۔ اصل و اصلیت کے متعلق ہر ماؤی یا ممدوح کی شرط نہیں بلکہ وہ تو ہر کچھ فرما کر کے ساتھ ہی آتا ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ انصاف سے مراد مسلمان برتاؤ کرنا ہے اس لئے مصعبین کے ساتھ صلہ کی گئی اللہ تعالیٰ انصاف کو برتاؤ کرنے و ان سے نفرت رکھنے میں نہایت صرف ان لوگوں کے ساتھ دوستی دینی ہر دو انسان) کرنے سے اللہ تعالیٰ ہم کو منع کرتا ہے پھر تم سے دین کے بارے میں کہتے ہیں (نحوہ بالحق یا بالعزم) اور تم کو تمہارے گھروں سے نہ ہو اور اگر تمہارا نہ بھی ہو لیکن تمہارے کھانے میں رکھائے (اولیٰ کی) اور کہی ہو (یعنی ان کے ساتھ شریک ہوں) تو ان کے میں میں شرکت کی جو یا عزم و ارادہ اس کا رکھتے ہوں اس میں وہ سب کو فرماتے ہیں سے مسلمانوں کو کوئی معاہدہ صلح کیا عقیدہ نہ نہیں تھا، ان کے ساتھ ہر واحد ان کا معاہدہ کر نہیں سکتا ان سے جنگ اور معاہدہ مطلوب ہے) اور جو شخص ایسوں سے دوستی رکھتا ہے وہی ہر واحد ان کا ہر ماؤی کو کہے گا سودا، لوگ چھوڑ دیں گے۔

## معارف و مسائل

۱۔ بقا آیات میں کفر سے دوسرے تعلیق رکھنے کی صحت و نفع و حرمت کا بیان کیا ہے اگرچہ وہ کفار پر مشتمل و قرابت میں کہتے ہیں قریب ہوں، صحت ہو کہ ہم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے انکار کے

میں نہ تو غواہی کی رہی نہ کہتے تھے کہ میں غواہی دے رہی ہوں۔ اس پر بھی کسی نے غور نہیں کیا کہ یہ صورت  
 پیش آتی کہ اب اس میں کیا فرمایا گیا ہے کہ اس کے برعکس ہے تو وہ دستہ تصدیق قیام کر دیا گیا نہ رہے اس نے غیبت اور  
 غیبت پر یہ عمل کیا نہ تھا۔ اس لئے آیت مذکورہ میں حق تعالیٰ نے ان کی اس مشکل کو غریب آسان کر دیا  
 کی خبر مشادہی۔

مصلحت و بات حدیث میں ہے کہ کوئی حد کو بند نہ بن سکے نہ جوئی کے لئے اپنی کسی خوب چیز کو  
 ہٹا دے تو بعض وکالت مثلاً جو چیز کو حد بن کر کے اس تک پہنچا دیتے ہیں اور بعض وقت اس سے  
 ہٹ کر چیز بھلا کر دیتے ہیں۔

آیت میں حق تعالیٰ نے اس حدت شروع فرمادیا کہ آج جو لوگ کھڑے ہیں اور سو کی وجہ سے وہ  
 حدت ان میں سے ان کے دشمن جو قریب ہو کہ اللہ تعالیٰ اس عداوت کو دوستی سے تبدیل فرمائے، مطلب  
 ہو کہ ان کو ایسا ہی کر دے تو فیق حق فرما کر حد سے تعلقات بھی کو بھرنے سے روک دے اور اس میں شکی نہ ہو  
 نہ حد کے وقت اس میں ہو کہ بھڑکی حد کے حوصلے کے لئے اور صبر میں ہو گئے (مظہری) قرآن کو کم  
 میں اس کا بیان یہ ہے کہ ان کی پہلی حدت خواتین .... میں کیا گیا ہے کہ یہ حدت فوج بڑی تعدادوں میں  
 اللہ کے دین اسلام میں داخل ہو جائیں گے اور یہ بتا رہی ہیں۔

پیچ بخاری میں حضرت سیدہ بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان کی والدہ بخت کھڑکی  
 سے مرد عجم پہنچیں دستہ جسعد کی روایت میں ہے کہ یہ والدہ اس وقت کا ہے جبکہ خود والدہ عجم کے ہند  
 قریش کے سے معاہدہ صلح ہو گیا تھا اور ان کی والدہ کا نام قتیبہ ہے یہ اپنی بیٹی اس وقت کے لئے کھڑکی  
 پر بیٹھے تھے کہ عجم پہنچیں تو حضرت اس وقت سے ان کے چھتے ہونے کے لئے سے انکار کر دیا اور اپنے گھر میں  
 آنے کی بھی اجازت اس وقت تک نہ دی جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت نہ کر لیا  
 تو میں حضرت سیدہ نے ہونا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری والدہ مجھ سے بیٹے کے لئے آئی ہیں اور  
 وہ کہ فرمیں میں ان کے ساتھ کب سو کر دوں؟ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی والدہ کی سزا  
 نہ کی کہ لیکن ان کے ساتھ اپنی سو کر کر اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ **وَاِذَا نَكَحْتُمُ امْرَاَتَكُمْ فَاُولَئِكَ يَنْفَكْنَ مِنْكُمْ**  
**اِذَا نَكَحْتُمُ امْرَاَتَكُمْ فَاُولَئِكَ يَنْفَكْنَ مِنْكُمْ**

ہمیں روایت میں ہے کہ حضرت سیدہ کی والدہ قتیبہ کو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے زمانہ جاہلیت میں طرد  
 دیا یہی حضرت سیدہ کے بطن سے تھیں اور ان کی بہن ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اکبر  
 کی بہن چھوٹی عروہ کے بطن سے تھیں یہ مسمون ہوئی تھیں (ابن کثیر و مظہری)  
 روایت میں ایسے کفار جنہوں نے مسلمانوں سے عقد نہیں کیا اور ان کے گھروں سے نکال لئے ہیں  
 میں کوئی حصہ نہیں ممان کے ساتھ احسان کے معاہدہ اور اپنے سلوک اور عدل و انصاف کرنے کی



اجْرُكُمْ وَلَا تَسْأَلُوا عَنْهُمْ أَكْفَرُوا سَوْماً أَمْ أَتَقْتُلُوا أَمْ لَا تَقْتُلُوا  
یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ کفر کیا ہے یا نہ کفر کیا ہے اور نہ ہی ان کے قتل کیا ہے یا نہ کیا ہے۔

حُكِّمُوا بِاللَّهِ بِحُكْمِ بَيْتِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ  
یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ کفر کیا ہے یا نہ کفر کیا ہے اور نہ ہی ان کے قتل کیا ہے یا نہ کیا ہے۔

مِنْ أَرْوَاحِكُمْ إِلَى الْكُفْرِ فَعاقِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْوَاحُهُمْ  
یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ کفر کیا ہے یا نہ کفر کیا ہے اور نہ ہی ان کے قتل کیا ہے یا نہ کیا ہے۔

وَمثلَ مَا أَتَقْتُلُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۝ يَأَيُّهَا  
یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ کفر کیا ہے یا نہ کفر کیا ہے اور نہ ہی ان کے قتل کیا ہے یا نہ کیا ہے۔

النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُنْفِرْنَ بِاللهِ شَيْئاً  
یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ کفر کیا ہے یا نہ کفر کیا ہے اور نہ ہی ان کے قتل کیا ہے یا نہ کیا ہے۔

وَلَا يَسِرْنَ وَلَا يُزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْمَانٍ  
یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ کفر کیا ہے یا نہ کفر کیا ہے اور نہ ہی ان کے قتل کیا ہے یا نہ کیا ہے۔

يَفْتَوِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيْهِنَّ وَأَسْرُجِلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِي مَعْرُوفٍ  
یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ کفر کیا ہے یا نہ کفر کیا ہے اور نہ ہی ان کے قتل کیا ہے یا نہ کیا ہے۔

فَبَايَعْنَهُمْ وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَأَيُّهَا  
یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ کفر کیا ہے یا نہ کفر کیا ہے اور نہ ہی ان کے قتل کیا ہے یا نہ کیا ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَسْأَلُونَ  
یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ کفر کیا ہے یا نہ کفر کیا ہے اور نہ ہی ان کے قتل کیا ہے یا نہ کیا ہے۔

الْأُخْرَى كَمَا بَيَّرَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ۝  
یہ فرمایا کہ تم ان لوگوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ کفر کیا ہے یا نہ کفر کیا ہے اور نہ ہی ان کے قتل کیا ہے یا نہ کیا ہے۔

### خلاصہ تفسیر

سبب نزول کا واقعہ | یہ آیتیں بھی ایک خاص موقع کے متعلق ہیں اور وہ موقع صلح حدیبیہ کا ہے





## معارف و مسائل

معادہ صبح حدیبیہ کی سورۃ فتح میں مذکور ہے کہ اراۃ تفصیل سے لکھا ہے، جس میں کہ خرقہ قریش مکہ اور بہمنہ شریعت کی تفسیر، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک معادہ صلح و حق صل کے لئے لکھا گیا اس معادہ کی بعض شرائط ایسی تھیں جن میں ذب کر صلح کرنے اور مسلمانوں کی ہمار ہر غصہ بیت محسوس ہوئی تھی، اسی لئے صحابہ کرام میں اس پر غم و غصہ کا اظہار ہوا، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با اشارات ربانی یہ محسوس فرما کر کہ جس وقت کی چند روزہ افتخار بیت بہتر خرمیشہ کے لئے فتح میں کا پیش خیمہ بننے والی ہے، اس لئے قبول فرمایا، اور پھر سب صحابہ کو یہ بھی مطمئن ہو گئے۔

اس صلح نامہ کی ایک شرط یہ بھی تھی کہ اگر مکہ منکرہ سے کوئی آدمی مرینہ جائے گا تو آپ اس کو واپس کر دیں گے، اگرچہ وہ مسلمان ہی ہو، اور اگر مرینہ یہ جہ سے کوئی مکہ منکرہ پہنچے گا تو قریش مکہ اس کو واپس نہ کریں گے، اس معادہ کے الفاظ یہ تھے جس میں ہند ہر مرد و عورت و ذوال و ذلیل تھے، یعنی کوئی مسلمان مرد یا عورت جو بھی مکہ منکرہ سے تشریف لے کر آئے تو اس کو آپ اس کے پاس سے اس کو واپس نہیں کریں گے۔

جس وقت یہ معادہ مکہ میں ہو چکا، اور اسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقدم حدیبیہ میں تشریف لائے تھے کئی ایسے واقعات پیش آئے جو مسلمانوں کے لئے بہت عہد آزار تھے، جن میں ایک واقعہ ابو جندل کا ہے، جن کو قریش مکہ نے قید میں ڈال دیا جو بعد وہ کئی طرح ان کی قید سے بکھر کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے، جس پر کرام میں ان کو دیکھ کر سخت تشویش پھیلی کہ عہدہ کی رو سے ان کو واپس کیا جانا چاہیے، اور ہم اپنے منصوبہ بندی کو پھرتیوں کے ہاتھ میں دینے سے کیسے ہوشیار

مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معہ بہتر فرما چکے تھے، اور انہوں نے شرایت کی ضمانت دینے پر پہنچ کر ایک فرد کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے تھے، اور اس کے ساتھ کہ آپ کی ہمت بقیہ عہدہ آپ ہی سب مشغولوں کی خاطر نہ بھارت کو بھی گویا مشہور کر ہی تھی، طبیعتی و تحقیقی تو یہ جندل کی واپس ہی آپ کو بھی قیسا ہوگی، مگر آپ نے معادہ کی پابندی کی بنا پر ان کو مجبوراً چھوڑ کر رخصت کر دیا۔

اس کے ساتھ ایک دوسرا واقعہ پیش آیا کہ مسجد و جنت الحارث، علیہ جو مسلمان تھیں مگر صفی بن انس کے احتجاج میں قید ہو کر گرفتار، بعض روایات میں ان کا نام مسقر حفرومی بتایا گیا ہے، اس وقت تک مسلمانوں اور کفار میں رشتہ نہ سخت طرفین سے تھا، انہیں ہوا تھا کہ انہوں نے عورت کے ساتھ بھاگ کر آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئیں، اب خود ہی ان کا غم و غصہ ہوا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مطالبہ کیا کہ میری عورت مجھے واپس کی جائے، کیونکہ آپ نے یہ شرط قبول کر لی ہے اور ابھی تک اس معادہ کی ہر بھی عہدہ نہیں ہوئی۔

اس واقعہ پر یہ بات مذکورہ آئمہ فرماتے ہیں کہ جس میں اور صل مسلمانوں اور مشرکین کے درمیان اختلاف نہ ہو  
کو حرام قرار دیا گیا ہے اور اس کے نتیجہ میں یہ بھی کہ جو عورت مسلمان خود اس کو مسلمان بنو، پہلے سے معلوم  
ہو جیسے معیدہ مذکورہ تھیں، یہ وقتِ حجرت اس کے مسلمان ہونا صحیح طور سے ثابت ہو جائے وہ اگر جبراً کر کے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پہ بوجھا جائے اس کو گناہ کے قیصر نہیں وہ پس خدانے اسے کیونکر وہ اپنا گناہ فر  
غور کر کے اسے اٹھائیں، یہی (تفسیر قرآنی) میں یہ واقعہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے نقل کیا ہے  
خویشی ان بات کے لئے کہ یہ حدیث صحیحہ اور اس کے معنیوں اور اس کی روایت سے بھی معلوم کیا جائے کہ اس میں  
آپؐ کو اس کے اپنے غلطی قوم کے ساتھ جس میں مرد و عورت دونوں داخل ہیں نہیں، یہ شرعاً  
صرف مردوں کے حق میں قبول کی جا سکتی ہے، عورتوں کے معاملہ میں یہ شرط قابل قبول نہیں، ان کے بارے  
میں صرف اتنا کہ یہ حدیث صحیحہ اور اس کے معنیوں اور اس کی روایت سے بھی معلوم کیا جائے کہ اس میں  
صورت میں غریب کیا ہے وہ خراج ہی کو دیکھنا کہ یہ حدیث صحیحہ اور اس کے معنیوں اور اس کی روایت سے بھی معلوم کیا جائے کہ اس میں  
نے اس شرط کے مفہوم کو واضح فرمایا، اور اس کے معنیوں معیدہ مذکورہ کو واپس لیں کیا،

بعض روایات میں جو کہ امام مہتمم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
پہنچ چکے ہیں ان کے خاندان کے لوگوں نے وہی حدیث مذکورہ فرمادی ہے کہ اس میں یہ بات نکالی جائے  
اور بعض روایات میں ہے کہ امام مہتمم عمرو بن عاص کے کھانچ میں تھیں جو بھی ایک مسلمان نہیں ہوئے  
تھے، یہ ارانگے ساتھ ان کے درمیان میں سے جدا کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچائے  
اور ساتھ ہی عمرو بن عاصؓ کے ساتھ کھانا وغیرہ لے کر گئی وہی حدیث صحیحہ اور اس کے معنیوں اور اس کی روایت سے بھی معلوم کیا جائے کہ اس میں  
آپؐ نے مشرک کے معنیوں اور اس کے معنیوں اور اس کی روایت سے بھی معلوم کیا جائے کہ اس میں  
فرمایا اور رشاد فرمایا کہ یہ شرط مردوں کے لئے تھی عورتوں میں اس میں نہیں اس پر یہ بات آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے لئے نازل ہوئی۔

اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچنے والی دوسری عورتوں کے بھی کچھ حدیث  
روایات میں مذکور ہیں، اور یہ ظاہر ہے کہ ان میں کوئی تضاد نہیں ہو سکتا ہے کہ یہ اعتقاد واقعہ سب ہی  
پیش آئے ہوں۔

خداوند کے عورتوں کا ہستی نہ اختیار نہیں، مگر وہ عورتوں کے قریبی سے تو معلوم ہوا کہ عبادہ کی شرط  
بلکہ ایک شرط کو وقتِ حجرت میں نہیں ہے، ان کے خلاف اگرچہ آئے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے نزدیک وہ عورتوں کے لئے عذر اور شاہد نہیں تھے، اس لئے کہ آپؐ نے اس کی وجہ سے وہ حدیث  
کے مقام پر فرمادی اور اس کی تصدیق پر یہ بات نازل ہوئی۔

اور بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے تو اس شرط کو معلوم کے ساتھ قبول فرمایا تھا



جس کی طرف توجہ کی گئی تھی۔ اس آیت کے نزول نے اس کے علوم کو سمیٹ کر قرار پا کر آسمان پر بھیجا گیا۔  
 عید و کسم کے قریش کے رہنے والے تھے۔ یہ وقت پورا تھا کہ یہ عورتیں اس شہر میں داخل ہو گئی، چند کچھ عورتوں کو  
 آپ نے وہاں نہیں فرمایا، اس سے معلوم ہو کہ یہ صورت نہ خلقی عید کی تھی میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے کوئی ایسا نہ تھا، ورنہ یہ عید عید کی صورت تھی یعنی عہدہ کو خدا کر دینے کی بجائے ایک شہر  
 کی روضہ حیات کو معلوم ہوا، اور ہر فرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پہنچنے کی سے یہ ہر یاغیوں کی حالت کے  
 بعد آپ نے اس عہد کو صرف فردوں تک محدود کرنے کے لئے فرمایا، اور ہر فرد کو اس دنیا  
 کے بعد بھی معاہدہ صلح کو عہد میں قبول کیا، اس پر ایک مدت تک طرفین سے عمل ہوا، اس صلح کے  
 نتیجہ میں نئے نئے عہدوں میں سے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملک وینے کے نام خط لکھ کر دیا، اور اسی  
 کے نتیجہ میں اوس میں کوئی عہدے نہ تھے، اس کے ساتھ جب تمام ملک پہنچا، جو اس وقت کے نام کو بنے دربار میں  
 ہرگز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں وقت کی قیاس کی۔

خبر دے یہ کہ اس شہر کے کچھ اہل علم و ادب، اس عہد کی کوشاں نہ ہونا خود ہی سے حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ فرد کی آیت نے بعد آپ نے عہدوں کو اس عہد سے نکل کر ہر  
 کفار قریش اور مسلمانوں کے درمیان یہ معاہدہ اس وقت کے بعد بھی عمل ہی لکھا گیا، اور ایک عہد  
 تک اس عہد میں ہوا، اس لئے اس شہر کی روضہ حیات کو خلق عید و نیز عہد میں داخل نہیں کیا جاسکتا،  
 و اللہ اعلم، آگے آیت کو معلوم ان کے الفاظ کے تحت دیکھیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمَرُوا آلَهُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمَرُوا آلَهُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمَرُوا آلَهُمْ  
 یہ آیت بھی ۱۰ آیت کی یہ ہے کہ قریش کو خدا صلح سے سنی ہوئی وجہ ان کو مسلم اور مسلمان ہونا چاہیے  
 کہ سے دینے والی عہدوں میں جنہوں میں کہ ابھی تھا کہ اس میں سے کوئی مسلم و ایمان کی خاطر نہیں،  
 جس سے شروع سے نہ ہوئے سبب یا نہ کہ کسی شخص سے محبت کے سبب یا کسی دوسری دینی غرض  
 سے جو یہ کر کے آگے نہ وہ عہد میں مشیہ سے سنی نہیں، جس سے کہ وہ اس کو اشراف صلح کے وقت  
 ضروری ہے، اس سے مسلموں کو حکم دیا گیا کہ جو اس کے آئے والی عہدوں کے یہاں کا امتحان اس  
 کے ساتھ ہو یہ عہد قریش کا تھا، اور یہ عہد میں اس میں اللہ کے ایک حکم تھی اور اس میں کا تعلق تو  
 ان کے دل سے ہے، اس پر اس کے سوا کسی کو عہدہ نہیں، جس سے کہ وہ فی قریش و قریش سے  
 یہ ان کو نہ ہو گیا یہ عہد ہے اس مسئلہ میں کے ہر وقت میں

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان کے متعلق کہ فرمایا تھا کہ ہر عہد سے صلح  
 لیا جاتا تھا کہ وہ اپنے شوہر سے بغض و نفرت کی وجہ سے نہیں آئی، اور نہ عہد کے کسی آدمی کی محبت کی  
 وجہ سے اور نہ کسی دوسری دینی غرض سے جس سے کہ اس کا ایک فیصلہ سنیوں اور مسلمانوں صلی اللہ علیہ وسلم



شوہر کو فریاد بھی ہے اور سنے صدق ہی نہیں دی، مگر شرعی عقیدے سے کھان فصیح ہو چکا ہے اس کو دہرا کر مودے اس کا کھاج حلال ہو گیا۔

کافور کی چوٹی مسلمان جوہ سے تواریخ فتح جوہ کی تائید مذکورہ تاریخ میں جوہ کا جیکن دوسرے  
مسلمان سلطان مراد سے اس کا بیخارج کس وقت چارنگا جنگ اس کے متعلق انہیں غلط اور ضعیف ہے نزدیک اس  
ضابطہ قریب ہے کہ جس کی طرف سے مراد مسلمان جوہ سے تواریخ اسلام اس کے شوہر کو جو کہے کہ اگر تم بھی  
مسلمان جوہ کو تو کھانا بد فرما رہے گے۔ دو لاکھ فوج جوہ سے تھی۔ مگر وہ اس پر بھی مسلمان نہ ہونے سے انکار کرتے  
تو اب یہ دونوں میں فوج کی کبھی کوئی تھی۔ اس وقت وہ کسی سلطان کی فوج کا کبھی تو بیخارج ظاہر ہو کر حکام اسلام  
کا شوہر کو ہتھکڑیاں پہن ہو سکتے ہیں جو حکمت اسلام کی جو وہاں تک نہ لایا اور یہاں سے اس واقعہ پیش  
آئے تو شوہر سے اسلام کے لئے کہنے اور مسلمانوں کی صورت میں ہو گئی جس سے وہ دونوں میں تفریق کا  
فیصلہ لگا دیا۔ اس نے اس صورت میں نہ وہیں کے وہیں کی تفریق کی تھی اس وقت ہو گئی جب یہ جوت  
ہجرت کر کے دارالاسلام میں آئے تھے وہاں کے شہر میں آئے تھے وہاں اسلام میں آنے کی صورت نہ تھی  
واقعہ میں وہ بیخارج پہنچنے کے بعد ہو سکتے ہیں اور مشکوٰۃ میں صدر میں بھی موجود تھا۔ اس میں  
پہنچنے سے بھی اس کا تعلق جوہ سے ہے جس کو تھوڑا کی اصطلاح میں اشتراک دین سے تعبیر کیا گیا ہے  
یعنی جبکہ فرار دارالاسلام کی چوٹی مسلمان کے درمیان دارالاسلام کو دارالاسلام سے یعنی ایک دارالاسلام پر  
دوسرا دارالاسلام میں تو یہ تفریق ممکن ہو کر عورت دوسرے سے انکار کیلئے آج جوہ کی جوہ دہائی فرما  
اور اس آیت میں جوہ دارالاسلام میں کوہ بڑھو کے فرما باہر تھوڑے سے نکاح کر سکتے ہیں۔  
بشرطیکہ ان کے عمر نہ ہو۔ درحقیقت نکاح کی شرط نہیں کیونکہ باطلاق وقت نکاح کا لفظ وادارہ  
پر موقوف اور مشروط نہیں ہے۔ جتنے نکاح نہ ہو کہ دارالاسلام میں جب دارالاسلام ہے۔ یہی اس کو بطور  
شرط کے شاید اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ ابھی ایک بہتوں کے کہ فرشتہ کو وہاں اس کو وہ پہلے ایسا  
کہ اب اس سے نکاح کرنے والے مسلمان یہ حملہ نہیں کر سکتے تو وہاں چاہا چکا اور جدید ہر کی ضرورت نہیں  
اس لئے دارالاسلام میں نکاح کیلئے نکاح سے تھوڑے دوسرے نکاح ہو گئے تو اس کو بڑھو دارالاسلام ہے۔

بشرطیکہ ان کے ہر دور و در حقیقت کھوج کی شرط نہیں دیکھو کہ یہ اتفاقاً قسمت نکاح کا لفظ و دوا کو ہر  
پر موقوف اور مشروط نہیں ہے، جتنے نکاح پر مرگ کی رائیگی و حسب و زمانہ ضرور ہے، یہی وہی اس کو بطور  
شرط کے شاید ان لئے ذکر کیا گیا ہے کہ ابھی ایک مہر تو اس کے لئے ضروری ہو گا وہ اس کو دے دیا چکا ہے، ایسا  
کہ اب اس سے نکاح کر کے دے دے مسلمان یہ سمجھتے ہیں کہ مہر تو دیا جا چکا، اور جدید ہر کی ضرورت نہیں  
اس لئے تو اب اگر اس کے کا حق خلع نکاح سے تھا، یہ دوسرا نکاح ہو گا تو اس کو کس حد تک لازم ہے۔

وَقَدْ تَوَلَّوْا بَعْضُكُمْ أَمْرًا بَعْضًا ۚ وَبَعْضُكُمْ عَصَى ۚ بَعْضُهُمْ أَعْيُنُكُمْ وَأَنْفُسُكُمْ هُمْ يَرْجُوهُمْ كَافِرِينَ

اور ستمیہ کے ہیں، اور اس سے وہ عقول کا رخ دیکھ رہے ہیں جن کی حفاظت کی جاتی ہے۔

کوا، افریقہ کا قلعہ کی ہے۔ اور درودس سے مشرکہ عورت کو کہو کہ کافر و کتابیہ سے نکاح کی اجازت  
قرآن کریم میں منصوص ہے۔ اور آیت کی یہ ہے کہ بیکام جو مسلم فوج اور مشرکوں کے درمیان جنگ  
کی اجازت تھی وہ ختم کر دی گئی۔ اب کسی مسلمان کا نکاح مشرکہ عورت سے جائز نہیں۔ اور جو نکاح پہلے  
جائز تھا وہ بھی ختم ہو چکا۔ اب کسی مشرکہ عورت کو چنے نکاح میں نہ رکنا حاصل نہیں۔







عورتیں اپنے شوہر کے دل میں چڑی کر کے کی ماری جوتی ہیں اس لئے ذکر کیا گیا۔ تفسیری بات زمانے پر ہیں لیکن ذکر جس میں عورتیں پختہ ہو جائیں تو مردوں کو بھی نکاحات آسان ہو جائیں، جو سختی بات یہ ہے کہ چڑی بکوں کو قتل نہ کریں۔  
 اذکر بہریت میں اذکر کیوں کہ زمانہ دفنی کر کے چاک کر دینے کا رواج تھا۔ عورتوں کو یہ بتایا گیا کہ جو یہ بات یہ کہ  
 اگر افراد اور بہشت نہ پائیں، اس بہشت کی نہ عفت کے ساتھ یہ غلطی بھی میں رہیں۔ آئینہ عفت و انقیاد  
 میں پنے ہاتھ پاؤں کے درمیان بہشت نہ پائیں۔ ان کا ذکر اس سے کیا گیا کہ عفت کے روز نساں کے  
 ہاتھ پاؤں ہی اس کے اعلیٰ پر مشروط ہیں گئے مصعب یہ ہو کہ پنے عفت کے ان کو ب کے وقت یہ خیال  
 رہنا چاہئے کہ میں چڑی ہوں کے درمیان یہ کام کرنا۔ ان جو بہت خلافت گواہی دیں گئے۔  
 یہی غلط بہشت نہ ہے اپنے شوہر پر جو کسی دوسرے پر کیونکہ فقر و بہتان پر غصہ پر  
 یہاں تک کہ کہ فرار ہو کر حرام ہے، مخصوص اپنے شوہر پر بہتان اور بھی سبب گناہ ہے، اور شوہر پر  
 بہشت گئے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ عورت کسی اور شخص کو بچہ لے کر اس کو اپنے شوہر کا اپنے نام کر  
 اور اس کے نسب میں داخل کرنے۔ وہ بھی گناہ و ذلالت پر کھڑی کرے اور اقل رہ جائے جس کے نسب  
 میں یہ بچہ شوہر کے نسب میں داخل سمجھا جائے۔

چوتھی بات ایک عذاب ہے کہ وہ آیت چھینٹ بیٹھی ہے یعنی نہ کسی نیک کام میں نہ کہ  
 حکم کی خلاف ورزی نہ کریں گی، ایسے عذاب کی نیک کام کی قید لگنا جب کہ یہ یقینی ہے کہ بول اللہ  
 کی شریعت و حکم کو کوئی حکم معروف اور نیک کے ہوا ہو ہی نہیں سکتا، یا تو اس لئے ہے کہ ہم مسلمان  
 پر یہ عذاب بھیجیں کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف کسی مخلوق کی طاعت یا نکر نہیں یہاں تک کہ  
 رسول کی اور عفت بھی اس شرط کے ساتھ مشروط کر دی گئی۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں معاملہ عورتوں کا ہے، نہ سے ہم اذاعت کو ان کے کسی حکم کے خلاف  
 نہ کریں گی، کسی کے دل میں اس سے شیطاں نہ گزاریں گے دوسرے سپرد کر سکتا ہے اس کا راستہ روکنے کے  
 لئے یہ قید لگا دی، واللہ اعلم و تعالیٰ اعلم

### تمت

سورۃ المؤمنین بحوالہ اللہ تعالیٰ وحمدہ

عشرین غلط من جمادى الاولیٰ ۱۳۲۸ھ

پہلے ذیل اللہ اللہ سورۃ المؤمنین

# سُورَةُ الصَّفِّ

سُورَةُ الصَّفِّ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَمَانِيَةٌ وَارْبَعُونَ حَرْفًا

سورۃ صف میں پندرہ سو آیت ہیں اس کی چودہ سو تین سو سے زائد حروف ہیں اور وہ مکیہ ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خدا کا نام ہے جو بڑا مہربان اور رحیم ہے

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكُلُّ الْخَاشِعِ

انہی کی ہر شے جو آسمانوں اور زمین پر ہے اور ہر سجدہ کرنے والی شے

الْحَكِيمِ (۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ (۲)

مومنو! (۱) اے ایمان والو! کہو جو تم سے کہتے ہو نہیں کرتے

كَبُومَقَاعَدِ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (۳) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

جو چیزیں کی بات جو اللہ کے پاس کہو اور چیز جو نہ کریں (۳) اے اللہ جو پسند کرتا ہے

الَّذِينَ يَقُولُونَ فِي سُبْحَتِهِ صَافًّا كَمَا تَقُولُونَ مَرَّضُونَ (۴)

انہوں کو جو کہتے ہیں اس کی صاف بات جیسے کہ تم کہتے ہو بیمار

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقُولُوا لِمَ تَقُولُونَ تَقَى وَكَلَّ عَسَمُونَ

اور جب کہ موسیٰ نے اپنے قوم کو کہہ دیا کہ تم کہتے ہو کہ بچو اور بچو

آلِ رَسُولِ اللَّهِ أَلَيْسَ كَمَا قَدْ آخَوْا أَنْ رَأَى اللَّهُ وَكَلَّ بَعْضُهُمْ

کو جس رسول اللہ کے ساتھ ہوئے ہیں اے اللہ! اے اللہ! اے اللہ! اے اللہ!



وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥١﴾ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ

اور اللہ راہ نہیں دیتا فاسقوں کو اور جب کہ عیسوی مریم کے بیٹے نے

يٰٓبَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ

اے بنی اسرائیل میں بھیج رہا ہوں اللہ کا حکم میں پیش کر رہا ہوں اس پر جو مجھ سے آگے ہے

مِّنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ۚ

توریت پر جوئی میں نے دیا ہے اور رسول کی جو آگے آئے گا جس کا نام ہے احمد

فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۚ وَمَنْ أَظْلَمُ

پھر جب کہ آئے ان کے پر حق نشانیاں اور ان کو جو دلائل و براہین حجاز اور میں سے تیرا وہ بے ایمان

مَنْ أَفْضَرُ سَيُكْفَرُ لَكَ الْكُذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللّٰهُ

جو زیادہ گمراہ ہے اللہ پر جھوٹ اور اس کو کہتے ہیں مسلمان ہونے کو اور اللہ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۚ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ آدَمَ

راہ نہیں دیتا۔ فاسقوں کو چاہتے ہیں کہ بجھ دیں اللہ کی روشنی اپنے

أَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خُوفُهُمْ وَأَوْفَرُ كُفْرِهِ الْكَافِرُونَ ﴿٥٢﴾ هُوَ الَّذِي

اللہ سے خود کو ڈرتا ہے اور وہی دیکھ رہا ہے ان کے کفر میں اور وہی سے جس نے

أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُفْرَهُمْ وَأَوْفَرُ

جس نے اپنا رسول بھیج دیا ہے راہی ہدایت و دین حق کی تاکہ اظہار کرے ان کے کفر کی اور

کفر کے بڑا نام ہے کفر کی اور جو دین کو کہہ کرے جب دینوں سے اور

كُفْرُهُ الْمُنْكَرُ كُفْرًا

[بڑے بڑا نام کفر کرنے والے]

خُلاصَةُ تَفْسِيرِ

سب چیزیں اللہ کی ہدایت پر ہیں۔ تاہم جو کچھ آسمانوں میں ہیں اور جو کچھ زمین پر ہیں  
اور جو زمین پر دستِ خلقت والے ہیں جو اب باطلت و فساد جو اس کی اطاعت ہر حکم میں ضروری  
ہے ان میں سے ایک حکم ہے کہ ہے۔ اور اس صورت میں کہ ہے۔ جس کے نزول کا موجب ہے کہ





خود کو متنبہ کرنے سے بھی متنبہ نہ ہوا اور غصہ کا یہ تہیہ بھی اس سے بڑھایا کہ ان کی مہلت میں مزید اضافہ نہ ہو۔  
 بعد ازاں اس نے سزا کے قتل ہی پر غور کیا جانے لیا۔ یہ سزا جو اس کو پہنچے جس کو اب بھی اس سزا کی خبر نہ پہنچی ہو۔  
 اسی اس کو وحشت اس قدر کرنا چاہئے جب اس سے انکار کرے اور کہ ظاہر آید کہ اس نے ایسی ہی کی ہے تب چہ و  
 مشرور ہے کہ تڑپ چہ دیکھئے وعدہ نصرت و نصیحتی و مظلومیت و ملویشہ کہ یہ لوگ اس چاہت  
 میں کہ خدا کے نورانی دین اس کو اپنے منہ سے نہ بھڑکے بلکہ اگر آج بھی وہی دینی تہذیب علی کے ساتھ نہ  
 ہے بھی۔ ذرا غرض کی باتیں اس غرض سے کرتے ہیں کہ وہی حق کو فروغ نہ ہو اور ان اوقات قوی خیالات  
 خوش ہو جاتے ہیں یہ نہیں قنصل ہو کہ ان کی ایسی مشاعرے جیسے کوئی منہ سے نہ آجی کہ جب یہ ہوا میں ایسے طوفان  
 سے بھگوانے جس میں کوہ ہے۔ خدا کے خدا اپنے نور و نور کو توڑ کر ان کو شکستہ ہو کر کہے کہ تو کس قدر تو کہہ کیسے ہی  
 ناخوش ہوں (چنانچہ) وہ خدا پرست ہے جس نے اسی قوم نور کے تارے ہوں۔ دینیات و عبادت و عبادت و عبادت  
 کو ہدایت و کامنائی یعنی قرآن اور سچ دین و دینی اسلام (دے کر) دنیا میں بھیجا ہے بلکہ اس دین کو  
 رکھ وہ نور ہو کہ اس اثر و دینوں پر قابو کر لے کہ یہی اثر ہے جو مشرک کیسے ہی ناخوش ہوں  
 (و قد مر تفسیر التمام والنبور فی سورۃ البقرۃ فی مشن بدہ تعالیٰ)

## معارف و مسائل

شان نزول۔ ترمذی نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے اور عالم نے اسی کو روایت کر کے  
 سند کو صحیح قرار دیا ہے کہ صحابہ کرام کی ایک جماعت نے آپؐ میں یہ مذاکرہ کیا کہ اگر میں یہ معلوم ہو جائے  
 کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک میرے بار بار محبوب علیؑ کو نہ ہے تو ہم اس پر غصہ کریں، تجویز دے کہ میں یہ بھی نفس  
 کیا ہے کہ ان حضرات میں سے بعض نے کچھ ایسے اختلاف بھی کہے کہ اگر میں احب اللہ تعالیٰ عنہ اللہ معلوم  
 ہو جائے تو ہم اپنی جان دے لیں سب اس کے لئے قربان کر دیں و منبری،

ابن کثیر نے جو ان مسند مسند روایت کیا ہے کہ ان چند حضرات نے آپؐ میں ایسے ہو کر یہ مذاکرہ کیا،  
 اور چاہا کہ کوئی صاحب جا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا سوال کریں تو کسی کی ہمت نہ ہوئی  
 ابھی یہ لوگ اسی حالت پر تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب لوگوں کو نام نہ نہ اپنے پاس  
 بلایا (جس سے معلوم ہوا کہ آپؐ کو بذریعہ وحی ان کا اجتماع ورنہ ان کی گفتگو معلوم نہ ہو سکتی تھی) جب یہ  
 سب لوگ حاضر خدمت ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری سورۃ صافات پڑھ کر سنائی جو  
 اسی وقت آپؐ پر نازل ہوئی تھی۔

اس سورۃ نے یہ بھی بتلوا کہ اگر احب اللہ تعالیٰ جس کی توحش میں یہ حضرات تھے وہ چاہا دینی مسئلہ  
 ہے اور ساتھ ہی ان حضرات نے جو یہ کلمات کہے تھے کہ اگر میں معلوم ہو جائے تو ہم اس پر عمل



تم لوگوں کو تو ایک کام کہ تمکو دیتے ہیں اور خود دینے آپ کو تمکو دیتے ہو کہ خود اس میں کسی پر عمل نہیں کرتے۔ اس آیت نے امر و نہی اور وعدہ و وعید سے کرتے والوں کو اس بات پر مشغول کیا ہے کہ لوگوں کو ایک نیک کام کی دعوت دے اور خود اس پر عمل نہ کرنے اور غصہ نہ کرنے کو نصیحت کرتے ہو تو خود اپنے آپ کو نصیحت کرنا اس سے مقدم ہے جس کام کی دعوت لوگوں کو کرتے ہو خود اس کی اس پر عمل کرنا۔ لیکن یہ نہیں فرما کہ یہ خود نہیں کرتے تو دوسروں کو کہہ دینا کی چیز نہ دے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس کام کے خود کرنے کی ہمت و توفیق نہیں ہے اس کی دعوت دوسروں کو کرنے اور نصیحت کرنے کو سلسلہ نہ بھڑکے۔ یہ یاد رکھو کہ اس وعدہ و وعید کی ہمت سے کسی وقت اس کو بھی عمل کی توفیق ہو جائے، جیسا کہ بحکمت تجویز و مشاہدہ میں آئے۔ ابتر اگر وہ عمل واجب و سنت وغیرہ کے درجہ میں ہو تو آیات مذکورہ پر نظر کر کے اپنے نفس میں عدم و غفلت نہ ہونے کا سلسلہ جاری رکھنا بھی واجب ہو گا اور اگر مستحبات کے متعلق ہے تو یہ سلسلہ غاصت بھی مستحب ہے۔

انہی آیت میں کراہی و ممانعت کا ذکر ہے جو اس سورت کے نزول کے سبب بنا رہی اس کا بیان کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی عمل زیادہ محبوب ہو اس کے متعلق ارشاد فرمایا **لَا تَجِدُ شَيْئًا كَرِهًا لَّغَيْرِكَ** یعنی تم نہ پاؤ گے کسی چیز کو جو کسی کے لئے کراہی ہو مگر اس کے لئے کراہی نہ ہو۔ یعنی ہر چیز میں کراہی کے لئے قائل ہو اور مجاہدین کے عزم و استقامت کی وجہ سے ایک پسند پائی ہوئی چیز کی حرمت ہو کہ ان کے قدموں میں کوئی تڑپ نہ پائے۔

اس کے بعد حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے جہاد فی سبیل اللہ اور خدا کی راہ میں دشمنوں کی بازیابی سمجھنے کا ذکر ہے اور اس کے بعد پھر رسولوں کو جب ان کی تعلیم کی گئی۔ رسالت موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے واقعات ہیں کہ اگر اس جگہ آئے ہیں ان میں بھی بہت سے علمی و فنی و فرائض و ہدایات ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں ہے کہ حضور نے جب بنی اسرائیل کو اپنی نبوت کے ماننے اور امانت پر کرنے کی دعوت دی تو وہ چڑھ کر ان کو خصوصیت سے ذکر فرمایا ایک یہ کہ وہ کوئی نوکری کے رسول نہیں آئیں گے اور یہ کہ ان میں سے وہ نہیں آئے ہوں جو پہلے انبیاء علیہم السلام کہتے آئے ہیں اور پہلی آسمانی کتابوں میں مذکور ہیں اور بعد میں بھی آخری پیغمبر آئے دے ہیں وہ بھی اسی قسم کی ہدایات لیکھ لائیں گے۔ یہاں پہلی کتاب میں سے تو آیت کا خصوصیت سے ذکر کیا گیا اس لئے لکھا کہ بنی اسرائیل پر نازل ہونے والی قرآن کتاب وہی تھی اور یہ تصدیق نہیں تو سب کچھ سننا ان کو شامیں اور صبحیں نیز اس میں اشارہ اس طرف بھی کہ شریعت عیسوی اگرچہ مستقل شریعت ہو مگر اس کے اکثر احکام شریعت موسوی اور تورات کے احکام کی کے مطابق ہیں۔ صرف چند احکام میں جو بدلے گئے ہیں یہ تو پہلے انبیاء و رسولوں کی تصدیق کا مضمون تھا۔ دوسری چیز یہ کہ بعد میں آئے والے رسول کی خوش خبری سنائی، اس میں بھی

اس طرف اشارہ ہے کہ کائنات کی باریات بھی اس کے مشابہت ہوں گی، اس لئے اس پر ایمان لانا عین تقاضا اور عقل و دیانت ہے۔

ساتھ ہی میں آئے والے رسول کی خوش خبری عیسٰی علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو سنائی، اس کو نام پرست بھی انجیل میں بتا دیا گیا، اس میں بنی اسرائیل کو اس کی ہدایت ہو کہ جب وہ رسول شریف قریں، تو محمد راؤضی ہوگا کہ کن برایمان نہ، اور ان کی حاجت کر دے، مگر پھر آپ میں شوق الہی و فانی میں بے غلیبی اشک و اشکس، میں اسی کا بیان ہے، اس میں آئے والے رسول کا نام احمد بتلایا گیا ہے، جانے نبی خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محمد بھی تھا اور احمد بھی اور اسی متعہ و نام تھے، عربیوں میں آپ کا نام احمد بتلایا جاتا ہے، جو کہ محمد نام رکھنے کو عرب میں حرم سے دستور تھا، اس کو اس نام کے دوسرے نام بھی عرب میں تھے، بخل و انحراف کے، یہ نام عرب میں معروف نہیں تھا، وہ آپ کی ذات ہی کے ساتھ مخصوص تھا۔

نبی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے، وجود پروردگار ہی کو بھی اس کا فشر لکنا پڑا ہے کہ تو ذات و رئیس علیہ السلام کی نسبت میں تعریف ہوتی ہے، درحقیقت تو یہ ہے کہ ان دونوں کتابوں میں تعریف اتنی ہوتی کہ کہ صاحب موم نہ ہیں نہ بھی گناہ نہیں رہا ہو، وہ تعریف مشدہ، انجیل کی بنیاد انجیل کے عیسٰی مسخران کی اس خبر کو تمام جہنم کے سوا انجیل میں کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام اتنا نیکر خوش خبری دی گئی ہو، اس کے محسوس جواب وہ کافی ہے جو اوپر علامہ تفسیر میں آچکا ہے۔

اور یہ خاص جواب کے لئے حضرت مولانا محمد سعید کراچی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب انجیل کا مطالعہ کیا جائے جو نہ باب عیسیٰ کی حقیقت اور انجیل میں تعریف اور اوپر تعریف کے اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں موجود ہونے کے متعلق بے نظیر کتاب ہے، خود قرآن مجید میں کے مقولے چھ ہوتے ہیں کہ اگر دنیا میں یہ کتاب شائع ہوتی، یہی وہ عیسیٰ است کا بھی فردغ نہیں ہو سکتا۔

یہ کتاب عربی زبان میں بھی گئی تھی پھر ترکی، گنگریزی میں اس کے ترجمے چھپے، مگر اس کے شواہد موجود ہیں کہ عیسٰی مسخران نے اس کتاب کو ختم کر دینے میں اپنی باری کو شیش صرف کی ہے، اس کا اردو ترجمہ اب تک نہیں ہوا تھا، حالی میں اس کا اردو ترجمہ دارالعلوم کراچی کے مدرس مولانا اکبر علی صاحب نے اور تحقیقات جدیدہ مفیدہ موجود زمانے کی مطبوعہ نجیوں سے مولانا محمد تقی صاحب استاذ دارالعلوم نے نکلی ہیں جو تین جلدوں میں مشتمل ہو چکی ہے، اس کی تیسری جلد میں صفحہ ۸۵ سے صفحہ ۱۶۳ تک اپنی شان رسول کی تفصیل موجودہ انجیلوں کے حوالے سے اور شبہات کے جوابات مذکور ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَجْدٍ لِّمَوْلَانَا الَّذِي يَخْرِجُكُم مِّنَ ظُلُمَاتٍ إِلَىٰ نُورٍ

اے ایمان والو! میں تم کو اندھا سوز لڑی جو کھاتے اندھ کو ایک نور سے

لِيُخْرِجَكُم مِّنَ ظُلُمَاتٍ إِلَىٰ نُورٍ وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ

ایمان والو! اندھ کو اندھ سے نکلنے کے لئے اور لڑو۔ کی رو میں اپنے مال سے اور اپنی

ذُلُّكُمْ خَيْرٌ لِّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ أَلَيْسَ لَكُم مَّا تُدْعَوْنَ بِكُمْ

جان سے اور ہمت سے کھدے حق میں اگر تم سمجھو۔ اے کھدے کہ وہ تم سے کہتا ہے

وَمِدَّ جُنُودِكُمْ خَيْرٌ مِّنْ تَحِيَّةٍ أَلَا تَعْلَمُونَ وَكَانَ حُجُبَتُهُ فِي رُفُوفٍ

اور داخل کرنے کے۔ تم کو جو جہاز میں جہاز کے نیچے ہستی میں مذہبی اور ہستی سے کھدے جان سے

عَزَّ ذَٰلِكُمُ الْغَوْرُ الْعَظِيمُ ۚ وَآخَرَىٰ تَحِيَّةٍ لِّمَا تَصْرَفُونَ لَدَيْهِ وَقَدْ جَاءَ

باغوں کے اندھ۔ ہرگز کی ۔ اور غور۔ اور ایک ۔ اور جہاز سے جہاز سے ہرگز کی ۔ اور

قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۚ يٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنصَارَ اللَّهِ

جہاز کی ۔ اور ہمت سے کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے

كَمَا قَالَتْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيِّينَ مَن أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ

میں نے کہ عیسیٰ مریم کے بیٹے نے کہا۔ اور کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے

نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ وَمَتَشَىٰ لِقَاءَهُ مِّنْ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ وَكَفَرَتِ

ہم میں ۔ کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے

طَائِفَةٌ وَآيِدُنَا الَّذِينَ آمَنُوا لَعَنَّا عَدُوَّهُمْ وَصَبَّحُوا طَائِفًا مِّنْ

نور میں ہوتے دی ہمت کے کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے

### خلاصہ تفسیر

آج کے اول چارہ فہمیت ہرگز کی ہمت سے کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے  
ایسی سوز لڑی جو کھاتے اندھ کو ایک نور سے کھدے جان سے کھدے جان سے کھدے جان سے  
ایمان لادو اور اندھ کی راویں اپنے ان دیوان سے جہاز کو اندھ سے کھدے جان سے کھدے جان سے



وجہ دیکھ کر دے تو اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کرے گا اور تم کو جنت کے ایسے باغوں میں داخل کرے گا جو تمہارے لیے جو جہنم کے باغوں میں رہتے ہو ان کے برابر نہیں جاتی۔ اور اس عترتِ مقدسہ خوار کے عہدہ ایک اور عترتِ دنیویہ ابھی ہے کہ تم اس کو بھی خاص طور پر پسند کرتے ہو یعنی اللہ کی طرف سے مدد دار جنہی کا بیٹا ہے۔ اس کا خاص طرز پر چاہنا ہونا اس میں ہے کہ انسان طبعاً عترتِ عہد بھی چاہتا ہے۔ ورنہ اسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان تمام امور کی بات میں کو شہادت دینے کی بجائے نہایت دشمنی کی پیشگی گئی کا تصور اسلامی فتوحات سے ظاہر ہوا آگے اصحابِ عینِ عہد کا قصداً ذکر نصرتِ دین کی ترغیب دینے میں کہ اس ایمان والا تم اللہ کے (دین) کے مددگار ہو تو اس عترت سے جو تمہارے لئے مشروع ہے یعنی چاہا اور جیسا کہ (حوار میں) ان کی شہادت کے طریق کے موافق ناصر دین ہوئے تھے جبکہ فکرِ کثرت سے عینِ عہد اسلام کے دشمن اور مخالف تھے اور جبکہ ایسے بن مریم (علیہ السلام) آئے (ان) اور جن سے فرمایا کہ اللہ کے واسطے میرا خون دھو کر پڑھا ہے وہ (حواری) بولے ہم اللہ کے (دین) کے مددگار ہیں (چنانچہ جن جو دین کے دین کی مدد کی کہ اس کی شہادت میں دشمن کی اسو راں کو دشمنی کے بعد اپنی اسرئیل میں سے کچھ لوگ ایمان لائے اور کچھ لوگ منکر ہوئے اور ایمان میں بہم اختلاف نہ ہوئی سے عداوت اور غمانہ جنگیں ہوئیں یہ نہایت جھگڑا ہوئی اسویم نے ایمان والوں کی ان کے دشمنوں کے مقابلہ میں تائید کی سودہ غالب ہو گئے اس طرح تمام دین محمدی کے لئے کوشش اور جدوجہد کرو اور اگر اقتدار میں خاندانِ جنگیوں کی کفار کی طرف سے ہو تو اس سے دینِ عیسوی میں چاہا کا ہونا لازم نہیں آتا۔

## معارف مسائل

قُلْ آمِنُونَ بِاللّٰهِ قَوْمٌ لَّيْسَ لَهُمْ شُرَكَاءُ فِى شَيْءٍ مِّمَّا يَخْلُقُ فِى الْاَرْضِ وَ يَمُوتُ فَاَنْتُمْ كَافِرُونَ  
 اس آیت میں ایمان اور مجاہدہ با عدل و نفس کو تجارت قرار دیا ہے، کیونکہ جس طرح تجارت میں کچھ حاصل کرنے اور منفعت کرنے کے سلسلہ میں منافع حاصل ہوتے ہیں ایمان کے ساتھ اللہ کی راہ میں جان و مال خرچ کرنے کے بدلے میں اللہ کی رضا اور آخرت کی دائمی نعمتیں حاصل ہوتی ہیں، جس کا ذکر آیت میں ہے کہ جس نے یہ تجارت اختیار کی اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف کر دے گا اور جنت میں اس کو پاکیزہ و بہترین مسکن و مکانات عطا فرما دے گا، جن میں ہر طرح کے آرام و عیش کے سامان ہونگے جیسا کہ حدیث میں مساکینِ طیبہ کی تفسیر میں اس کا بیان آیا ہے۔ آگے آخرت کی نعمتوں کے ساتھ کچھ دنیا کی نعمتوں کا بھی وعدہ فرماتے ہیں۔

قُلْ الْاٰخِرَىٰ خَيْرٌ مِّنْ الْاَوَّلَىٰ وَاللّٰهُ يَخْتَارُ قُلْ لَّيْسَ فِى الْاٰخِرَىٰ نِقْمَةٌ مِّنْ اَوَّلَىٰ مَنِ اتَىٰ



تھے اللہ نے ان کو ٹھہرایا اور دشمنان پر فوقیت دیدی تیسرے فرقہ نے وہ بات بھی جو صحیح اور حق ہے، کچھ وہ نہ خدا تھے نہ خدا کے بیٹے جسکے اللہ کے بندے اور اس کے رسول تھے، اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے خطا اور لغت و جہ کے لئے اٹھایا یہ لوگ صحیح مومن تھے، انہوں نے فرقہ کے ساتھ کچھ طعن و تمسک کئے اور باہمی نزاع برپا ہے مگر جتنے ہم شرکی ذمت تھے، اللہ تعالیٰ سے دور اور کو غلط فہمی مومنین پر غلبہ آئے، یہی اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا جنہوں نے اس مومن فرقہ کی تائید کی اس طرح انہی مومن فرقہ پر بیست و دو میں کے طعن و تمسک آجہ و بھری

اس قسم کے مطالبہ کی تائید آئی ہے۔۔۔۔۔ مومنین اُمت عیسیٰ علیہ السلام ہی راہ ہوں گے جو حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید و حمایت سے مظلوم و مظلوم ہوں گے (ظہری و اورین) حضرات نے فرمایا کہ کچھ عیسائی عہد اسلام کے بعد یہ یوں میں دو فرقے ہو گئے، ایک عیسائی علیہ السلام کو خدا کا خدا کہہ کر پناہ مشرک دینے کو مشرک ہو گئے۔ دوسرا ایسے دین پر قائم رہے جو ان کو اتنا کہنا و وہ رسول کو کافر کہہ کر انھیں، پھر ان مشرکین و مومنین میں بہم جھگڑائی، تو اللہ تعالیٰ نے مومنین، اُمت عیسیٰ علیہ السلام کو اس اُمت کے کافروں پر غلبہ کر دیا، پھر مشرکوں پر جو کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ علیہ السلام کے مذہب میں جہاد و قتال کا حکم نہیں تھا، اس لئے مومنین کا قتال کرنا بید مذہب و مروت ہے (راجح المعنی) مگر اوپر مذکورہ تفسیر میں اس کے جواب میں اشارہ کر دیا گیا ہے کہ اس کا امکان ہے کہ جنگ کی ابتداء کفار نصاریٰ کی طرف سے ہوئی ہو اور مومنین ممانعت پر مشغول ہو گئے ہوں، تاہم جب دو قتال کے حکم میں نہیں آتا، واللہ اعلم۔

## تِلْكَ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِأَنبَاءِهِمْ وَأَنبَاءِهِمْ فِي سَمْعِهِمْ وَأَنبَاءِهِمْ  
سَمْعِهِمْ قَوْمٌ أَلْفَتُوا سَمْعَهُمْ وَأَنبَاءَهُمْ  
سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

## سُورَةُ الْجُمُعَةِ

سورۃ الجمعۃ مدنیہ ہے۔ اچلی عشرۃ ایہ قریش کا کوثر ہے۔

سورۃ جمعہ مدینہ میں نازل ہوئی اس کی حکایاں آیتیں ہیں اور دو رکوع ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑھ کر رحمت رحیم ہے۔

يَسِّحُ اللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الرَّحْمَنُ الْكَرِيمُ

اللہ کی ہر شے جو کچھ کرے آسمانوں میں اور جو کچھ کرے زمین میں۔ رحیم پاک ذات

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رَسُولًا مِنْهُمْ

زبردست مصلحتوں والا۔ وہی ہے جس نے اٹھایا انی بڑھوں میں ایک رسول انہوں میں سے

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

پڑھ کر سنا دے ان کو اس کی آیتیں اور پاک کر دے اور سکھاتا ہے ان کو کتاب اور حکمت کی

وَلَنْ يَكُونُوا مِنْ قَبْلُ لِقَىٰ قَاصِلِينَ (۲) وَالْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَنَّا

اور ان سے پہلے کسی سے نہیں ملے اور ان کے بعد سے کوئی نہ ہوگا اور ان سے پہلے

يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۳) اذْكَرَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ

ان کو پہنچا دے ان سے ملے ان سے اور وہی ہے زبردست حکمت والا۔ بڑا یاد رکھنے والا ہے جس کو

مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (۴) مَثَلُ الْآيَةِ الَّتِي سَخَّلَ النَّوَزَةَ

جسے اور اللہ کا فضل بڑا ہے۔ مَثَلُ ان لوگوں کی جن پر عادی نوریت



معلوم نہیں۔ لہذا جو جاس کے کا بھی پیہری نہیں ہونے میں میں تمام استقامت کی منت ٹکائی وہی سب  
 صحیح رہا۔ جو جھوٹ اس لئے فوج، کیونکہ صبح سب ہشتاد و ستر میں طسک اور جھوٹ کی فانی خان  
 اور در دست انگشت نہ ہے۔ یہ کہ یہی قدرت اور حکمت سے پیدا ہو گیا اور پہلی بات میں فی نفس ان  
 صفات کا اجازت مقصور نہیں تھا۔ اور انہوں نے رسول کے ذریعہ سے جس سے ان کی حالت سے ان کی  
 و ہدایت کی حالت تھا خدا کی فعل سے وہ نفس جسکو چاہتا ہے وہ ثابت رہا۔ اور خدا نے ان کو  
 و اگر سب کو یہی غایت کرے تو وہ صحت اور عروج و رفعت سے جس کو چاہے تعلق میں ہوتا ہے۔ اور  
 جسکو چاہے پتہ پتہ کرتا ہے۔ جسکو چاہے رہنمائی دے۔ اور ان کی اپنی حالت میں ان کو  
 اس کے لئے یہ یہ لفظ ہے۔ آج بھی صحت میں صحت کی توجہ ہے کہ جس کو چاہے تو وہ جس کے  
 سکون یا عیاں میں جس کے اس میں رہنمائی کی حالت میں کہ جس کی حالت میں کہ جس کی حالت میں  
 ہونے ہے اور ان کے سب کے لفظ سے عروج ہے۔ یہی روح میں صحت اور عروج میں ہے۔ اور  
 نہ ہو اور صحت میں عین صحت میں عروج ہے۔ اور عروج میں عروج ہے۔ اور عروج میں عروج ہے۔  
 کہ وہ جانور یا پہلی جہان میں جو تو میں میں نہ وہ تغیر ہو لگی ہو۔ اور ان کی حالت میں  
 جنہوں نے خدا کی آیتوں کو جسوں (جیسے یہ ہوں) اور خدا نے ان کے خدایوں کو آیتوں میں کہ  
 و ان کو کہو کہ ان کو کہو کہ ان کو کہو کہ ان کو کہو کہ ان کو کہو کہ ان کو کہو کہ ان کو کہو کہ  
 کے لہذا میں سے ہے۔ یہاں ان کی حالت میں کہ ان میں عین صحت ہے۔ اور ان میں عین صحت ہے۔  
 یا خدا کو اور ان کو کہ ان کو کہ ان کو کہ ان کو کہ ان کو کہ ان کو کہ ان کو کہ ان کو کہ  
 کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ  
 و ان کی انصاف کے لئے وہ انصاف کی حالت میں کہ ان میں عین صحت ہے۔ اور ان میں عین صحت ہے۔  
 ہی چاہے کہ ان میں کہ ان میں کہ ان میں کہ ان میں کہ ان میں کہ ان میں کہ ان میں کہ ان میں کہ  
 و ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ  
 کی ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ  
 یہ بھی کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ ان کے کہ  
 سزا جھگڑا ہوگی) اور انصاف کی حالت میں کہ ان میں عین صحت ہے۔ اور ان میں عین صحت ہے۔  
 کے پاس لے جاتے جاؤ گے پھر وہ تم کو جس سے سب کے لئے کو ہمدردی کے لئے (اور سزا دے گا۔)

## معارف و مسائل

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قرآن کریم کی جو سورتیں آج پڑھیں ان سے فروع







لفظ آخرین کے عطف میں دو قول ہیں، بعض حضرات نے اس کو آتینین پر عطف قرار دیا ہے جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ جہاں اللہ نے انبار رسول امیتیں میں اور ان لوگوں میں جو بھی آئے نہیں ملے، اس پر جو یہ مشید ہوا ہے کہ امیتیں یعنی موجودین میں رسول بھیجنے تو کافی ہے جو لوگ ابھی آئے نہیں ان میں کیجئے گا کہ مصلوب لوگ، اس کا جواب بیان القرآن میں یہ دیا ہے کہ ان کی جگہ سے مراد ان کیلئے بھیجا ہے، کیونکہ عہد نبی عربی زبان میں اس معنی کے لئے بھی آتا ہے۔

دو بعض حضرات نے فرمایا کہ آخرین کا عطف جبرئیل کی منبر مصلوب پر ہی جس کا مصلوب یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تعلیم دیتے ہیں امیتیں کو بھی اور ان لوگوں کو بھی جو ابھی ان کے ساتھ ملے نہیں۔ (اختصار فی المنہج)

جس نے یہی وجہ میں احزاب فرمائی کہ: "ایسا ہو کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جیلے ہوئے جتنے کہ سورہ تبہ تک پہنچا دیں اور آپ نے ہمیں سنائی، جب آپ نے یہ آیت پڑھی: "اتقوا اللہ" جتنے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، تو ہم نے عرض کیا: "یہ رسول اللہ ہے کون لوگ ہیں جن کا ذکر آخرین کے عطف سے کیا گیا ہے آپ نے اس وقت سکوت فرمایا، مگر سوال کیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک حضرت سلمان فارسی پر رکھ دیا، اور اس وقت مجلس میں موجود تھے اور فرمایا کہ اگر ایمان قرآن مبارک کی بلندی پر بھی ہو تو ان کی قوم کے کچھ لوگ وہاں سے بھی ایمان کو لے آئیں گے (منہج)

اس روایت میں بھی وہی فارسی کی تفصیل کا کوئی ثبوت نہیں بلکہ اتنا ثابت ہوا کہ یہی آخرین کے موعود ہیں، اس حدیث میں اس بات کی بڑی فضیلت ہے (منہج)

مَنْ آمَنَ بِالْآيَاتِ الَّتِي نَزَّلْنَا بِهِنَّ الْقُرْآنَ فَاعْتَمَدَ عَلَى الْغَيْبِ اُنْظُرْ اِلَيْهِ يَوْمَ تَلْقَاهُ لَعَنَهُ الْخَالِدِينَ  
آنکار، سفر کجہر میں کی آیت ہے، بڑی کتاب کو کہا جاتا ہے، سابقہ آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت و پشت آتینین میں جو آواز آپ کی بعثت کے تین مصاد کا ذکر جن الفاظ میں آیا ہے، مجبوری آسمانی کتاب توراہ میں بھی آتہ کہ ذکر قرآن یعنی الفاظ و صفات کے ساتھ آیا ہے، جس کا مقصد یہ تھا کہ یہود و حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہی آپ پر ایمان لے آئے مگر ان کو دنیا کے جاہ و مال نے توراہ کے احکام سے الگ کر دیا، اور یہود توراہ کا علم ہونے کے علو نے اعتبار سے ایسے ہو گئے جیسے بالکل جاہل نادان تھے، ان لوگوں کی خدمت تکراہیت میں اس طرح کی غمی کہ یہ لوگ ہیں یہ توراہ دے دی گئی تھی، لیکن ان کو بے مانگے اللہ کی یہ نعمت دیدی تھی، مگر انھوں نے اس کے بعد نہ کیا حتیٰ اور ان کی اپنی تورات کے احکام کی پروا نہ کی، ان کی مثال ایسی ہے جیسے حکمران کی پشت پر علوم و فنون کی بڑی بڑی کتابیں لاد دی جاتی ہیں، یہ حکمران ان کو لکھنا تو







## معارف و مسائل

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَلَّيْتُمْ فَبِمَا كُفِّرْتُمْ لِيُجْعَلُوا آيَاتٍ لِّكُلِّ قَوْمٍ  
وَلِكُلِّ قَوْمٍ آيَاتٌ يَوْمَ الْحُجَّةِ، اس دن کو یوم جمعہ میں لئے کہا جاتا ہے کہ یہ مسلمانوں کے اجماع کا  
دن ہے، اور آسمان دار میں اور ہم کو کائنات کی تخلیق جو حق تعالیٰ نے چھ دن میں فرمائی ہے، اچھریں  
آخری دن تہہ ہر جس میں تخلیق کی عکس ہوئی، اسی دن میں آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے، اسی  
روز میں کن کو جنت میں داخل کیا گیا، پھر اسی دن میں نوح کو زمین کی طوفان کٹر گیا، اسی دن میں خیا  
قائم ہوئی، اور اسی دن میں ایک گھوڑی بھی آتی ہے کہ اس میں انسان جو بھی دعا کرے قبول ہوتی ہو  
یہ سب باتیں احمد دینے صحیحہ سے ثابت ہیں راہی کثیرا

اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے لئے اجماع اور عید کو ہر ملت میں یہ دن تہہ کیا کہ تہہ، مگر کبھی امتوں  
کو اس کی توفیق نہ ہوتی، یہ یوم سبت (سینچر کے دن) کو یوم اجماع بنا لیا، نصاریٰ نے  
اقوام کو، اللہ تعالیٰ نے اسی نعمت کو اس کی توفیق بخشی، مگر غول نے یوم جمعہ کا انکاب کیا، وگزارہ  
اجماعی دسہم میں یہ ہریرہ، اور سینچرا زمانہ جاہلیت میں اس دن کو یوم عودہ کہا جاتا تھا، ہر  
پچھے عرب میں کتب بنوئی نے من کا نام جمع رکھا، در قریش میں دن جمع ہوتے، اور کتب بنوئی وہاں  
رہتے تھے یہ واقعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جنت سے باسب تھ سال پہلے کا ہے

کعب بن لوی سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد میں سے ہیں، ان کو حق تعالیٰ نے رفاہ جنت  
میں بھی سنت پرستی سے بچایا، اور توحید کی توفیق عطا فرمائی تھی، انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
کی ہشت کی خوش خبری بھی لوگوں کو سنائی تھی، قریش میں ان کی عظمت کا عام یہ تھا کہ ان کی وفات  
جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے باسب تھ ماں پچھے ہوئی، اس سے اپنی تانچہ شمار  
کرتے تھے، ۶۰ کی تانچہ ہند میں بنا، کعبہ سے لی جاتی تھی کعب بن لوی کی وفات کے بعد اس سے تانچہ  
جاری ہو گئی، پھر رب واقعہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے سال میں پیش کیا تو  
اس واقعہ سے عرب کی تانچہ کا سلسلہ جاری ہو گیا، قصہ یہ کہ کہ جمعہ کا اتمام عرب میں قبل  
از اسلام بھی کعب بن لوی کے زمانہ میں ہو چکا تھا، در اس دن کا نام جمعہ رکھنا بھی انہی کی  
طرت منسوب ہے (مظہری)

بعض روایات میں ہے کہ، نعامہ بنہ نے قبس از حجرت فرطیت جہا نازل ہونے سے پہلے  
اپنے اجداد سے جمعہ کے روز جمع ہونے اور عبادت کرنے کا اہتمام کر رکھا تھا، وگزارہ وادعہ بنو  
اسناد صحیح عن محمد بن سیرین (از مظہری)



اذان جمعہ کے بعد کھانا پینا، سونا، کسم سے بات کرنا، بیابان تک کہ سنا ہے کہ مطالعہ کرنا وغیرہ سب ممنوع ہیں، صرف جمعہ کی تہ کی کے متعلق جو کام ہوں وہ کے نہ کئے ہیں۔

اذان جمعہ شروع میں صرف ایک ہی گلی جو خطبہ کے وقت امام کے سامنے کہی جاتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پھر صرف ایک اور دفعہ روق اعظم جلی خلیفہ کے زمانے میں اسی طرح پانچ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جب مسلسل نزل کی تعداد زیادہ ہو گئی، اور اطراف مدینہ میں کس کس کو امام کے سامنے والی خطبہ کی اذان دو رنگ ملتی تھی، تو عثمان غنی نے ایک اور اذان مسجد سے باہر اپنے مکان نزدیک بارہ شروع کرادی، جس کی آواز پورے مدینہ میں پہونچنے لگی، صحابہ کرام میں سے کسی نے اس پر اعتراض نہیں کیا، اس سے یہ اذان دس باجوں میں پشروش ہو گئی، اور اذان بعد کے وقت بیچ و مشورہ وغیرہ تمام مشغول غلام ہو جانے کا حکم جو پہلے اذان خطبہ کے بعد ہوتا تھا اب پہلی اذان کے بعد سے شروع ہو گیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (تذکرہ نبوی) لیسوا قلوبہم لئلا یخلفوا اس پر اپنی صداقت میں یہ تمام باتیں حدیث و تفسیر و فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں۔

اس پر اپنی اہمیت کو اجماع و اتفاق ہے کہ جمعہ کے روز گھر کے بجائے نماز جمعہ فرض ہے اور اس پر بھی اتفاق و اتفاق ہے کہ نماز جمعہ پانچ نمازوں کی طرح نہیں اس کے لئے کچھ فرقہ ساز شریعتیں، پانچوں نمازوں میں تنہا جماعت کے بھی پانچوں جگہ سبکی ہیں، دو آدمی کی بھی جماعت سے اور جمعہ بھی جماعت کے اور انہیں ہوتا، اور جماعت کی تعداد میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں اسی طرح نماز پانچ گنا ہو گیا، پہلا، چنگ میں ادا ہوجاتی ہے، مگر جمعہ جنگل، صحرا میں کسی کے نزدیک ادا نہیں ہوتا، عورتوں، مریموں، مسافروں پر جمعہ فرض نہیں، وہ جمعہ کی بجائے ظہر کی نماز پڑھیں، جمعہ کس قسم کی ہستی والوں پر فرض ہے اس میں ائمہ فقہاء کے اقوال مختلف ہیں، امام شافعیؒ کے نزدیک جس ہستی والوں پر فرض ہے اس میں ائمہ فقہاء کے اقوال مختلف ہیں، امام اس سے کم میں نہیں، امام مالکؒ کے نزدیک ایسی ہستی کا ہونا ضروری ہے جس کے مکان سے متصل ہوں اور اس میں پانچ رہے ہو، امام احمد بن حنبلہؒ کے نزدیک جمعہ کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ شہر قریب یا بڑا گاؤں ہو جس میں گلی کوچے اور بازار ہوں اور کوئی قاضی یا مک فیصلہ معاملات کے لئے ہو مسئلہ اور اس کے دلائل کی تفصیل کا یہ موقع نہیں، حضرات علماء نے اس موضوع پر مستقبل کتا میں لکھ کر سب کچھ واضح کر دیا ہے۔

خلاصہ یہ کہ یہ کیا، اللہ تعالیٰ اور قاضی، اتفاق جمہور امت، امام مخصوص الہی ہے، علیٰ الاطلاق ہر مسلمان پر جمعہ فرض نہیں، بلکہ کچھ قیود و شرائط سب کے نزدیک ہیں، اختلاف صرف شرائط کی تعیین میں ہو، البتہ جہاں فرض ہو ان کے لئے اس فرض کی بڑی اہمیت و تاکید ہو





ہر فرد کے اگر تم سب کے سب چلے جاتے تو زمین کے سامی وادی عذاب کی آگ سے بھر جاتی، (اگر ان لوگوں میں کثیر) (ان) تفسیر متقی کا بیان ہے کہ یہ نحوہ فی قافلوں و حینہ بن ضعف بھی کہ تھا، جو ملک شام سے آیا تھا، اور تیار مدینہ میں اس کا قافلہ عورتا تمام ضروریات سے کرتا کرتا تھا، اور جب مدینہ کے لوگوں کو اس کی آمد کی خبر ملتی تھی تو سب مرد و عورت اس کی طرف دوڑنے لگے۔ یہ و حینہ بن ضعف اس وقت تک مسلمان نہ تھے بعد میں داخل اسلام ہوئے۔

اور جس ہنر کی اور اب ماکت نے فرمایا کہ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ مدینہ میں ہشیا، ضروریات کی کمی اور سخت گرمی تھی، (تفسیر مظہری) یہ اسباب تھے کہ حضرت بھی یہ عنوان اشد علیہم جمیع کی برسی بہ سخت تجارتی قافلہ کی آمد پر مسجد سے نکلی گئی، وہ تو نماز فرض، اور پہلی بھی، شعبہ کے متعلق یہ معلوم نہ تھا کہ جس میں وہ بھی فرض کا جز ہے، دوسرے اشیاء کی گرائی، تیسرے تجارتی قافلوں پر لوگوں کا قافٹ پڑنا، اس سے ہر ایک کو یہ خیال ہو سکتا تھا کہ دیگر کون کا قافلوں اپنی ضروریات نہ پاسکوں گا۔

پھر حال ان اسباب کے تحت بھی نہ کرام سے یہ عرض ہوئی جس پر حدیث مذکور میں وعید کے الفاظ آئے کہ سب کے سب چلے جاتے تو شرک کا عذاب آجاتا، اسی پر علامہ نے اور تنبیہ کرنے کے لئے آیت مذکورہ نازل ہوئی، (اذا زادت تجارتا، اور اسی کے سبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ کے معاملے میں اپنا طرزِ بدل دیا کہ نماز جمعہ سے پہلے خطبہ دینے کا معمول بن دیا، اور یہی اب سنت ہو رہی ہے) آیت مذکورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے کہ آپ ان لوگوں کو بتلادیں کہ جو کچھ اللہ کے پاس ہے کہ وہ اس تجارت اور تدویوں کو صحت سے بہتر ہے جس میں آخرت کا ثواب تو مراد ہے ہی یہ بھی بعید نہیں کہ سارا و شعبہ کی خاطر تجارت و کسب مومن کو چھوڑنے والوں کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیا میں بھی خاص برکت نازل ہوں، جیسے آگ و برسات صافین سے ہر روایت ابن کثیر نقل کیا گیا ہے۔

## تَمَّتْ

اَللّٰهُمَّ رِنِّ مَوَازِنَ الْبَلَدِ  
يَوْمَ الْقِيَامِ بِمَدَنِي الْاَقْلَامِ

# سُورَةُ النَّافِقِينَ

سُورَةُ النَّافِقِينَ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَمَانِ آيَاتٍ وَأَمَّا فِيهَا فَتِيْلَةٌ وَفِيهَا مَرَكِبَةٌ عَاطِيَةٌ  
سُورَةُ النَّافِقِينَ مِنْ أَوَّلِ حُزْنٍ وَهُوَ مِنْ كِتَابِ الْبُرْهَانِ وَهُوَ مِنْ كِتَابِ الْبُرْهَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
شَرْعًا وَدِينًا وَهُوَ مِنْ كِتَابِ الْبُرْهَانِ وَهُوَ مِنْ كِتَابِ الْبُرْهَانِ

إِذَا جَاءَكَ النَّافِقُونَ وَكَانُوا يَنْشُرُونَ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ لَا يَنْصُرُكَ اللَّهُ

اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ

يَعْلَمُ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ وَلَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ

يَعْلَمُ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ وَلَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ

يَعْلَمُ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ وَلَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ

يَعْلَمُ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ وَلَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ

يَعْلَمُ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ وَلَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ

يَعْلَمُ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ وَلَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ

يَعْلَمُ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ وَلَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ

يَعْلَمُ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ وَلَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ

يَعْلَمُ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ وَلَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ

يَعْلَمُ إِنَّكَ لَمَّا رَسُولٌ وَلَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ اَللّٰهُ لَا يَنْصُرُكَ اِيَّاكَ









ہے وہ ذلیل کو نکال دہر کرے۔

اس کی مراد عزت والے سے خود اپنی جہت و رائے تھے، اور انیس سے مراد معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اور یہ جب بن محمد تھے، حضرت زید بن ارقم کے جب اس کا یہ کام سنا تو خود بولے کہ واللہ تو میں ذلیل و خوار اور بیخون ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی طرف سے دی ہوئی عزت اور سلطانوں کی دل محبت سے کامیاب ہیں۔

عشر بن ابی چونکہ اپنے لڑائی پر پر وہ ڈالنا چاہتا تھا اس لئے انہوں نے جوئے تھے، اس وقت زید بن ارقم کے بھائی غلبہ کے سرگرم تھے کہ یہ کافر ہو چکا تھا۔ تو حضرت زید سے عذر کیا کہ میں نے تو یہ بات نہیں سن کہ یہ حق امر صعب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کیے کرنا نہیں تھا۔

حضرت زید بن ارقم اس نہیں سے افسوس کرتا تھا کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور بن ابی کا یہ سارا قصہ سنایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ خیر بہت شاق ہوئی، چہ و چہا کہ یہ انبیاء کے لئے نظر تھے زید بن ارقم کہ غرض کوئی تھے، آپ نے اس سے کہا کہ اگر کے تم جھگڑا تو ہمیں بول رہے ہو، زید بن ارقم نے قسم کھ کر کہا کہ نہیں میں نے اپنے کانوں سے اس کے یہ کلمات نہیں سنے ہیں، آپ نے پھر فرمایا کہ تمہیں کچھ شبہ تو نہیں ہوگا، زید بن ارقم نے پھر وہی جواب دیا، اور پھر اس کی یہ بات مسئلوں کے بارے میں نہیں تھی، وہ اس میں اس بات کے سوا کوئی بات ہی نہ رہی، اور حضرت اندلس زید بن ارقم کو ملامت کرنے لگے کہ تم نے قوم کے سرور پر ہمت لگائی، اور اطلاع دی کہ یہ اس ارقم نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کی قسم ہاں قبیلہ خزرج میں مجھے بن ابی سے یہ وہ کوئی کذاب نہیں، اگر جب اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف یہ کلمات کہے تو میں اسے برداشت نہیں کر سکا، اور اگر میرا باپ بھی ایسی بات کہتا تو میں اس کو بھی ضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتا۔

دوسری علت حضرت عمر بن خطاب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا میں اس منافق کی گردن مار دوں، اور بعض روایات میں ہے کہ ذوق اہل حق نے یہ عرض کیا کہ آپ عبد بن بشر کو حکم دیدیجئے کہ اس کا سر قلم کر کے آپ کے سامنے پیش کریں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے عرض کیا جائیگا کہ وہ لوگوں میں یہ شہرت دی جائیگی کہ میں اپنے اصحاب کو قتل کرتا ہوں، اس لئے آپ نے ابی بن کعب سے روک دیا، حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خبر عبد اللہ بن ابی منافق کے بیٹے کو پہنچی، کہ نام بھی عبد اللہ تھا، اور یہ بچے مسلمان تھے، یہ قرآن حضرت سید اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اگر آپ کا ارادہ میرے باپ کو ان کی اس گفتگو کے نتیجہ میں قتل کرنے کا ہے تو آپ مجھے حکم دیجئے، میں اپنے باپ کا سر جات کر آپ کی خدمت میں اس سے پہلے کہ آپ اپنی مجلس سے انھیں پیش کر دوں گا، اور عرض کیا کہ ہاں قبیلہ خزرج اس کا گواہی

کو ان میں کوئی بھی مجھ سے زیادہ اپنے والدین کی خدمت و اطاعت کرنے والا نہیں ہے۔ حرمت و حرکات کے خلاف ان کی بھی کوئی چیز برداشت نہیں ہو سکتی، اور مجھے خطرہ ہو کہ اگر آپ نے کسی اور کو مجھ سے باپ کے قتل پر حکم دیا اور اس نے قتل کر دیا تو یہ مذکور کتاب میں اپنے باپ کے قاتل کو جہاں پہنچا دیکر پورا قوجو پر سخت ہنسی نہ آئے آپ سے اور میں مجھے قتل کرنے والوں پر تو یہ سب بے حساب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا ارادہ اس کے قتل کیا ہے میں نے کسی کو اس کا قتل نہ کیا ہے۔

اس واقعہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عداوت کے خلاف بے وقت سفر کرنے کا اعلان عام فرمایا اور خود ناقہ قشتونی پر سوار ہو گئے، آپ سات رات سو بیات ہوئے تو اپنے عبد اللہ ابن ابی کعب کو لایا اور یہ بات کیا کہ میں نے یہاں تک نہیں گئی کہ میں نے یہ گزرا ایسا نہیں کہ یہ لڑکا نہ میرا رقم ہوتا ہے۔ عبد اللہ ابن ابی کعب نے اپنی قوم میں عزت و سب سے یہ قرار دیا کہ شاید میرا یہ رقم کوئی مظلوم لنگ گیا ہے، میں نے کہا نہیں ہے۔

بعد ازاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کعب کی قسم و رند کو قبول کر لیا اور دونوں میں رشتہ اور قریب غلط اور ان کی عزت اور تیز ہو گئی اور یہ کسی کو سوائی کے سبب لوگوں سے پیچھے نہ رہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی لشکر اس وقت کے ساتھ ہی یہ دن پھر چوری رات سفر کیا، اور اس دن تک کو بھی ہوا سفر کرتے رہے اور ان تک کہ وہ پہنچے تو پہنچے، اس وقت تک کہ ایک جنگ تھی۔ یہی ایک دن ایک ایسے مسلمان سفر سے تھے کہ ان کے ساتھ کراہ جب اس منزل پر آئے تو وہ سب محو خواب ہو گئے۔

راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کرنے کی عادت کے خلاف قریبی لوگوں نے وقت سفر شروع کرنے اور پھر سفر کو اس وقت طویل کرنے کا مقصد یہ تھا کہ میں ابی کے واقعہ کا دہرایا جو تمام مسلمانوں نے یہیں عیاں تھا مسلمانوں کو سفر کے یہ شخص میں دیکھ کر کہ یہ جرم نفع ہو جائے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر شروع کیا، یہی روز میں جب تک میں ابی کے پاس میں قرآن کی آیات نازل ہوئی تھیں تو عباد میں رسالت نے ان کو نصیحت کی کہ قرآن، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے جرم کا اعتراف کرے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے استغاثہ فرما دیے، تیری ہمت ہو جائے گی، ابی ابی نے ان کی نصیحت سن کر اپنے سر اس آیت سے پھیلایا، حضرت عباد نے اس وقت فرمایا کہ ضرور ترے اس جرم کے بارے میں قرآن نازل ہو گا۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے اور یہ جرم تم نے کیا؟ آپ کے قریب آتے تھے کیونکہ ان کو اپنی جنگ یقین تھا کہ اس شخص منافق نے مجھے پوری قوم میں جھوٹا قرار دے کر سوا کیا جو میری تصدیق اور اس شخص کی تکفیر میں قرآن نازل ہو گا، اب تک میرا یہ رقم نہ لگا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے



[illegible]

اس روایت سے معلوم ہوا کہ سورۃ شافعی دور کے مفسر ہیں، زیل زبکی حتیٰ عمرافری کی روایت میں نزول کے بعد حضرت علیؓ کو یہ سب کچھ یاد تھا۔

پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں پہنچے تو عبد اللہ بن ابی منافق کے ذریعہ سے ان کے عہد امت کے بڑے اور تمام سواروں میں تلاش کرتے ہوئے اپنے باپ ابی کی سواری کے قریب پہنچ کر باپ کی سواری کو بٹھا دیا اور اس کے گھٹنے پر پاؤں رکھ کر باپ سے ملنے آیا کہ نہ کی قسم: تم مرنا میں داخل نہیں ہو سکو گے جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں داخل ہونے کی اجازت دیں۔ اور جب تک تم یہ بات واضح نہ کرو کہ تم نے جو بات کہی ہے کہ بات والا وقت اے کو کون کہنے لگا، اس میں عزت والا کون ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا تم؟ عبد اللہ میں ہی عزت ابن ابی اپنے باپ کا راستہ رکھے جسے کوئی نہ تھے اور اس سے گزرنے والے لوگ عبد اللہ کو طرہ مست کر رہے تھے کہ باپ کے ساتھ ایسا معاملہ کرنا ہے، آخر میں باپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری میں آئے تو معاذ کے متعلق دریافت کیا وہ کبھی نے عبد اللہ سے کہا کہ عبد اللہ میں نے اپنے باپ کا راستہ اس لئے رکھا ہے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو مدینہ میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دیں گے یہ مدینہ میں داخل نہ ہو سکے گا۔ اور آذان سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ابن ابی منافق جیسے مجبور ہو کر یہ کہہ رہا ہے کہ میں تو چاہتا ہوں کہ عروقی سے بھی نہ دوں نہیں ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنکر صاف چہرہ دے سے کہ اگر اللہ کا جواز دو، مدینہ میں جانے دو تو باپ بیٹے نے کس طرح جھوٹا۔

سورہ نمونہ نقیض کے نزول کو قحطہ تو کہیں ہی بھی جو پہلے کھو گیا، قحطہ کے شروع میں یہ بھی اہم تھا۔  
 ذکر ہے کہ فرود پہنچے غلطی نہ، اصل نیت و ارادت کو عین حضرت جو برکت کا والد حادثہ ہی ضیاء  
 ہوا تھا، بعد میں حضرت چریہ کو اللہ تعالیٰ نے شرفِ سرمد کے ساتھ اہل کونین میں داخل  
 ہونے کا شرف عطا فرمایا اور باپ بھی مسکن ہو گیا۔

اس کا واقعہ مندرجہ بالا ہے وہ وہی وہی یہ منقول ہے کہ جب بنو النضیر کو شکست ہوئی تو یہ غنیمت کے ساتھ ان کے کچھ قیدی بھی لے گئے تھے، مسلمانوں کے مطابق سب قیدی اور غنیمت جو ہرچیز تقسیم کرانے کے لئے قید میں ہیں، درت بنی نضیر کی بھی جو چیزیں یہ غنیمت ثابت ہوئیں بنی شامس کے حصہ میں آگئیں، انہوں نے جو چیزیں کو بنو نضیر کو کما حقہ آواز کرنے کا ارادہ فرمایا، جسکی صورت یہ ہوتی ہے کہ غلام یا کنیز پر کچھ رقم مختور کر دی ہوتے، وہ اس کو غنیمت اور داری یا تجارت کی اجازت دے دیتے جس سے وہ مختور رقم کا کرنا سکے گا اور اسے تو آزاد ہو جاتے۔

جو چیزیں پر جو رقم مقرر تھی وہ بڑی رقم تھی جس کی ادائیگی ان کے لئے آسان نہ تھی، وراثت مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور درخواست کی کہ میں مسلمان ہو چکی ہوں، شہادت دیتی ہوں کہ اللہ ایک ہے، اس کے ساتھ کوئی شریک نہیں اور آپ اللہ کے رسول ہیں، پھر اپنا واقعہ سنایا کہ شامت بن قیس بنی کے حصہ میں سے تھی، انہوں نے مجھے ایک شب بنا دیا ہے، انکر قسم کتابت کی اور انکی قبر میں سے نہیں، آپ سنا جس میری کچھ مدد فرما دیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی درخواست قبول فرمائی اور ساتھ ہی ان کو آزاد کر کے اپنی زوجیت میں لینے کا ارادہ ختم فرمایا، جو چیزیں ان کے لئے یہ بہت بڑی غنیمت تھی وہ کیسے قبول کر دیں، انکو سختی ظاہر قبول کیا، اور یہ ان کو اپنے معطلات میں داخل ہو گئیں، امرائے بنی نضیر نے ان کو یہ بیان ہے کہ غزوہ بنی النضیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہادت لانے سے آپ دن پہلے میں نے خواب میں دیکھا تھا کہ شریک کی طرف سے چادر چلا اور میری گود میں آکر گر گیا، اس وقت تو میں نے یہ خواب کسی سے ذکر نہ کیا تھا اب میں کی تعبیر آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں۔

یہ سردار قوم کی بیٹی تھیں، ان کے رواج معاشرے میں داخل ہونے سے ہوتے قبیلہ پر بھی اچھے اثرات مرتب ہوتے اور ایک فاکہہ ان قوم غزوہ کو پہونچا جو ان کے ساتھ گرفتار ہوئی تھیں، اور ان کی ریشہ دار تھیں، کیونکہ ان کا اہم الزام بنی نضیر کے بعد جس مسلمان کے پاس ان کی ریشہ دار کوئی کنیز تھی سب سے اہم کو آزاد کرنا، یہ ان کی عزیز کسی عورت کو کنیز بنانا، کہنے یا اس رکھنا ادب کے خلاف سمجھا، اس طرح بنو کنیز بنی کے ساتھ کہ وہ جو گئیں، در پھر ان کے والد بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بھروسہ دیکھ کر مسلمان ہو گئے۔

واقعہ مذکورہ میں اہم سورۃ منافقین کے نزول کا واقعہ اس کی تفسیر کے چھپنے میں تو ہمیں ہے ہی، اس کے ہدایات و فوائد جن میں بہت احادیث و مسکن، حقوق، سیاست اور معاشرت کے متعلق آگئے ہیں، اس لئے احقر نے اس واقعہ کی پوری تفصیل یہاں نقل کی ہے، وہ ہدایات یہ ہیں:-

اسدی بہت کامیاب رہا۔ خود ہی اخصطیق میں پیش آئے والد ایک انصاری اور ایک ہماجر کا جھگڑا  
 اور دونوں طرف سے انصار و ہماجرین کو اپنی اپنی طرف کے لئے پکارتا، یہ وہ  
 میں میں اہل فلس اور یونان اور جہیت کا بہت تھ جھگڑا سورۃ فصلی اللہ عیبہ وسلم نے قرار دیا تھا، اور  
 سکی دفعہ سب کے سب مشیارت تھیں، کارہے تھے، اور کسی ایک و نہایت دیکھی فصل و قوم کا جو سب کو آپس میں  
 باہمی مستم کر دیتے تھے۔ یہ تھی بھائی بندہ۔ انصار و ہماجرین میں باقی عرب پھر زمانہ تھ کہ اگر ان کی  
 مشترک سبزی پر دی بندہ تھی، مگر شیعہ نہ کا یہ پڑنا چاہا ہے جس میں لوگوں کو چھینا کر باہمی جھگڑا  
 کے وقت قوم و وطن اور زبان و لہجہ وغیرہ کو تعاون و تہا سر کی بنیاد بنا دیتا ہے جس کا مذہبی نتیجہ یہ ہوتا  
 ہے کہ تعاون و تہا سر کو مستحکم میب، حق و انصاف سب کے ذہنوں سے ابھیل ہو جاتا ہے، صرف براہی  
 اور قومیت کی بنیاد پر ایک دوسرے کی دہا کرنے کا اصول بن جاتا ہے، اس طرح وہ مسئلوں کو مسئلوں سے  
 پہنچا دیتا ہے، اس واقعہ میں بھی کچھ ایسی ہی صورت بن رہی تھی، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً  
 موقع پر پہنچ کر اس فتنہ کو ختم کر دیا اور بتا دیا کہ یہ جہاں شیعہ و کفر کا یہ دو دار لغو ہے، اس سے بچو اور کچھ  
 سب کو قرآنی اصول تعاون و تہا سر پر قائم کر دیا جس میں ارشاد ہے: **وَلَا تَجِدُ أُمَّةً ظَالِمَةً**  
**فِي آيَاتِنَا وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ** کہ جس کی طرف کرنے سے مدد حاصل کرنے کا مدد یہ ہونا چاہیے  
 کہ جو شخص عرب و انصاف اور سبکی پر ہے اس کی مدد کرو اور اگر وہ سب و زمانہ ان اور زبان و وطن میں  
 کم سے کم ہو اور جو شخص کسی گناہ و فتنہ پر ہوا اس کی ہرگز مدد نہ کرو اگرچہ وہ تمہارا باپ اور بھائی ہی ہو۔  
 یہی وہ معقول و منصفانہ بنیاد ہے جس کو اسلام نے قائم فرمایا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 ہر قدم پر اس کی تکرار دہشت فرمائی، اور سب کو اس کے تابع رہنے کی تلقین فرمائی، اور اپنے آخری خطبہ  
 مجزا اور داع میں اعلان فرمایا کہ جاہلیت کی سب رچیں میرے قدموں کے نیچے مٹیں دی گئی ہیں، یہ عربی  
 بھی، کالے خون سے بھی غیر ملکی کے امتیازات کے بہت ٹوٹ چکے ہیں، باہمی تعاون و تہا سر کی اسلامی بنیاد  
 صرف حق و انصاف ہے، سب کو اس کے تابع چلنا ہے۔

اس واقعہ نے میں یہ بھی سبق دیا ہے کہ دشمنان ہمسوم آج سے نہیں بلکہ ہمیشہ سے مسلمانوں کا شیرازہ  
 منتشر کرنے کے لئے یہی براہی اور وطنی قومیت کا حربہ استعمال کرتے ہیں، پہلے جس وقت موقع ملتا  
 جیسا کہ کام لے کر مسلمانوں میں تفریق ڈالتے ہیں۔

انفوس سے کہ زمانہ گوارا سے پھر مسلمان اپنے اس سبق کو بھول گئے، اور انھارے مسلمانوں کی  
 اسلامی وحدت کے ٹکڑے کرتے ہیں پھر وہی شیعہ بنیادیں پیسہ دیا، اور دین و اصول دین سے غفلت کی  
 بنا پر برعام دنیا کے مسلمانوں میں جاں میں چھین کر باہمی غلام جیگہوں کے شکار ہو گئے، اور کفر و الحاد کے  
 مقابلہ کے لئے اُن کی متحدہ قوت پاش پاش ہو گئی، صرف عربی و عجمی ہی نہیں عربوں میں مصری شامی

پچھلی دینی ایک دور سے تھک رہی، ہندوستان و پاکستان میں پھیلی ہوئی ہندوئی ہندو تھکان اور جو بی باہم آؤڑش کے شکار ہو گئے، ذی مذہب ملٹی، دشمن مسلم ہوئی، آؤڑش سے کیوں رہی ہیں اس کے نتیجے میں وہ برصغیر میں بھی بڑا مذہب آئے ہیں اور ہم پر مجبور شکست خوردہ غلامانہ ذہنیت میں مسٹر جنرل کی پند لینے پر مجبور نظر آئے ہیں کاش آج بھی مسلمان اپنے فرائض اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت پر غور کریں، پندرہ کے سہاے جیسے کے بچانے کو امام احمدی برادری کو ضد لانا نہیں، رنگت نسل و زبان و وطن کے بتوں کو پھر ایک دھندلاؤ ڈالیں تو آج بھی خدا تعالیٰ کی نصرت و امداد کا مشاہدہ ممکن آنکھوں پر ہونے لگے۔

صحابہ کرام کی اسلامی اصول پر اس واقعے نے بھی بتلایا کہ اگرچہ وقتی طور پر غیبی نے کچھ لوگوں کو جیلر ثابت کر دی اور مقام بلند آخرت جا ہیست میں مبتلا کر دیا تھا، مگر وہ حقیقت سب کے دلوں میں ایمان و یاس ہوا تھا، ذرا سی تہذیب پر سب ان غیبات سے تائب ہو گئے، اور ان کے دلوں پر اللہ اور رسول کی نیت و قسمت کا ایسا غلبہ تھا جس میں کوئی رشتہ نہ ہو رہی اور قومیت میں نہ ہوتی، اس کی شہادت خود ہی واقعہ میں دیکھیں کہ یہ بیان واضح ہوتی کہ وہ خود بھی قبیلہ غزاتی کے آدمی ہیں اور یہی انہی اس قبیلہ کا سردار ہیں، اور یہی یہی رقم بھی اس کی عت و عظمت کے قابل تھے لیکن اس وقت اس کی زبان سے غلامانہ جہیز اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف اظہارے تو برداشت نہ کر سکے، اسی لحاظ سے اس نے اپنی کوفتہ و زنجیریں پہنیں، پھر سولہ صدی بعد کے سامنے شکایت پیش کر دی، مگر جیل کی برادری پرستی ہوتی تو اپنی برادری کے سردار کی یہ بات وہ کبھی منسوخت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہ پہنچا گئے۔

اس واقعہ میں خود بھی اپنی کے صاحبزادے عبداللہ کے واقعہ نے اس کو کس قدر روشن کر دیا کہ ان کی محنت و عظمت کا اصل ثقیق صرف اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے تھا، جب اپنے باپ سے ان کے خلاف بات سنی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر خود اپنے باپ کا سر قلم کرنے کی پیشکش کر دی اور اجازت طلب کی، آپ نے اس سے روک دیا، تو سر نہ کے قریب پہنچ کر باپ کی ساری کو بھانڈا، اور دھینچنے کے کا راستہ روک کر باپ کو جو کہی کہ وہ یہ اقرار کرے کہ عزت و اہمیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وہ خود ذلیل و خوار ہے، پھر آپ کی اجازت ملنے سے پہلے باپ کا راستہ نہیں کھلا، جس کو دیکھ کر بے ساختہ زبان پر آئے ہیں۔

تو نخل خوش فرائضی کے سر و سکن پا، جملہ خوش بریر و با تو یہ مستند اس کے علاوہ بدو ائمہ اور احزاب کی جنگوں نے تو خیر بعد تلوار اس قوم پرستی اور وطن پرستی کے بٹ کے ٹکڑے اڑا دیے ہیں، جس نے ثابت کر دیا کہ مسلمان کسی قوم و وطن اور کسی رنگت زبان کا نادر

وہ سب آپس میں بھائی بھائی ہیں اور جو اس قدر سچے کو نہ مانے وہ مگر چھٹیل ہیں اور باپ کی نگہوں سے

في سنة ١٢٠٠ هـ

[illegible]

مردود و سرور، واپس سے یہ ثابت ہے کہ خدا تعالیٰ کے حضور سے ایسے جانوروں کو بھی راز رکھتا ہے جو مطلقاً شرعیہ میں سے جانوروں کو مستحب اور رکاز ٹیپ ہوں۔ کسی مفصلہ بشری کو ایسے خطرہ سے ترک نہیں کیا جاسکتا۔

[illegible]

انسانی سوانح کے بعد عربیہ طبع پر کج کر چند روزی زمانہ رہا، پھر جلد ہی مغرب و مصلحت پر

عَلَّمَ الَّذِينَ يُفَكِّرُونَ لَا يَفْقَهُونَ اَلَّذِي فِي عَيْنِ الرَّسُولِ اَسْمَاءُ حَتَّى يَفْقَهُوْا اِيه دہی قول کر رہا تھا وہاں جبر و نشانِ انصاری کے جنگڑے کے وقت میں گئی تھے کہ بت تھا جس کا جواب اللہ تعالیٰ نے یہ دیا کہ یہ چیز تو فتنوں کی دہریہ ہے کہ جبر میں جاری دہریہ دش کے محتاج میں ہم ہی اُسی کو دیتے ہیں بلکہ تمام آسمان و زمین کے خزانے تو اللہ کے ہاتھ میں ہیں وہ چاہیں تو مہاجرین کو تنہا ہی کسی امرا کو بغیر سب کے مٹا دیتے ہیں۔ اس کا، بسا بھٹ چ کہ نہ عقل اور چو توئی کی دیں ہے اس نے قرآنی حکیم نے اس جگہ



[illegible]

## معارف مسائل

[illegible]

خبر یہ ہے کہ اس دینی و ملی مشیت کے حامل میں اس قدر مشغول رہنے کی توہمات ہے کہ وہ اپنے تعالیٰ کے ذکر میں خلل طاعت سے انسان کو نہ فاسد کرے کہ ان کی محبت میں مبتلا ہو کر فرائض و حج کی اور بیگ میں کوتاہی کرنے لگے یا حرام اور حرمہت میں مبتلا ہو جائے اور جواب کرتے ان کے پاس سے میں کو اس ملک میں افسوس و غم نہ ہو بلکہ جس حد میں رہنے والے، کیونکہ انھوں نے آخرت کی عظیم اور

ہمیشہ باقی رہنے والے نعمتوں کے برخلاف جن نعمتوں کو فانی نعمتوں کو ضعیف کر دیں اس سے بڑا خسارہ کیا ہوگا

وَاَلَمْ نَجْعَلِ لَكَ قُلُوبًا ثَلَاثًا قُلْ اِنَّ اَكْبَرَكُمْ لَمَعْلُومٌ اس آیت میں موت کے آجانے سے مراد

موت کے آتی ہوئے بدھیت اور وہ یہ کہ موت کے آثار سے پہلے سمجھ و فہم کی حالت میں اپنے سوال اشک

راویں راج کر کے موت کے بدھیات میں کھودا دے موت کے بعد میں وہ کچھ نہیں دیکھ سکتے اور وہی معلوم ہوگا

تہ کہ نہ گرت اور نہ اُٹھتا اور کھڑے نہ رہتا کی زندگی میں جس میں نہ رہنے کو تھیں اور نہ رہنا کرنا بھی ان کی

پھر یہاں موت کے بعد میں کہ وہ نہ کر سکیں اور نہ وہ نہ کر سکیں اور نہ وہ نہ کر سکیں اور نہ وہ نہ کر سکیں

انسان کو غفلت میں نہ لے دے سب سے بڑا چیلنج یہ ہے کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد

تجربہ ہوں اور نہ مستطیع ہوں کہ میں نے جو چیزیں میں نے دیکھی ہیں وہ سب میرے ہونے کے بعد



# سُورَةُ التَّغَابُنِ

سُورَةُ التَّغَابُنِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ بِمِثَالِي عِشْرَةِ آيَةٍ وَفِيهَا ثَلَاثُونَ حَرْفًا

سورۃ تغابن مدنی میں نوبت چوٹ اور میں کی طویر آجہن ہیں اور دو رکوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحمہ دار ہے

يَسِّرْ لِي سُبُلِي فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْعِزَّةُ

یا کریم! آسان کر دے میری سبیلوں میں اور زمین میں اور آسمانوں میں اس کی عزت

وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ هُوَ الَّذِي يَخْلُقُكُمْ فِيمَن تَكُونُونَ

اور وہی ہر چیز کر سکتا ہے وہی ہے جس نے تم کو بنایا یہاں کہیں تم میں مسکرتے اور

مِنْكُمْ مَوْتٌ ۝ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ خَلَقَ السَّمَوَاتِ

کوئی قسم میں ایمان دار اور اللہ تم کرتے ہو دیکھتا ہے بنایا آسمانوں کو اور

الْأَرْضِ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝ يَعْلَمُ مَا فِي

زمین کو سچ سے اور صورت کہیں نصاریٰ پہلائی بنائی قدرت کو سب کو ملوں مبارک ہو جانتے کہیں

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسَبِّحُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

جو آسمانوں میں اور زمین میں اور جانتا ہے جو تم پہناتے ہو اور جو کھول کر کرتے ہو اور اللہ کو معلوم ہے

بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَمَّا قَبْلُ

انہوں کی بات کیا کہیں نہیں تم کو خبر ان لوگوں کی جو مسکرتے ہوئے ہیں

فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَقَدْ مَكَدَ ابْنُ الْأَعْمَرَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ حَمَلَتْ زَيْنَبُ

بہو، جنوں نے پہلی سزائے کا کہ اور اس کو غلاب اور دھوکا دیا۔ اس سے کہہ رہے تھے کہ اس سے کیا

رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَدْ كَلَّمَ الْإِنْسَانَ خَشْيَتَهُ وَأَنَّهُ لَوْ كَفَرَ وَأَسْتَعْنَىٰ

ان کے رسول لاشکی نہ تھے کہ تم کو بھیجے کہ تو ہی ہم کو دیکھو۔ یہ کہ جس کے پھر سب سے کہنے والے اور پھر پالاواش نے

اللَّهُ وَاللَّهُ عَنِّي حَمِيدٌ (وَعَمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا) قُلْ

بہو، وہی کہ اللہ ہی ہوا ہے سب کو ہیوں۔ وہی کہنے میں مشترک ہے کہ کوئی نہ تم کو نکالے تو کہہ دیں

بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتَأْتِيَنَّكُمْ سَاعَةً وَمَا أَصْبَحُوا بِذَلِكَ عَالِمِينَ (۱۶۵)

جیس قسم کہ میں نے جیسا کہ تم کو بھیجے گا، وہی کہہ دے گا۔ اور یہ کہ تم پر آسے گا

فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

سو ایمان لانا کہ اللہ اور اس کے رسول پر اور سورہ نور کے جس نے انوار، اللہ کو تم سے سب کا کام

خَبِيرٌ (۱۶۶) يَوْمَ يُجْمَعُنَّ الْيُوفُ الْجَمْعُ ذَلِكِ يَوْمُ الشَّذَّاتِ وَمِنْ

کہ خبر ہے، اس میں تم کو اکٹھا کر کے جمع ہونے کے دن اور دن ہے ذالبت کا، اور یہ کہ

يُؤْتَرِ مِنْ يَدَيْهِ وَيَقْمَضُ صَدْرُهُ يُشِيرُ عَنْهُ سَيِّدٌ وَهُوَ خَيْرُ الْخَلَائِقِ

پس دے گا ان کو ہاتھوں سے اور کہے گا کام صبر۔ اور یہ کہ اس کی ہاتھوں اور اس کو خیر کے خلائق

تَجْرِي مِنْ تَحْتِ الْأُخْرِ خَيْرٌ مِنْ فِيمَا أَبَدَا ذَلِكِ الْفُتُورُ

میں جس کے کہنے سے ہاتھوں پر غازیوں کو کہہ گا کہ میں جیسا کہ یہی ہے ہاتھوں پر

الْعَظِيمُ (۱۶۷) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ أَصْحَابُ

سنی، اور جو لوگ کفر میں نے اور جو لوگ انہوں نے ہاتھوں پر اور جو میں دوزخ کے

النَّارِ خَيْرٌ مِنْ فِيمَا وَبَيْنَ الْأَصْفَادِ

دھوکا دینے سے کہ میں دوزخ میں جیسا کہ وہی ہے

## خلاصہ تفسیر

سب چیزیں جو کہہ کہ تمہاروں میں ہیں اور جو کہہ کہ تمہاروں میں ہیں اللہ کی ہاتھوں پر









پہلے ان کو جنت کا وہ وقت دکھلا دیا کہ وہ جنت میں آئیں اور ان صاب کی صورت میں آئیں گے۔ مقرر تھا کہ ان کو اور زیادہ حسرت ہو ان روایات میں یہ بھی ہے کہ پھر جنت میں جو مقامات اور جنت کے تھے وہ بھی ان جنت کو مل جائیں گے۔ اور جہنم میں جو مقامات ان جنت کے تھے وہ بھی ان جہنم میں آجائیں گے۔ یہ روایات حدیث صحیحین اور دوسری کتب حدیث میں مختلف الفاظ سے مفصل آئی ہیں، اس وقت جبکہ کفار نے راہ شقیاء کے منی مقامات بھی یہاں جنت کے فہم میں آئیں گے، تو ان کو اپنے فہم اور خیال کے احساس ہو گا کہ کیا پھوڑا اور کیا پایا۔

یہ سب دیرینہ کوفہ میں حضرت زہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے سوال فرمایا کہ تم جنت میں جو شخص کو ملے گے وہ جو اپنے عین کی کہ جس شخص کے پاس میں صاب نہ ہو اس کو شخص سمجھتے ہیں، آپ نے فرمایا کہ میری اہل بیت کے شخص ہے تو قیامت میں اپنے اہل بیتان، روزه، زکوٰۃ وغیرہ کا ذخیرہ کرے گا پھر میں کا صاب ہو گا کہ دنیا میں کسی کو نکالی دی کسی پریشان یا غمناک کسی کو، یا قتل کیا، کسی کا مالی ناحق سے لیا تو یہ سب نہ ہوں گے اور اپنے حقوق کا مل لیا کرے گے، کوئی اس کی غارتی میں ملے گا کوئی روزہ، کوئی زکوٰۃ اور دوسری سنت اور جب سنت ختم ہو جائے گی تو مفہوموں کے علم سے اس کا نام پڑے گا کہ جہنم کا یا جنت کے، جس کو انجام یہ ہو گا کہ یہ جہنم میں ڈال دیا جائے گا اور جہنم جہنم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے ذمہ کسی کا کوئی حق ہو یا کسی کو چاہیے کہ دنیا میں اس کو اور یہ معاف کر کے سبک دے، جو بڑے اور نہ قیامت کے دی و دہم دینا نہ تو ہوں گے نہیں یہ کام خطا ہے ہو گا اس کو سر شخص کے اعمال صاب سے کہ جہنم کا یا جنت کا، ان کا صاب ختم ہو جائیں گے تو بقدر اس کے حق کے مفہوم کا علم اس پر ڈال دیا جائے گا (منہجری)

حضرت ابن عباسؓ اور دوسرے ائمہ تفسیر نے قیامت کو جو اصطلاحیں کہنے کی ہیں وہ جہنم کی ہو اور جنت کے اور تفسیر نے فرمایا کہ اس میں فہم اور خیال کے احساس صرف کفار، فجار اور مشفقہ ہی کو نہیں بلکہ صالحین مومنین کو بھی اس طرح ہو گا کہ کائنات میں جو عمل اور وہ کرتے کہ جنت کے مزید دجا حاصل کرتے، اس روز ہر شخص کو اپنی عمر کے اوقات پر حسرت ہوگی جو فضول ضائع کئے، جیسا کہ حدیث میں ہے۔

جو شخص کسی مجلس میں بیٹھا اور وہی مجلس میں اللہ کا ذکر کیا تو چہ مجلس قیامت کے روز اس کے لئے حسرت ہے گی۔

مَنْ لَمْ يَحْضُرْ مَجْلِسًا فَمِنْ كُنْزِ اللَّهِ عَلَيْهِ حَوَانٌ عَلَيْهِ حَرَّةٌ يَوْمَ الْفِتَنِ امْرَءٌ

قرص میں ہے کہ ہر مومن بھی اس روز احسان عمل میں اپنی کوتاہی پر اپنے فہم و خیال کا احساس کرے گا قیامت کا نام یوم تقابل رکھنا ایسا ہی ہے جیسا کہ سورۃ مریم میں اس کا نام یوم الحساب آیا ہے۔

وَأَسْبَغَ ثِيَابَهُ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا مُتَعَبِينَ ۚ وَأَمَّا بَنُو إِدْرِيسَ فَتَبَاوَعَا رُوحَهُمَا فِي الْبُحْرِ فَأَنجَيْنَاهُ لِيُخَلِّقَ لَهُمُ الْبُحْرَ فَاثْنَيْنِ ۚ وَأَمَّا يُوحَا فَوَصَّيْنَا الْبَنِينَ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْإِثْمِ ۖ أَصْلَحْنَاهُمْ سَوَاءً ۖ وَأَنبَايَا ۖ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكُرْآنِ الَّتِي أَنزَلْنَاكَ ۖ وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ ۚ

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۚ وَأَمَّا بَنُو إِدْرِيسَ فَتَبَاوَعَا رُوحَهُمَا فِي الْبُحْرِ فَأَنجَيْنَاهُ لِيُخَلِّقَ لَهُمُ الْبُحْرَ فَاثْنَيْنِ ۚ وَأَمَّا يُوحَا فَوَصَّيْنَا الْبَنِينَ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْإِثْمِ ۖ أَصْلَحْنَاهُمْ سَوَاءً ۖ وَأَنبَايَا ۖ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكُرْآنِ الَّتِي أَنزَلْنَاكَ ۖ وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ ۚ

فَاتَّبَعْنَاهُ مَا تَتَّبَعَ الْبَنِينَ ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۚ وَأَمَّا يُوحَا فَوَصَّيْنَا الْبَنِينَ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْإِثْمِ ۖ أَصْلَحْنَاهُمْ سَوَاءً ۖ وَأَنبَايَا ۖ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكُرْآنِ الَّتِي أَنزَلْنَاكَ ۖ وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ ۚ

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَتَّبِعُ اللَّهُ ۖ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۚ وَأَمَّا يُوحَا فَوَصَّيْنَا الْبَنِينَ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْإِثْمِ ۖ أَصْلَحْنَاهُمْ سَوَاءً ۖ وَأَنبَايَا ۖ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكُرْآنِ الَّتِي أَنزَلْنَاكَ ۖ وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ ۚ

وَأَمَّا يُوحَا فَوَصَّيْنَا الْبَنِينَ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْإِثْمِ ۖ أَصْلَحْنَاهُمْ سَوَاءً ۖ وَأَنبَايَا ۖ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكُرْآنِ الَّتِي أَنزَلْنَاكَ ۖ وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ ۚ

وَأَمَّا يُوحَا فَوَصَّيْنَا الْبَنِينَ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْإِثْمِ ۖ أَصْلَحْنَاهُمْ سَوَاءً ۖ وَأَنبَايَا ۖ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكُرْآنِ الَّتِي أَنزَلْنَاكَ ۖ وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ ۚ









1000

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# سُورَةُ الطَّلَاق

سُورَةُ الطَّلَاقِ بِكَرْبِئَةٍ وَهِيَ ثَلَاثٌ عَشْرَةُ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً  
اور طلاق چھبہ کتب کا نام ہے اور اس کی چاند آیتیں اور ثلثون آیات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَهِّرُوهُنَّ وَلْيَعِدَّزْنَ وَأَتَعَبُوا الْعِدَّةَ  
 اور نبی! جب تم نے عورتوں کو طلاق دیا تو ان کو طہارت دے اور عِدَّتِہن پر سختی کر  
 وَأَسْتَوْا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ رُبَّمَا أَنْ  
 اور تم لوگو! اللہ سے ڈرو اور تمہاری عورتوں کو ان کے گھروں سے باہر نہ نکالو اور وہ عورتیں بھی  
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَهِّرُوهُنَّ وَلْيَعِدَّزْنَ وَأَتَعَبُوا الْعِدَّةَ  
 اور نبی! جب تم نے عورتوں کو طلاق دیا تو ان کو طہارت دے اور عِدَّتِہن پر سختی کر  
 فَظَنُّ ظَاهِرًا تَقْدَرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِتْ بَعْدَ ذَلِكَ أُمُورًا فَوَلَّاهَا  
 تو ظاہر سے یہ خیال کر کہ شاید اللہ بعد از اس کے کچھ اور کام کرے اور اس کو  
 بَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ وَمَسَّوْهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ ذَرُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا  
 پہنچانے اور ان کو معلوم ہوئے یا نہ ہوئے یا چھوڑ دینا یا نہ دینا اور ان کے ساتھ  
 ذَوِي عَدْلٍ مَعَكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ  
 اور ان کے ساتھ عدل والوں سے اور اللہ کے لئے شہادت قائم کرو یہ ہے جو ایمان والوں کو  
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ  
 اللہ اور آخرت کے دنوں سے اور جو اللہ سے ڈرے وہ اللہ کے لئے ایک نکل دے اور اس کو  
 حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ  
 جہاں سے نہ کہیں اور نہ کہیں اور جو اللہ پر توکل کرے وہ اس کے لئے کافی ہے اور اللہ اپنے  
 قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا وَإِنِّي يَخْسِنُ مِنَ الْعَوَظِ مِنْ  
 اور اللہ نے ہر شے کے لئے ایک پیمانہ رکھا ہے اور میں اس سے ڈرتا ہوں  
 نِسَائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثُ أَشْهُرٍ وَإِنِّي لَمْ يَخْصُنَّ وَأُولَاتُ  
 تمہاری عورتوں کے اگر تم نے شک کیا تو ان کی عِدَّتِہن تین ماہ ہے اور ان کے لئے عِدَّتِہن  
 الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ  
 حاملہ عورتوں کی عِدَّتِہن یہ ہے کہ وہ اپنے بچہ کو دے اور جو اللہ سے ڈرے وہ اس کے لئے



















تو یہ خاص ہے کہ پہلی مثال میں اس صورت استثنیٰ سے اس فعل کا تکرار بیان شدہ نہیں ہو۔ دوسری مثال میں ماں کی نامرمانی کا یہ اثر نہ تھا کہ انہیں بیکار بننے کا اندازہ ہو اس کی اور بھی زیادہ ممانعت و شجاعت کا بیان ہے تو یہ ہفتہ بیسویں آیت اس صورت میں ہے نہ کہ مصلحت طور پر اپنے غم وں کے گھروں سے نکلتیں مگر یہ کہ وہ بے چاری ہی پر اثر آویں اور حل بنائیں تو اسکا خطاب نکل ہی گئے گا یوں انہیں بیکار اور زیادہ ذمہ داری اور ممانعت کا شکیات ہے۔ فاحشہ مہینہ کی یہ تفسیر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمائی ہے اور رسول ہے اور امام اعظم ابوحنیفہؒ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے (لوق الطحاوی)۔

دوسری مثال یہ ہے کہ فاحشہ مہینہ سے مراد زمانہ کا یہ کارہی ہے اس صورت میں استثناء اپنے معنی میں ہے کہ اگر فاحشہ عورت نے نہ کیا اور غم اس پر ثابت ہو گیا تو اس کو نہ سرخشی جاری کرنے کیلئے اور نہ عادت سے نکالا جائیگا۔ یہ تفسیر مذات قزاقہ، حسن بصری، شعبی، زہد بن یزید، ابن کثیر، ابن کثیر وغیرہ سے منقول ہے امام ابو یوسفؒ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

تیسری مثال یہ ہے کہ فاحشہ مہینہ سے مراد زمانہ درازی اور لڑائی جھگڑا ہے تو اسے آیت کے یہ ہونے کا فاحشہ عورتوں کو انکے گھروں سے نکالا جائز نہیں ہے۔ اس صورت کے کہ عورت پر زبان بھارا ہو اور اپنے غم وں اور اس کے متعلقین سے بد زبانی کے ساتھ پیش آنے تو ایسی صورت میں اس کو کڑواں حالت سے نکالا جاسکتا ہے۔ فاحشہ مہینہ کی یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے بروایت متعدد روایتیں ملتی ہیں۔ آیت مذکورہ میں مذات ابی بن کعب اور عبداللہ بن مسعود کی قرات اس طرح ہے ابھی وہیں اس کے خدا کے ظاہر میں معنی فحش ورم پر پڑتی ہے۔ اس قرات سے کہی آئی تفسیر کی تائید ہوتی ہے۔ دوسری قرات سے کہی آئی تفسیر ابھی تائید پر رہنے کا کہ بد زبانی اور جھگڑا کرنے کی صورت سے اسے نکالا جاسکتا ہے۔

چوتھی مثال یہ ہے کہ فاحشہ عورتوں کو انکے گھروں سے نکالا جائز نہیں ہے۔ اس صورت کے کہ عورت پر زبان بھارا ہو اور اپنے غم وں اور اس کے متعلقین سے بد زبانی کے ساتھ پیش آنے تو ایسی صورت میں اس کو کڑواں حالت سے نکالا جاسکتا ہے۔ فاحشہ مہینہ کی یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے بروایت متعدد روایتیں ملتی ہیں۔ آیت مذکورہ میں مذات ابی بن کعب اور عبداللہ بن مسعود کی قرات اس طرح ہے ابھی وہیں اس کے خدا کے ظاہر میں معنی فحش ورم پر پڑتی ہے۔ اس قرات سے کہی آئی تفسیر کی تائید ہوتی ہے۔ دوسری قرات سے کہی آئی تفسیر ابھی تائید پر رہنے کا کہ بد زبانی اور جھگڑا کرنے کی صورت سے اسے نکالا جاسکتا ہے۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ ۝۶۷  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ ۝۶۷  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ ۝۶۷  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ ۝۶۷  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ ۝۶۷  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ ۝۶۷  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ ۝۶۷  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ ۝۶۷  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ ۝۶۷  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ ۝۶۷







تین طلاق دینا باجماع است۔ اور اگر کوئی شخص تین طہر میں ایک ایک طلاق دے گا تو اس کے پہنچ جانے کے ناپسندیدہ ہونے پر بھی اُمت کی اجماع اور خود قرآن کی آیات کے اشارے سے ثابت ہو صورت اس میں اختلاف ہے کہ یہ صورت بھی حرام دینا جائز اور طلاق بدعتی میں داخل ہے یا ایسا نہیں، امام مالک کے نزدیک حرام ہے امام اہل ابو حنیفہ و شافعی حرام تو نہیں کہتے یعنی اس صورت کو طلاق بدعتی میں شمار نہیں کرتے بلکہ طلاق سنت میں داخل سمجھتے ہیں مگر ناپسندیدہ نہیں ان کے نزدیک بھی ہے تفصیل آگے سورہ بقرہ کی تفسیر معارف القرآن جلد اول ص ۱۷۵ میں مذکور ہے۔

مگر جس میں تین طلاق ایک وقت دینے کے حرام ہونے پر پوری اُمت کا اجماع ہے اسی میں اس پر بھی اجماع ہے کہ حرام ہونے کے باوجود کوئی شخص ایسا کرے۔ اسے تو تینوں طلاق واقع ہو کر نکاح آپس میں منع نہیں کی طلاق نہیں ہوتا۔ چنانچہ اُمت میں اجماع ہے کہ طلاق ایک وقت میں تمام مذکورہ اہل سنت و اجماع میں کہ تین طلاق ایک وقت میں دینی تو تینوں واقع ہو جائیں گی کیونکہ کسی فعل کے حرام ہونے سے اس کے آثار کا وقوع متاثر نہیں ہوتا۔ جب تک کوئی شخص کہے کہ جسے نکاح نہیں رہے تو یہ فعل حرام ہونے کے باوجود وقوع نہ ہوگا۔ اسی میں تین طلاق ایک وقت حرام ہونے کے باوجود تینوں کا وقوع لازمی امر ہے۔ صحت خارجہ اور باطنی دونوں بیکرا میر ہے۔ اگر امام کا یہی اجماع و ضرورت خود کو اہل علم رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں پیشوں و حدیث سے نکال دیا۔ معارف القرآن جلد اول ص ۱۷۵ میں تفصیل کے ساتھ آگے لایا ہے اس کو دیکھ لیا جاوے۔

وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ وَآتِ الزَّكَاةَ وَارْزُقْ أَهْلَكَ مِنْهُ ذُلًّا وَبُخْلًا وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنْتَ مِنَ الصَّابِرِينَ

آگے تو اس حکم اس آیت کے یہ حکم ہو گا کہ انتظامِ حدت کے وقت خواہ رجمت کر کے بیوی کو روکنا نہ بھگا جائے یا عدت پوری کر کے آقا کو رکنا نہ بھگا جائے اور بیوی صورتوں میں اپنا اس فعل رجمت یا ترک رجمت پر وہ اختیار کو دینا لو۔ یہ حکم کھانا کے نزدیک اختیار ہے رجمت اس پر موقوف نہیں، اور گواہ بنانے کی حدت رجمت کرنے کی صورت میں تو یہ ہے کہ کہیں بھی کو عورت رجمت سے غلط کر کے سنگسار سے قتل نہ جائے گا۔ اور گواہ نہ کرے اور ترک رجمت اور قطعاً طلاق حدت کی صورت میں ان کے کمال کو خود اپنا نفس ہی کہیں شرارت یا بیوی کی محبت سے غلط کرے کہ وہی نہ کرے لہذا حدت کرے۔ جسے پہلے رجمت کر لی تھی۔ ان دو گواہوں کے لئے دو دفعہ حدت کر لی تو اگر تہذیب پاک مشرقی دور اصطلاحی معنی میں غافل یعنی غلط و متعبر ہونا گواہوں کا فرض ہی ہے۔ اور وہی کہیں شرارت پر قاضی کوئی فیصلہ نہیں دے گا۔ اور اگر تہذیب پاک مشرقی دور اصطلاحی معنی میں غافل یعنی غلط و متعبر ہونا عام مسلمانوں کو خطاب ہے کہ اگر تم کسی ایسے واقعہ رجمت یا قطعاً طلاق کے گواہ ہو اور قاضی کی عدالت نہ کرنا دیکھ دینے کی نوبت آوے تو کسی رو رعایت یا مخالفت وعداوت کی وجہ سے چٹکا گواہی دینے میں





فرماتے تھے، اس کی ممانعت پر لیٹا ہوا مجھے کھینچا رہا چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم کو اور لوگوں کی دھوکہ دیتا ہوں کہ تم عورت کے ساتھ راجحی و راجحیہ الاہل و عیال پر مبادا کرو۔ ان دونوں نے حکم کی تعمیل کی، کثرت سے یہ ہمارے حلقہ گئے اسکا یہ خبر ہوا کہ جن دشمنوں نے اُن کے کو قید رکھا تھا وہ کسی روز ذرا غافل ہوئے تو کسی طرح اُن کی قید سے بچ گئے اور اُن کی کچھ کچھیاں بچ گئیں ساتھ ساتھ میکا وچنے والد کے پاس پہنچ گیا۔ بعض روایات میں ہے کہ اُن کا ایک دوست ان کو مل ہی اس پر ہوا۔ ہونے اور دوسرے اونٹوں کو ساتھ لے گیا سب کو میکا والد کے پاس پہنچ گئے، اُن کے والد نے سب کو بیکار آسمان سے علی امت مالینہ کی خدمت میں حاضر کرنے سے اور ان میں روایت میں ہے کہ یہ سب بھی کیا خدمت اونٹن لڑیاں جو یہ الزام ساتھ لے آیا ہے یہ ہمارے لئے جائز و حلال ہیں یا نہیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی تو قرآن مجید اللہ العلیّہ۔

اور بعض روایات میں ہے کہ عورتیں میکا پہنچی اور ان کی زوجہ کو جب بچہ کی وفات سے غم زیادہ پھیل گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تعلوی اختیار کرنے کا حکم دیا اور ان میں کچھ بعد نہیں کہ تھوڑے کا بھی غم دیا ہو اور کثرت لاجل و کلاخوہ لوڑھئے کا بھی یہ سب روایات و احادیث میں ہیں مگر وہ یہ سننے سے غریب اُمیوں میں بی صحابہ میں ابن عباس سے ناقل کی کمی ہیں اس شان نزول سے بھی یہ معلوم ہوا کہ اگرچہ اس حکم پر یہ آیت طہریٰ کے تعلق رکھنے والے مرد و عورت کے تعلق آئی ہے مگر غرض اس کا عام ہے، اب کے لئے شامل ہے۔

**مسئلہ۔** اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کوئی غلبہ نہ تھا کہ قید میں ہیں آجائے اور وہ ان کا کچھ مال بیکار واپس آجاتا تو یہ مال حکم میں غیبت حلال ہے اور وہی غیبت کے حکم کا وہ کچھ ملک و موقوفات کا پانچواں مقدمہ بیت امان کو دینا بھی اس کے قوت میں ہے جبکہ واقعہ حدیث میں اس مال میں سے شمس نہیں مینا گیا، منزلت نہ تھا، نہ ذرا کد کوئی مسئلہ نہ پاسب کو غیر امان و چریت لئے ہونے دار الحرب سے چلا جائے اور وہاں سے کفار کا کچھ مال بھیجیں کہ یا کسی طرح لے آئے اور دارالسلام میں پہنچ جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن جو شخص کفار سے امان اور عیال و عیال کے ملک میں جائے جیسا آجکل دیر ایسے کا دستور ہے تو اس کے لئے چاروں نہیں کہ ان کا کوئی مال بغیر اُن کی رضامندی کے لے آئے۔ اسی طرح جو شخص قید ہو کر ان کے ملک میں چر جائے پھر کھڑے رہیں سے کوئی آدمی اس کے پاس کوئی امانت رکھ دے تو اس امانت کا لے آنے بھی حلال نہیں، یہی صورت ہیں تو اس لئے کہ امان لے کر جانے سے ایک معاہدہ اُن کے درمیان ہو گیا اب بغیر ان کی رضامندی کے اُن کے جان و مال میں کوئی تصرف کرنا غیر ممکن میں داخل ہے اور دوسری صورت میں بھی امانت رکھنے والے سے علی معاہدہ ہوتا ہے کہ جب وہ مانگے گا امانت اس کو دیدی جائے گی، اب امانت واپس نہ کرنا





یعنی پہلو کر کے کیا کہ ان کو عدت پوری کرنے تک اپنی وسعت و قدرت کی طرح، جسے نامہ کان و وجہاں تم خود دیکھتے ہو اسی مکان کے کسی حصہ میں رکھو۔ اگر طلاق طلاقِ زہنی ہے تب تو یا ہم کی پردہ کی بجائے کہ نہیں۔ یاں اگر طلاقِ بان وی ہے یا تین طلاق وی ہی میں تو اب کشتہ اذان کوٹھ پکا ہے اسکو سوائے شوہر سے پرہیز کرنا چاہیے اس لئے یہ وہ کیسا خاص مکان میں رہنے کا انتظام کیا جائے۔

دوسروں کے طلاق ہو تو ان کو **رَحْمَةً لِّذَوْنِہَا** کا مطلب یہ ہے کہ ایام عدت میں دیکھ طلاق عورت ایام عدت میں پیشان نہ کرے۔ کتنا سے ساتھ رہے تو علم نشین کر کے یا اس کی نہ روایات میں مشکلی کر کے اس کو پریشان نہ کرے کہ وہ تشویر ہو رہا ہے۔

وَرَأٰی اَنَّ اَوَّلَ مَا یَخْتَلِیْ فِیْ اَبْصَاحِ الْمَرْءِ حَتّٰی یَخْلَعَنَّ حُلَّہَا فِیْ اَوَّلِ اَمْرٍ مِّنْ طَلَقٍ عَوْرَتِہَا فِیْ اَوَّلِ اَمْرٍ ہوں تو ان پر اس وقت تک خرچ کرتے رہو جب تک کہ ان کا تعلق پیدا نہ ہو جائے۔

کئی ارہم بنی حکم مطلقاً کا نفع نہ اس آیت میں جہاں کیا ہے کہ طلاق عورتیں اگر حاملہ ہوں تو ان کا نفع ہر وقت تک شوہر پر لازم ہے جب تک کہ حمل پیدا ہو۔۔۔۔۔ اسی لئے طلاق حاملہ کے متعلق پوری اہمیت کا

اجماع ہے کہ اسکا نفع اس کی عدت ہو ورنہ تعلق ہی ہے پوری ہونے تک شوہر پر واجب ہے۔ باقی جو طلاق حاملہ میں اگر اس کو طلاقِ جہنی دی گئی ہے تو اسکا نفع عدت ہی شوہر پر باجماع اہمیت و واجب ہے۔

باقی وہ طلاق جس کو طلاقِ بان یا تین طلاق دی گئی ہیں یا جسے طلق وغیرہ کے ذریعہ چنانچہ کاشخ کر دیا ہو اسے متعلق ایام شافعی و امام اور بعض دوسرے ائمہ کا قول ہے کہ ان کا نفع شوہر پر واجب نہیں اور

ایم اہل علم جو متقدم کہنے نزدیک اسکا نفع بھی شوہر پر لازم ہے ان کے نزدیک جس طرح حق سبکی تمام طلاق کے لئے واجب ہے اسی طرح نفع بھی قسم کی طلاقات کے لئے واجب ہے اور دلیل بھی آیت ہے

ہے جس میں عام طلاقات کے لئے حق سبکی دینے کو لازم کیا گیا ہے یعنی **اَلْمَرْءُ طَلَقَ طَلَقًا** میں حدیث **سَنَّكَ** میں قرآن ہے کہ چونکہ اس آیت میں مذمت عبد اللہ بن مسعود کی قرأت ہے لہذا **اَلْمَرْءُ طَلَقَ طَلَقًا** سننے سے معلوم ہوا کہ آیت مذکورہ کی شہرہ قرأت جس میں **عَلَا طَلَقًا** مذکور نہیں اس میں بھی یہ طلاق مذمت ہے

اور اس نے جس میں تمام طلاقات کا حق سبکی شوہر پر لازم کیا ہے اسی طرح حق نفع بھی ایام عدت تک واجب کہ روایہ اور اس کی تائید مشرک فاروق اعظم اور دوسرے متعدد صحابہ کرام نے اس قول

سند ہوئی کہ انھوں نے قائل بنت حمیر کی بن کو ان کے شوہر نے تین طلاق دی یہی تھی ان کی اس روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نفع ان کے شوہر پر لازم نہیں کیا یہ کہہ کر فرمایا کہ ہم انکی اس روایت کی بنا پر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کو نہیں چھوڑ سکتے جس میں تمام طلاقات کا نفع عدت

شوہر پر واجب کیا گیا ہے (رد اولم)





اسی طرح فرشتوں کو دودھ پانے کی اجازت دینے کی وجہ انہیں سے قدرت نہیں اور کوئی دوسری طاقت  
 یا معاوضہ یا اس معاوضہ سے کم پر دودھ پانے کو تیار ہو جو معاوضہ طاقتوں یا ناتی ہے تو شہر کو ٹھونڈ نہیں کیا  
 جائیگا کہ وہاں کی طاقتوں کی طرح کہ ایک سے دودھ پوانے بجے دودھ دینے والی طاقتیں دوسری طاقت سے اس کو دودھ  
 پلویا جاسکتا ہے۔ یاں کہ دودھ دینے والی طاقت کی اتنی ہی معاوضہ طلب کرے جتنی اس کو دی جاتی  
 ہوگی کے لئے یا خالق تعالیٰ جائز نہیں کہ اس کو ٹھونڈ کر دوسری طاقت سے اسی معاوضہ پر دودھ ملے۔

**مسئلہ**۔ اگر دوسری طاقت سے دودھ ملنا ٹھونڈنے تو پھر وہی ہے کہ دودھ ملائے والی طاقت اس کی ماں  
 کے پاس رکھ کر دودھ پوانے سے اس سے کہہ کر کہ دودھ پلویا جا کر نہیں کیونکہ کائنات میں یہی طاقت اور اپنی  
 طاقتوں میں رکھ کر انرا دینے سے اس طاقت میں کامیاب اس سے یہ حق سلب کرنا جائز نہیں (تفسیر تلمیذی)  
 پس اس میں شک ہے۔ یہی طاقت کی طاقت میں خود کی حالت کا اعتبار ہونا یا طاقتوں کو طاقت پر قربان کرنا  
 قدر کی طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 نفس پر طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 کا اعتبار نہیں کیا جائیگا بلکہ شہر کی طاقت کے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 دینا واجب ہے نہ اگر یہی طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 کے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 اقوال کے خلاف بھی ہیں (تفسیر تلمیذی)

وَمَا يَنْفَعُ أَهْلَهُمْ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ  
 کہ انہ طاقتوں کو کسی طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 کا طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے

**فائدہ** اس آیت میں یہ شہر اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے فراموشی کی طرف اشارہ ہے جو  
 مقدور و جبرئیل کا یہ ہے کہ انہی کو شہر میں رہیں۔ یہی کوئی کوئی کہنے کی طاقت نہ ہو (روح المعانی) طاقتوں  
 و کائنات میں قریب سے عتد سن آمور ربھا ورسلاہ کھا سبھا حسا انا شوبدا  
 "کہنے کے لئے یہی طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے  
 و عذ بنھا عن ابا ذکرا ان قد ائت و بال آمورھا و کان عاقبہ  
 اور طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے طاقتوں کے لئے







# سُورَةُ التَّحْرِيمِ

سُورَةُ التَّحْرِيمِ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَلَاثَةِ عَشْرَةِ آيَاتٍ وَفِيهَا الْوُحُودُ

مَعْنَى تَحْرِيمٍ : تَنْهِيٌّ عَنْ شَيْءٍ أَوْ إِجْزَاءٍ مِنْ شَيْءٍ . وَفِيهَا الْوُحُودُ : الْوَحْدَانِيَّةُ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَوَاضِعَ أَرْوَاحِكَ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَوَاضِعَ أَرْوَاحِكَ : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَوَاضِعَ أَرْوَاحِكَ .

وَاللَّهُ سَعِيدٌ رَحِيمٌ ۝ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ۚ وَاللَّهُ

وَاللَّهُ سَعِيدٌ رَحِيمٌ ۝ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ۚ وَاللَّهُ

مَوْلَاكُمْ ۚ وَفُيَا الْعَالَمِينَ احْكُمُوا ۝ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ

مَوْلَاكُمْ ۚ وَفُيَا الْعَالَمِينَ احْكُمُوا ۝ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ

حَدِيثًا ۚ فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ ۚ وَأُظْهِرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضًا ۚ وَأَعْرَضَ

عَنْ بَعْضٍ ۚ فَلَمَّا نَبَأَ صَوْبَهُ ۚ وَكَانَ مِنْ أَنْبَاءِ هَذَا ۚ قَالَ لَبَّيْكَ

الْعَالَمِينَ الْخَيْرُ ۝ إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ۚ

إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ۚ

إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ۚ

وَالْمَسِيكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ۝ عَسَى رَبُّكَ أَنْ تُقْبَلَ

وَالْمَسِيكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ۝ عَسَى رَبُّكَ أَنْ تُقْبَلَ









اور کفارہ اور نایاب ہیکہ روز نشو و نما دیتا ہے، چنانچہ ایک حکیم کا ہاشم میں آ کر دیکھا اور بیان اضرار  
 فَرْخِ الْفَتْحِ عَلَیْهِ اَمْنٌ دَائِمٌ، یعنی امانِ حقانی نے ایسی صورتوں میں جہاں قسم کا توڑنا ضرور  
 یا قسم پر تھماؤں قسموں سے ملال ہوئے یعنی قسم توڑ کر کفارہ اور اگر دینے کا راستہ نکال دیا ہے، چنانچہ دوسری آیات میں مفسرین نے -

وَرَأَى اَمْرًا اَسْوًی رَفِیْ بَحْطِیْ اَزْوَاجِہِ حَکِیْمًا، یعنی جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی  
 بی بی سے ایک رازنی بات کہی۔ وہ رازنی بات صحیح اور مکرر روایات کی نزدیکی سے یہی تھی کہ آپ نے حضرت  
 زینبؓ کے پاس جو خید پیدا اور دوسری رواج کو ہمارے علوم پر آج بھی ان کو دہرائی ہے کہ آپ نے اپنے  
 بیٹے کی قسم جہاں سے یہ نایاب آئی کسی کو خیر نہ ہو تاکہ زینبؓ کو اپنے بیٹے سے مٹا دیں تو اس کی بی بی نے یہ راز دوسری پر  
 لگا کر دیا جسے ذکر اعلیٰ آیت میں ہے۔ اس رازنی بات کے تعلق دوسری روایات میں اور بھی چند تہہ بہ تہہ  
 منقول ہیں مگر اکثر اور صحیح روایات میں یہی چند ہو چکا گیا۔

فَاقْبَلْ خَافَہُ وَ اَنْتَ اَعْلَمُ بِخَفَاہُ، یعنی یہاں سے اس کی بی بی نے وہ  
 رازنی بات دوسری بی بی سے کہہ دی اور ان حقانی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی رازنی کو کس  
 نے آج رازنا بنا کر دیا تو آپ نے اس بی بی سے انشاء راز کا قتلہ تو قیام فرمایا، بات نہیں کوئی یہ آیت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا نام اور ان کے تعلق حق کو یہی بات خود بخود ان کو یاد آجاتی اور شہدائی ہوتی، انیس  
 بی بی سے رازنی بات کہی گئی تھی وہ کون تھیں اور جس پر راز کا ہر کچھ یاد کون، تو ان کریمؐ نے انکو بیان فرمایا  
 کیا اور مکرر روایات حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رازنی بات حضرت فاطمہؓ سے کہی گئی تھی انھوں نے حضرت  
 عائشہؓ سے ذکر کر دیا، چنانچہ صحیح بخاری کی حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے استنباط ہے کہ آئے کار۔

بعض روایات حدیث میں ہے کہ حضرت فاطمہؓ کے رازنی میں کر لے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اُن کو طلاق دینے کا ارادہ فرمایا، انہوں نے جبرئیل امینؑ کو بھیجا ان کی طلاق سے روک دیا اور فرمایا کہ بہت  
 نماز گزار ہے اور اسے کھینچ لے گی میں اور اس کا نام جنت میں آجھائی میں یہی کہہا ہوا ہے۔

وَلَنْ تَوْبِحَ اَنْتِ وَلَوْ قَدْ كُنْتَ بِاَمْنٍ، اور انہوں نے کہا میں سے ہیں دو کا احوال ذکر اور آیا ہے  
 کہ انھوں نے باجم مشورہ کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خدیجہؓ سے یہ اساطیر اختیار کیا جس سے آپؐ نے شہد  
 پینے سے قسم لیا اور پھر آپؐ نے اس کے اعتقاد کے لئے فرمایا خدا وہ خدا نہیں کیا، ایک نے دوسری پر بات  
 کہوادی۔ یہ دو کون ہیں ان کے متعلق صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت ابن عباسؓ کی ایک طویل روایت ہے  
 جس میں انھوں نے فرمایا کہ حد تک میرے دل میں یہ غرض نہیں کہ میں ان دو صورتوں کے متعلق نہیں غلط  
 سے روایت کروں میں کے متعلق قرآن میں آیا ہے وَلَنْ تَوْبِحَ اَنْتِ وَلَوْ قَدْ كُنْتَ بِاَمْنٍ، یہاں تک ایک موقع تک عربی خطاب  
 حج کے لئے نکلے اور میں بھی کثیر سفر ہو گیا۔ اور ان سفر میں ایک روز عربی خطاب نہ تھا اور حاجت

















# سُورَةُ الْمَلِكِ

سُورَةُ الْمَلِكِ مَكِّيَّةٌ وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً

سورہ الملک مکی ہے اور اس کی آیتیں ہیں اسی کے نام سے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

موضوع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان رحیم ہے

قَبْلَكَ الَّذِي يُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَهْدِي مَا يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

الَّذِي يَخْلُقُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۝ مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَمَازُجٍ ۝

فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِن فُتُورٍ ۝ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقُصِ

عَنِكَ الْبَصَرُ أَجَدًا ۝ وَلَقَدْ رَئَيْنَا الْمَوْتَ مِنَ الْمَرْثِيَةِ ۝

وَجَعَلْنَاهَا رَاجِمًا فَاتَّخَذَتُهَا أُسْفُوفًا ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَوْمَ تُخْرَجُونَ

فِيهِ تَفْتَقَرُونَ ۝ إِنَّكَ تَرَى إِثْمَكَ ۝ وَإِلَى جَنَّتِكَ تَرْجِعُونَ ۝

فَتَصَوَّرُونَ ۝ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ۝

فَتَصَوَّرُونَ ۝ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ۝

فَتَصَوَّرُونَ ۝ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ۝

فِيهَا قُورٌ مِّنْهَا حَرَّتُهَا الْفَرَسُ نَبِيٌّ قُلُوبِي قَدْ جَاءَ نَبِيٌّ

فِيهَا قُورٌ مِّنْهَا حَرَّتُهَا الْفَرَسُ نَبِيٌّ قُلُوبِي قَدْ جَاءَ نَبِيٌّ

قَدْ بَنَّا وَقَدْ مَاتُوا لَئِنْ شَيْءٌ إِنْ كُنْتُمْ رَأَيْتُمْ فِي ضَلَالٍ كَيْفَ

قَدْ بَنَّا وَقَدْ مَاتُوا لَئِنْ شَيْءٌ إِنْ كُنْتُمْ رَأَيْتُمْ فِي ضَلَالٍ كَيْفَ

وَقَالُوا كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ

وَقَالُوا كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ

يَذُنُّهُمْ فَتُحَقِّقُ أَصْحَابِ السَّعِيرِ إِنْ كُنْتُمْ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ

يَذُنُّهُمْ فَتُحَقِّقُ أَصْحَابِ السَّعِيرِ إِنْ كُنْتُمْ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ

لَهُمْ خُفْرَةٌ وَأَجْرٌ كَثِيرٌ وَأَيُّرُوا أَقْبَلَكُمْ أَوْ جَهَنَّمَ لَئِنْ كُنْتُمْ

لَهُمْ خُفْرَةٌ وَأَجْرٌ كَثِيرٌ وَأَيُّرُوا أَقْبَلَكُمْ أَوْ جَهَنَّمَ لَئِنْ كُنْتُمْ

يَذُنُّ الصُّدُورِ إِلَّا يَعْزَمُ مِنْ خَلْقٍ وَهُوَ الْبَصِيفُ الْفَيْزُ

يَذُنُّ الصُّدُورِ إِلَّا يَعْزَمُ مِنْ خَلْقٍ وَهُوَ الْبَصِيفُ الْفَيْزُ

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَمُشَاوَرِ مَنَازِلِهِمْ وَكُنُوا مِنْ

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَمُشَاوَرِ مَنَازِلِهِمْ وَكُنُوا مِنْ

يَرْفَعُهُ وَالَّذِي السُّورُ مَاءً أَمِنَتْهُ مَنَ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ

يَرْفَعُهُ وَالَّذِي السُّورُ مَاءً أَمِنَتْهُ مَنَ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ

الْأَرْضَ فَوَيْهِ تَمُورُهُمْ أَمْ أَمِنَتْهُ مَنَ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ

الْأَرْضَ فَوَيْهِ تَمُورُهُمْ أَمْ أَمِنَتْهُ مَنَ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ

حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

كَيْفَ كَانَ نَذِيرٍ ۝ أَوْ كَذَّبُوا إِلَى الصَّيْرِ قَوْمَهُمْ صَفِيَّتٌ وَبَقِيَّتٌ

كَيْفَ كَانَ نَذِيرٍ ۝ أَوْ كَذَّبُوا إِلَى الصَّيْرِ قَوْمَهُمْ صَفِيَّتٌ وَبَقِيَّتٌ

وَأَمْسِكُمْ إِلَّا الرِّحْمَنُ إِنَّهُ يُخْلِقُ شَيْءٌ بِصَدْرٍ قَدْ آمَنَ هَذَا الَّذِي

وَأَمْسِكُمْ إِلَّا الرِّحْمَنُ إِنَّهُ يُخْلِقُ شَيْءٌ بِصَدْرٍ قَدْ آمَنَ هَذَا الَّذِي

هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مَنَ دُونَ الرِّحْمَنِ إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ۝

هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مَنَ دُونَ الرِّحْمَنِ إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ۝

۱۱۹) اَمِنْ ذٰلِ الَّذِیْ یُزِفُکُمْ اِنْ اَمْسَلَ رِزْقُکُمْ اَبَلٌ لِّجَآفِی عَیْنٍ وَ لَقَدْ

معلوم ہو گیا ہے کہ جس نے تم کو زکوٰۃ کی وجہ سے اپنی مال دنیا کو اپنی عین کے برابر سمجھا ہے

۱۲۰) اَمِنْ یَعِشِی فِکُمْ عَنی وَ حِجَّہ اَهْدٰی اَمِنْ یَعِشِی سِوٰی عَنی وَ اَمِنْ یَسْتَعِیْذُ

ہوگا کہ میں نے تم کو اپنے لیے اور حج کی راہ سے یا دوسرے کوئی راہ سے پناہ مانگے گا

قُلْ هُوَ الَّذِیْ اَنْشَأَکُمْ وَ جَعَلَ لَکُمُ السَّمْعَ وَ الْاَبْصَارَ وَ الْاَفْئِدَہٗ قَلِیْلًا

کہہ دیجئے کہ وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا اور تم کو سنا دیا اور دیکھ دیا اور دلوں کو پیدا کیا

۱۲۱) مَا تَشْكُرُوْنَ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِیْ ذَرَاکُمْ فِی الْاَرْضِ وَ اَلْبَیْرُ تُحْشَرُوْنَ ۝

جو تم کو شکر نہیں کرتے ۱۲۱) کہہ دیجئے کہ وہ ہے جس نے تم کو زمین پر ڈالا اور جانوروں کو جمع کیا

۱۲۲) وَ یَخْفَوْنَ مِنْہِ ۝ قُلْ هٰذَا الَّذِیْ اَنْشَأَکُمْ مِنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ ۝ قُلْ اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ

اللہ و اِنَّمَا اَنَا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ۝ قُلْ تَارَکُوْهُ زُلْفَہٗ سَیَلِیْنٌ وَ جُہُودُ الَّذِیْنَ

اس پر کوشش کر رہے ہیں بے فائدہ ہے ۱۲۲) کہہ دیجئے کہ یہ ہے جس نے تم کو ایک ہی نفس سے پیدا کیا ۱۲۳) کہہ دیجئے کہ تم اس سے دور رہو اور کوشش کر رہے ہو

کَفَرُوْا اَوْ قِیْلَ هٰذَا الَّذِیْ کُنْتُمْ بِہِ تَدْعُوْنَ ۝ قُلْ اَرَءَیْتُمْ اِنْ اَهْلَکَیْ

تو تم کو یا کہہ دیجئے کہ یہ ہے جس کو تم نے پکارا ۱۲۴) کہہ دیجئے کہ تم نے تم کو ہی پکارا

۱۲۵) اَللّٰہُ وَ مَن رَّجٰی اَوْ رَحْمَۃً ۝ فَمَنْ یُجِزُ الْکَافِرِیْنَ مِنْ عَذَابِ اَلْیَمِیْنِ ۝

۱۲۶) قُلْ هُوَ الَّذِیْ اَنْشَأَکُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَ سَیَعْمَلُ لَکُمْ فِیْہِ اٰیٰتٍ ۝ قُلْ اَرَءَیْتُمْ

۱۲۷) قُلْ اَرَءَیْتُمْ اِنْ اَهْلَکَیْ

۱۲۸) قُلْ اَرَءَیْتُمْ اِنْ اَهْلَکَیْ

۱۲۹) قُلْ اَرَءَیْتُمْ اِنْ اَهْلَکَیْ

۱۳۰) قُلْ اَرَءَیْتُمْ اِنْ اَهْلَکَیْ

### خلاصہ تفسیر

اور انہوں نے اہل ایمان سے بھی کئے بغیر تمام دولت ہے اور وہم خیال پر قابو نہ پاس نہ دیت اور  
حیات کو پسند کیا تاکہ وہی آزمائش کو کس کس میں کھڑے نہ رہا ہے اس میں مل میں زیادہ دلچسپی ہے اس میں مل میں موت کا  
تو داخل یہ ہے کہ موت کی تکلیف انسان کوئی اور قیامت کے امتداد سے گرفت کو باقی سمجھ کر وہاں  
کے خواب حاصل کرنے اور وہاں کے مذاپ سے بچنے کے لئے مستعد ہو سکتا ہے اور حیات کا داخل یہ ہے کہ اگر  
حیات نہ ہو تو مل کس وقت کرتے ہیں میں مل کے لئے موت بہتر کے شرط کے اور حیات بہتر کے شرط کے ہے













حالت میں ہے وہ دائمی اور ایسی ہے کہ کسی کو موت نہیں آنے گی، مگر اس حدیث سے یہ لازم نہیں آتا کہ دنیا میں موت کوئی جسم ہو چکے جس طرح دنیا کے موت سے دخول و احوال قیامت میں جسم اور شکل ہو جائیگی جو بہت سی احادیث سے ثابت ہے۔ اسی طرح موت جو انسان کو پیش آنے والی ایک حالت ہے وہ بھی قیامت میں جسم ہو کر مینڈے کی شکل میں ذبح کر دی جائے گی (قرعہ)

اور تفسیر ظہری نہیں فرمایا کہ موت اگرچہ مدی چیز ہے مگر عدم نفس نہیں، بلکہ ایسی چیز کا عدم ہے جس کو وجود میں کسی وقت آنا ہے اور ایسے تمام معذات کی تخلیق۔ ہم مثال میں قبل اور بعد اس سوئی موجود ہوتی کیا ہیں تو ایمان ثابت کرنا ہے کہ ان اشکال کی وجہ سے ان کو قبل و بعد بھی ایک جسم کا وجود حاصل نہ ہوا۔ عالم مثال کے وجود پر بہت سی روایات حدیث سے استدلال فرمایا ہے و انت اہم

موت۔ سیات کے دو بات تھیں۔ تفسیر ظہری میں ہے کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے اپنی قدرت اور کثرت بالذات و کمالات و صفات کو مشافہ اقسام میں تقسیم فرما کر ہر ایک کو حیات کی ایک قسم و مظهر قرار دیا ہے۔ سب سے زیادہ کامل و مکمل حیات انسان کو مظهر خدائی میں ہے۔ یہ صمدیت بھی وہ مکتبی کہ وہ حق تعالیٰ کی ذات و صفات کی۔ نہ تو ایک خاص ملک حاصل کر کے اور نہ وقت ہی بنا۔ تکلیف احکام شریعہ اور وہ بار بار استغفار جس کے افعال سے آسمان و زمین اور یہاں سب ڈر گئے اور انہیں نے اپنی اس خدا داد صلاحیت کے سبب اٹھایا اس بات کے احوال وہ موت ہے جسکا ذکر قرآن کریم کی آیت **وَمَنْ يَمْشِ مُسْتَبِیْہًا مِّنْ دُونِ الْمَسْجِدِ** میں ذکر فرمایا ہے۔ وہ مکتوبہ اور مکتوبہ کو زندہ قرار دیا کیونکہ کافر نے اپنی اس معرفت کو ضائع کر دیا جو انہیں کی زندگی سیات تھی، اور بعض اصناف و اقسام مخلوقات میں یہ وہ حیات کا وہ قسم ہے جس کا ذکر قرآن کریم میں مقابلہ وہ موت ہے جسکا ذکر قرآن کریم کی آیت **وَمَنْ يَمْشِ مُسْتَبِیْہًا مِّنْ دُونِ الْمَسْجِدِ** میں آیا ہے کہ اس چکر حیات سے خدا جس وقت اور موت سے مراد اسکا ختم ہو جاتا ہے۔ اور بعض اقسام کائنات میں جس وقت حرکت بھی نہیں ہوتی (بڑھنے کی صلاحیت) ہے جیسے عام دونوں اور نباتات میں اس کے بالاقابل وہ موت ہے جسکا ذکر قرآن کریم کی آیت **وَمَنْ يَمْشِ مُسْتَبِیْہًا مِّنْ دُونِ الْمَسْجِدِ** میں آیا ہے۔ حیات کی یہ تین قسمیں انسان، حیوان، نبات میں منحصر ہیں ان کے علاوہ اور کسی چیز میں یہ اقسام حیات نہیں ہیں اسی نے حق تعالیٰ پر چھوڑا ہے جسے ہوں کے متعلق فرمایا **أَمْ نُوَلِّیْهِمْ فَعُولًا** لیکن اس کے باوجود جاتا ہے کہ یہ حیات میں ایک قسم حیات موجود ہے جو وجود کیسیا نظام ہے۔ اسی حیات کا اثر ہے جسکا ذکر قرآن کریم میں ہے **وَمَنْ يَمْشِ مُسْتَبِیْہًا مِّنْ دُونِ الْمَسْجِدِ** یعنی کوئی چیز ایسی نہیں جو اس کی حرکت کی تسلی نہ پڑھتی ہو۔ اور آیت میں موت کا ذکر ختم کرنے کی وجہ سے اس بیان سے واضح ہو گئی کہ اصل کے اعتبار سے موت ہی مقدم ہے ہر چیز جو وجود میں آتی ہے پہلے موت کے عالم میں تھی بعد میں اس کو حیات عطا ہوئی ہے اسلئے موت کا ذکر مقدم کیا گیا۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آگے جو موت و حیات کی تخلیق کی وجہ انسان کی آزمائش و



وہی کرنے کے لئے نکلا اور اسے بنا دینے کا یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ ستاروں میں سے کوئی مادہ آتشیں بھی طاعت  
نہیں کر رہا ہے جو ستاروں سے اپنی جگہ رہتے ہیں، علما کی نظر میں چونکہ یہ شعلہ ستاروں کی ان حرکت کرتا ہوا اظہار  
آتا ہے اس لئے اس کو ستاروں کا نورانی میں انفسا ضلکوا کہہ دیتے ہیں (قرطبی)۔

اس سے پہلے معلوم ہوا کہ شیا میں دو آسمانی خبریں پڑانے کے لئے پڑھتے ہیں وہ کوکب اور ستاروں سے نیچے پڑنے  
کرنے والے ہیں (قرطبی)۔ یہ انکسار مختلف شکوکات میں نور و فکر کے ذریعہ حق تعالیٰ کے ماں علم و قدرت کے اعلان بیان  
ہوئے انکسار کا یہی اور کتب کا مذہب و سیر مونیوں اور اعلیٰ اعلیٰ شعاورگوں کا جواب بیان ہوا ہے قرطبی نے  
تفسیر (قرطبی) میں جو اساتیروں کے لئے قطعوں پر ہے، آگے ہو وہی علم و قدرت کا بیان ہے۔

هو الذی یفعل ما یشاء لعلکم لا ترون فی الخلق ذللا ولا کبراً ذلک لعلکم تتقون معنی متشاورہ و عظیم کے ہیں اس ہاتھ کو ذوق  
جانتا ہے یہ وار و دینے کی شوقی ہے کہ - من کب - کہ جب کی جمع ہے سوڈا کے کہتے ہیں کسی بھی جانور کا  
ذوق خاص واری کی جگہ نہیں ہونی بلکہ اس کی کو یا تو ان موٹی بوپ و ذوق اور بوئے وادوں کے لئے اپنے ذوق سے  
بھی پیش کرے وہ ہر بات میں اعلیٰ و متشاورہ اور عز ہو سکتا ہے اسلئے فلما کہ زمین کو تھکا دے لئے ہم نے یہاں  
اعلیٰ بنا دیا ہے کہ وہاں سے وہاں سے ہر بات میں کھڑے نہیں کو حق تعالیٰ نے کیا - وہی اقوام بننا ہے کہ نہ پانی  
کی حالت خیال اور بہتہ و طاقت ہوئی اور کچھ کی حالت و بہتہ دار - کیونکہ زمین اسی ہوتی تو اس پر کسی انسان کا  
ہر جہاں اعلیٰ ہوتا اس حالت میں کو کوپت پختہ میں نہایت ہی نہیں ملایا گیا ہوتا تو ان میں وراثت و کو کچھ  
وہی ملتا تھا اسلئے انہوں نے اس پر و کو کوئی چاکنیں اسکو کھو کر اپنی مارتوں کی بنیاد نہ رکھی جا سکتی، اس قوم کے  
ساتھ اس کو ایسا سکون بننا کہ اس پر مارتوں میں ٹھہر سکیں چلنے پھرنے والوں کو افراط نہ ہو۔

و الذل امن یرزقہ و الذل یرزقہ و الذل یرزقہ کے طاف میں چلنے پھرنے کی ہدایت فرمائی اسلئے ہد فرمایا  
انہو الذل یرزقہ و الذل یرزقہ و الذل یرزقہ کے لئے سفروں مال کی درآمد پر آمادہ کرے ذوق کار و ازد ہے  
الذی انشورہا بعد ذلک انہو الذل یرزقہ کے لئے سفروں مال کی درآمد پر آمادہ کرے ذوق کار و ازد ہے  
سے پہلے کہ یہ وہ انجام کار ان کی طاعت و کفر کا ہے۔ زمین پر رہتے ہوئے اثر کی تیرہی میں ہے وہ اس  
میں تو اس بات سے ڈرا گیا تھا کہ ان کا رقیب اس میں ان کی طاعت کو مٹا ہے، آگے اس پر تنبیہ کی گئی ہے کہ زمین  
پر رہتے ہوئے اس کے وقت بھی اس کا مذہب اسلئے ہے ارشاد فرمایا،

و الذل یرزقہ و الذل یرزقہ و الذل یرزقہ کے طاف میں چلنے پھرنے کی ہدایت فرمائی اسلئے ہد فرمایا  
انہو الذل یرزقہ و الذل یرزقہ و الذل یرزقہ کے لئے سفروں مال کی درآمد پر آمادہ کرے ذوق کار و ازد ہے  
الذی انشورہا بعد ذلک انہو الذل یرزقہ کے لئے سفروں مال کی درآمد پر آمادہ کرے ذوق کار و ازد ہے  
سے پہلے کہ یہ وہ انجام کار ان کی طاعت و کفر کا ہے۔ زمین پر رہتے ہوئے اثر کی تیرہی میں ہے وہ اس  
میں تو اس بات سے ڈرا گیا تھا کہ ان کا رقیب اس میں ان کی طاعت کو مٹا ہے، آگے اس پر تنبیہ کی گئی ہے کہ زمین  
پر رہتے ہوئے اس کے وقت بھی اس کا مذہب اسلئے ہے ارشاد فرمایا،





ذاتی جاگیر نہیں مگر حق تعالیٰ کا عطیہ ہے کہ اس نے پانی برسیلا اور اس پانی کو برت کی شکل میں بحر بنادیا  
ہے تاکہ پہاڑوں کی چوٹیوں پر لاد دیا کہ سڑنے اور خراب نہ ہونے سے محفوظ رہے پھر اس برت کو آبست آبستہ  
پہنھ کر پہاڑوں کی عروق کے ذریعہ زمین کے اندر بہا دیا اور بغیر کسی پائپ یا نلکے کے پوری زمین میں اس کا  
ایسا حال پیدا دیا کہ جہاں چاہوں زمین کھود کر پانی اس کی طرف سے نکال دے اور اس نے زمین کی اوپر ہی کی سطح پر  
کہ کھودے جاتے ہیں کو نہ فٹ یا لڑ زمین کھود کر نیچا جاسکتا ہے یہ ایک دفاعی کا عطیہ ہے اگر وہ چاہے تو  
اس پانی کو زمین کے نیچے کی جگہ پر آتا دے جس تک تعدادی رسائی ممکن نہ ہو۔

قُلْ اِذَا دُعِيتُمْ اِلَى صَلاٰتٍ فَادْعُوْهُنَّ حَتّٰى تَذْكُرُوْا ۚ ذٰلِكَ اَتَذْكُرُوْنَ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَبْلَ ذٰلِكَ نٰسًا لّٰغِيَةً ۚ  
کہ اس بات پر غور کریں کہ جو پانی کنوؤں کے ذریعہ یا سانی نکال کر پی رہے ہو اگر وہ پانی زمین کی گہرائی  
میں اتر جائے تو تعدادی کو سنیں وقت جب جو اس چابی کو حاصل کر سکے۔ حدیث میں ہے کہ جب  
آدمی یہ آیت تلاوت کرے تو اس کو کہنا چاہیے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ الْعِلْمَ بِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ یہی ہے جس کو  
لا سکتا ہے ہماری کسی کی طاقت نہیں ہے

قَمْتُ سُوْرَةَ الْمَلٰٓئِکَ اَشْکٰ اللّٰہ فی قَالَتْ حَرِّبْ سَیْسَمَہُ یَوْمَ الْاٰخِرِیْنِ

## سُورَةُ الْقَلَمِ

سُورَةُ الْقَلَمِ مَكِّيَّةٌ ۚ وَرُفِعَ لَئِكَ رُتَبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكُونُونَ ۚ وَفِيهَا كِتَابُكَ

اور وہ تم کو یہ سورت اُنوں پر اتاری اور اس کی پاکی آپ پر اور اس کو مکہ کا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ن وَالْقَمِ ۚ وَيَسْأَلُونَ ۚ مَا أَنْتَ بِغَمِّكَ رَبِّكَ يَخْبِتُونَ ۚ وَإِنْ لَكَ

ن وَالْقَمِ ۚ وَيَسْأَلُونَ ۚ مَا أَنْتَ بِغَمِّكَ رَبِّكَ يَخْبِتُونَ ۚ وَإِنْ لَكَ

لَا جَبْرَ أَنْ يَرْحَمُونَ ۚ وَرَبُّكَ عَلَىٰ خَلْقٍ عَزِيزٍ ۚ فَسُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّكَ

لَا جَبْرَ أَنْ يَرْحَمُونَ ۚ وَرَبُّكَ عَلَىٰ خَلْقٍ عَزِيزٍ ۚ فَسُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّكَ

بِشَيْءٍ الْمَقْتُولِ ۚ إِنَّ رَبَّكَ فَوَاسِقُكَ مِنْ صَلَٰفٍ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ

بِشَيْءٍ الْمَقْتُولِ ۚ إِنَّ رَبَّكَ فَوَاسِقُكَ مِنْ صَلَٰفٍ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ

أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۚ فَلَا تُصِرُّ الْمَكَذِبِينَ ۚ وَذَوَاكُو شَذِينَ

أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۚ فَلَا تُصِرُّ الْمَكَذِبِينَ ۚ وَذَوَاكُو شَذِينَ

فِي هُنُونَ ۚ وَلَا تُصِرُّ عَنْ حَرْفٍ مَهِينٍ ۚ هَمَزَ مَشَاوٍ

فِي هُنُونَ ۚ وَلَا تُصِرُّ عَنْ حَرْفٍ مَهِينٍ ۚ هَمَزَ مَشَاوٍ

بِشَيْءٍ ۚ أَفَلَا يَخْبِرُ مَعْتَدٍ أَشْيَمَ ۚ عَتَلُ ۚ بَعْدَ ذَلِكَ رَسِيُونَ

بِشَيْءٍ ۚ أَفَلَا يَخْبِرُ مَعْتَدٍ أَشْيَمَ ۚ عَتَلُ ۚ بَعْدَ ذَلِكَ رَسِيُونَ

أَنْ كَانَ دَامِلٌ وَبَيِّنٌ ۚ إِذَا شِئِيَ عَلَيْهِ أَيْتُكَ قَالَ أَسَاطِيرُ

أَنْ كَانَ دَامِلٌ وَبَيِّنٌ ۚ إِذَا شِئِيَ عَلَيْهِ أَيْتُكَ قَالَ أَسَاطِيرُ

الْأَوَّلِينَ ۚ سَلَّمَهُ عَلَىٰ الْعُرْطُوفِ ۚ إِنْ أَبَاكَ نَفْعُهُ كَمَا بَنُونَ

الْأَوَّلِينَ ۚ سَلَّمَهُ عَلَىٰ الْعُرْطُوفِ ۚ إِنْ أَبَاكَ نَفْعُهُ كَمَا بَنُونَ

اصْحٰبِ الْجَنَّةِ اِذَا قُمُوا لِیَوْمِ مَقْصُودٍ ۚ وَلَا یَسْتَوُونَ ۙ  
 قَطَافٌ عَلَیْهَا طَافٌ مِّنْ رَّیْثٍ وَهُمْ لَا یَسْتَوُونَ ۙ وَكَهْنٌ كَالْضُرُرِ ۙ  
 فَتَنَادَوْا مُصْرِعِیْنَ ۙ اَنْ اُنْذِرُوْا عَنی حَزْرًا ۙ اِنْ كُنْتُمْ صٰرِعِیْنَ ۙ  
 فَاَنْطَلِقُوْا وَّهُمْ یَتَفَقَهُوْنَ ۙ اَنْ لَا یَذْخُلَیْ الِیَوْمَ عَلَیْكُمْ مَسْكِنٌ ۙ  
 وَنَادَوْا سِیْرَ فِدْرِیْنَ ۙ فَلَیْسَ اَرْوْهُا قَالُوْا اِنْ كُنَّا لَوْنٌ ۙ بَلْ  
 نَحْنُ خَرُوْمُوْنَ ۙ قُلْ اَوْسَطُكُمْ اَمْرًا ۙ لَّكُمْ لَوْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۙ وَلَوْ  
 تَعْلَمُوْنَ رَحْمَةً اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِیْنَ ۙ وَفَقَسْ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ یَّكْفُرُوْنَ ۙ وَاقَالُوا  
 یٰوَيْلَنَا اِنَّا كُنَّا ضٰلِّیْنَ ۙ عَسٰی رَبُّنَا اَنْ یُّبْدِلَنَا خَیْرًا مِّنْهُمَا اِنَّا اِلٰی  
 رَبِّنَا لَرٰغِبُوْنَ ۙ كَذٰلِكَ الْعَذَابُ ۙ وَلَعَلَّ اَبَ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ ۙ لَوْ كَانُوا  
 یَعْلَمُوْنَ ۙ اِنْ اِلٰهَیْنِیْ عِنْدَ رَبِّهِمْ سَمِعَتْ الشَّعْبِیْرُ ۙ اَفَتَجْعَلُ  
 الْمُسْلِمِیْنَ كَالْمُجْرِمِیْنَ ۙ وَكُلُّكُمْ فِتْنَةٌ ۙ اَمْ لَكُمْ كِتٰبٌ  
 فِیْهِ تَدْرِیْسُوْنَ ۙ اِنْ لَّكُمْ فِتْنَةٌ ۙ كَمَا تَخْبِرُوْنَ ۙ اَمْ لَكُمْ اٰیٰتٌ  
 عَلَیْنَا بِالْعَذَابِ ۙ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ ۙ اِنْ لَّكُمْ لَمَّا تَحْكُمُوْنَ ۙ سَلِّمُ  
 اَمْرُهُمْ بِذٰلِكَ رَعِیْمٌ ۙ اَمْ كُنْتُمْ شُرَكَآءَ ۙ فَمَا تَاْوَلْتُمْ بِهٖمْ فَاِذَا

سورة الاحقاف

سورة الاحقاف



كَأُوْحٰدٍ وَّيٰٓٔٓ ۝ يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعُوْنَ اِلَى الشُّجُوْدِ فَلَا

یہ کہیں گے، میں دیکھ کر کہوں ہانتہ و ہانتہ اور کہتے ہیں کہ ہانتہ کہہ کر

يَسْتَجِیْبُوْنَ ۝ خَاشِعَةً اَبْصَارُهُمْ رَهَقَتْهُمْ ذٰلِكَ ۝ وَقَدْ كَانُوْا اٰیْدٍ عَوْنَ

نہ سرستیں وہ ہڈیاں ہوں کہ ان کے ہاتھوں کو دھک دے اور ان کے ہاتھوں کو

اِلَى الشُّجُوْدِ وَهُمْ سٰیئُوْنَ ۝ قَدْ رُبِّيْ وَ مَنْ يُكَذِّبْ بِهٰذَا الْحَدِیْثِ

پروردگار کے کہ میں نے ان کو پیدا کیا ہے وہ سب گنہگار ہیں اور جو اس حدیث کو

سَتَدْرِكُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَاَمْلِیْ لَهُمْ اِنْ كَيْدِيْ مَبْنٰی ۝

اب ہم میں سے کسی نے جو کچھ کہتا ہے کہ میں نے ان کو پیدا کیا ہے وہ سب گنہگار ہیں اور جو اس حدیث کو

اَمْ تَسْأَلُهُمْ اَجْرًا فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُوْلُ ۝ اَمْ عَنْكُمْ الْغَيْبُ فَمِنْهُمْ

کہا تو میں نے ان سے کہا کہ تم لوگوں کو کیا خبر ہے کہ میں نے ان کو پیدا کیا ہے وہ سب گنہگار ہیں اور جو اس حدیث کو

يَكْذِبُوْنَ ۝ فَاَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَرَاٰنَ كُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْبِ اِذْ نَادٰی

یہ کہہ کر میں نے ان کو پیدا کیا ہے وہ سب گنہگار ہیں اور جو اس حدیث کو

وَهُوَ مَكْظُوْمٌ ۝ لَوْلَا اَنْ قَدْ رَكِعَ نَعْمَةً ۝ مَنْ رَیٰہُ كَسِیْدًا بِالْعَوَاوِیْهِ

اور وہ اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے کہ میں نے ان کو پیدا کیا ہے وہ سب گنہگار ہیں اور جو اس حدیث کو

مَنْ مُّؤْمِرٌ ۝ فَاجْتَبِیْہُ رَبُّہُ جَعَلْہُ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝ وَاِنْ یَّكَادُ الْوَدُنُ

کہا کہ میں نے ان کو پیدا کیا ہے وہ سب گنہگار ہیں اور جو اس حدیث کو

کَفَرُوْا لَیْزُلُوْا نَکَ اَبْصَارُهُمْ کَمَا سَبَّحُوْا الَّذِیْ کَرَّ وَ یَقُوْلُوْنَ اِنَّہٗ

کہہ کر میں نے ان کو پیدا کیا ہے وہ سب گنہگار ہیں اور جو اس حدیث کو

کَجَبُوْنَ ۝ وَمَا هُوَ اِلَّا ذِکْرٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ ۝

اور یہ قرآن و وحی الہیہ کے تذکرے ہیں جن کو

### خلاصہ تفسیر

ان میں سے کتنے اللہ ہی کو معلوم ہیں، تم جہ قسم کی (میں سے) تمہارے تعلق کو انھوں پر رکھتے ہو، اور تم نے ان (فرشتوں) کے کھٹکے کی آواز کو کتاب اعمال میں۔ حضرت ابن عباس نے قلم اٹھایا ہے کہ ان میں سے کسی کو بھی تمہیں فراموش ہے اور منہ (انگہ چوہ قسم ہے) کہ آپ اپنے آپ کے اہل سے کہوں نہیں میں (جیسا) سنکر ہی بات کہتے ہیں (انسانی اللہ میں) میں فرشتے کی سبب (فرزول) طلب ہے کہ آپ ہی برحق ہیں اور یہ تمہیں اس مذہب کے نہایت مناسب ہیں کیونکہ مجملہ مقادیر کے نزول قرآن بھی ہے جس میں اس آیت میں

[illegible]

































# سُورَةُ الْحَاقَّةِ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ مَكِّيَّةٌ مَثْنَى خَمْسِينَ آيَةً تُدْعَى بِأَسْمَاءٍ كَثِيرَةٍ مِنْ أَسْمَاءِ السُّورِ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ مَكِّيَّةٌ مَثْنَى خَمْسِينَ آيَةً تُدْعَى بِأَسْمَاءٍ كَثِيرَةٍ مِنْ أَسْمَاءِ السُّورِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّةُ ۝ مَا الْحَاقَّةُ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ۝ أَكُنْتُ نَسْوَةً ۝

الْحَاقَّةُ ۝ مَا الْحَاقَّةُ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ۝ أَكُنْتُ نَسْوَةً ۝

عَادًا بِالنَّارِ ۝ فَأَمَّا نَسْوَةٌ فِئْتَنَةٌ ۝ خَلِقَتْ أَزْوَاجًا ۝ وَأَمَّا عَادُ فَاهْلُكُوا ۝

عَادًا بِالنَّارِ ۝ فَأَمَّا نَسْوَةٌ فِئْتَنَةٌ ۝ خَلِقَتْ أَزْوَاجًا ۝ وَأَمَّا عَادُ فَاهْلُكُوا ۝

بِأَخِي هَارُوتَ ۝ عَالِيَةَ ۝ سَخَّرَ مَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَفُتَيْتَهُ أَبَا جُحُوشَ ۝

بِأَخِي هَارُوتَ ۝ عَالِيَةَ ۝ سَخَّرَ مَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَفُتَيْتَهُ أَبَا جُحُوشَ ۝

فَأَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُخِصُّ ۝ نَحْلٌ خَالِيَةٌ ۝ فَهِيَ ۝

فَأَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُخِصُّ ۝ نَحْلٌ خَالِيَةٌ ۝ فَهِيَ ۝

تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ۝ وَجَاءَ فُرْقَانٌ ۝ وَمَنْ قَبِيْةٌ ۝ وَالْمَوْزَنُ ۝

تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ۝ وَجَاءَ فُرْقَانٌ ۝ وَمَنْ قَبِيْةٌ ۝ وَالْمَوْزَنُ ۝

بِالنَّارِ ۝ فَخَصَّوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَّابِيَةً ۝

بِالنَّارِ ۝ فَخَصَّوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَّابِيَةً ۝

لَتَأْتِيَ الدَّهْرُ تَحْمِلُكُمْ فِي الْخَرَابَةِ ۝ لَتُبْعَلَّ بِكُمْ تَذَكُّرًا ۝ وَتَبْعَلُ ۝

أَذُنٌ ۝ وَابْعَثْ ۝ فَإِذَا الْخُورُ تُفْحَخُ ۝ وَأَجْدَلُ ۝ وَحُمِلَتْ ۝

أَذُنٌ ۝ وَابْعَثْ ۝ فَإِذَا الْخُورُ تُفْحَخُ ۝ وَأَجْدَلُ ۝ وَحُمِلَتْ ۝

الْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَذُكِّتْ ذِكْرًا وَاحِدًا ۚ وَفِي مِيقَاتٍ وَفُعِلَتِ الْوَاغِيَةُ ۝

وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَفُيَّسَ يَوْمَئِذٍ وَافِيَا ۚ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِكُمْ وَيُحِثُّونَ

عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ تَعْلِيَا ۚ يَوْمَئِذٍ يُعْرِضُونَ عَنْكَ كُلِّ مَنَاسِكُمْ

خَافِيَةً ۝ فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كَيْفِيَّتَهُ بِكَيْفِيَّتِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْدَرُوا

كَيْفِيَّتِي ۚ إِنِّي فَضَّلْتُ آبَنِي مُنْجِيًّا ۚ فَيُفَوِّقُ عِشْرَةَ رَاضِيَةً ۝

فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۚ فَتَقُولُ مَا دَرَيْتَ ۚ كَاوُوا وَاشْكُرُوا لِي ۚ فَمَا أَكْفَرْتُمْ

فِي الرِّكَاهِ الْفَاحِشَةِ ۚ وَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كَيْفِيَّتَهُ بِشَمْلِهِ ۚ فَيَقُولُ لِيَكُنْفَى لَمْ

أَوْفَ كَيْفِيَّتِهِ ۚ وَلَكِنْ أَدْرَاكَ جَسَدِيَّةٌ ۚ يَنْتَبِهُ كَأَنَّهُ الْقَاضِيَةُ ۚ مَا

أَسْخَى عَنِّي مَالِيَّةٌ ۚ هَلْكَ سَعْيِي سَاطِيَّةٌ ۚ خَذَرْتُ فَعَلَوْتُ ۚ ثُمَّ

الْجَحِيمُ صَلَوْتُ ۚ ثُمَّ فِي رَسْمِيَّةٍ ذُرَّتْهَا سَبْعُونَ ذُرًّا عَاقٍ سَلَكُوهُ ۚ

إِنَّكَ كَانَ لَكَيْتُ مِنْ يَدِ الْعَظِيمِ ۚ وَأَحْيَيْتُ عَلَى صَعْرِ الْمُسْكِينِ ۚ

فَإِنَّ لَدَائِيكَ مَهْدَ حَيِّمٍ ۚ وَالْأَعْوَةُ رَاكِبٌ مِنْ غَسْلِيْنِ ۚ أَلَا كَلَّا

إِلَّا الْخَطْلُونَ ۚ فَاكْرَأْ أَفْسَحًا مِمَّنْ يَجْرُونَ ۚ وَوَرَاكِهِ مُجْرُونَ ۚ إِنْ

لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۚ وَمَا يُوقِلُ شَاخِرٌ قَبِيلًا مَّا تَأْتِي مَثُونٌ ۚ وَ

لَا تَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ

وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ

وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ

وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ وَتَنْفَعُكَ فَعْلَتُكَ ۚ

اَلَمْ يَنْزِلْ عَلَيْكُمْ مَائِدَ كُرُوفٍ ۖ اَلَمْ يَنْزِلْ عَلَيْكُمْ رُبُّ الْعَالَمِينَ ۝ وَكَوْ

تقریباً  $\frac{1}{2} \log_2(2) = 0.5$  بت فی سیگنل کے لیے  $\frac{1}{2} \log_2(2) = 0.5$  بت فی سیگنل کے لیے

نَقُولُ عَلَيْكَ بَعْضَ الْأَقَابِ ۖ (٢٠) أَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۖ (٢١) طَمَعًا

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

لَقَدْ نَامَنُوهُ الْوَيْتَيْنِ ﴿١٠﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿١١﴾ وَلَئِنْ

کائنات کا انتظام کی گواہی پھر تم میں کوئی ایسا نہیں ہو جس سے کمال ہے اور یہ

لَتَذَكَّرَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ﴿٥١﴾ وَإِنَّهُ

[illegible]

الحضرة علي الشيرازي (قادر الحق اليقيني) (شيخ ميرزا محمد باقر العطار)

$$D_{\text{eff}} = \frac{1}{2} \left( \frac{1}{D_1} + \frac{1}{D_2} \right) \quad (1)$$

خلاصہ فقیر

وہ بے لے والی خیر تمکیدی کچر ہے وہ بے لے والی خیر اور اچھے کو کچر فیر ہے کسی کچر ہے وہ بے لے والی خیر

۱) تقویٰ سے قیامت کی نعمت اور پوزٹک نیزو ایمان ہے یہ استغفرات توبہ کے لئے ہے۔ تقویٰ اور عادل

[illegible]

کودھ تھا سو دایے پہلے لڑتو اور سوقت و مار و دوڑتا تو اس قوم کو اس طرف لڑا ہوا دیکھتا کہ گواہ

کری ہوئی کھجوروں کے پتے لٹا دئے ہیں۔ ان کے کھمکے دو چوتے دروازے تھے۔ سو کیا تجھ کو اس میں ٹال کوئی چاہا ہو ناظر

آیاتِ اربعینِ ہوی شیر، بجا بخود تھائی اُعلیٰ شہرِ جنتِ اُحدِ اَوَّلِ کَھَم لَہُڑ بَکَہ (اے اسی طہر)

فرعون نے اور اس سے پہلے لوگوں نے انہیں میں قوموں کا عداوت و مصیبت آگئے (اور قوم ابولہیائی بھی کہتا ہے کہ ابولہیائی قوم کے لوگوں نے پہلے انہیں میں قوموں کا عداوت و مصیبت آگئے)

اگر آپ کو یہ سب سنا کر حیرت ہو تو یہ سب کچھ آپ کے پاس رہا ہے۔ یہ سب کچھ آپ کے پاس رہا ہے۔ یہ سب کچھ آپ کے پاس رہا ہے۔

بھی داخل نہیں تو اسے تھکانے کے لیے اس کو گھر کے باہر سے گھسیٹ کر باہر نکال دیا جائے گا۔

تم نو اور قومِ فوجوں کی عقوبت بہت سی آتیوں میں پہلے آچکی ہے اور قومِ نوٹ کی عقوبت آگے بغضِ امتیاز

مذکورہ تہذیبی، جمہوریت، جنگ، اخوت، عدلیہ اسلام کے واقعات، یابی کو حسیاتی ہونی تم کو (ایسی ہی تھا، سے ہر کول

کو جو تواسی کے لئے ان کی کلمات میں ہے وہ خود کا سبب ہوئی، کسی میں سوا یہی اور یہاں کوئی اور کیا



کیونکہ یہ کلام ہاں کا ہوگا۔ آگے اس خطاب کی وجہ بتدقیق یہ کہ اپنے نفس خدا سے رنگ یا لپٹا نہ رکھتا تھا یعنی جس طرح ایمان الہیہ مستقیم علیہ اللہ اور ہی تھا اور ایمان نہ رکھتا تھا اور (خود تو) کو کیا دیتا اور دل کو کون (غیب آدمی کے کھانسنے کی ترغیب نہ دیتا تھا) خاص یہ کہ خدا کی عظمت اور مخلوق کی شغف و محبت میں عبادت و معاد مخلوق اور مخلوق اور ہی ہے یہ دونوں کا تارک اور منکر تھا اس لئے مصطفیٰ خطاب ہوا اور آج اس شخص کا ذکر نہ دوں کہ وہ ہے اور نہ اس کو کون کھانسنے کی بیخ ضرورت ہے بجز انہوں کے جو خود ہی کے (یعنی بجز انہی کے جو کہ ہر امت و مروت میں مثل فیصلہ کے ہوگا جس سے زخم و سونے لگے ہوں) اور یہ خدا اضافی ہے اور وہ قصود میں اضافی ہے مگر خوب نبیوں کی وہ نہ تو قوم کی خدا ہونا خود آیات سے ثابت ہے نہ ان کا تمام فیصلہ نہ ہوتا تھا جس کو بجز ہرے گناہ کا دل کے کوئی نہ کھانا دیتا (اُن کے مستحق کی تلافی اور شادمانی جاتی ہے جس میں تیساریں ہے جو اور اسرار ہونے کا بیان ہے اس کی کھانسی کے چپ قندریب مذکور ہے) پھر (بعد ایمانی فتون و مجازات کے) میں تم کھانا دوں ان پرزوں کی بھی جن کو تم دیکھتے ہو اور ان چیزوں کی بھی جن کو تم نہیں دیکھتے (کیونکہ وہ پیش خود تباہی یا اتود آفتوں سے دیکھنے کی صلاح رکھتی ہیں اور یہی مخلوقات بالاصل یا اتود یہ صلاحت میں تھیں) تم کو قصود سے ایک خاص مسامحت ہے کہ تو ان چیزوں کا ان کا کلام اور ہی ہے ان کا تباہ و نظر آتے تھے اور یہ ہے کہ تمام مخلوق کی قسم ہے کہ یہ آں (اصطلاح کلام ہے ایک طرفہ شہادت یا بیان ہے یہ یہ کلام نازل ہوا وہ ضرور) کہول ہے اور کسی شام کا کلام نہیں ہے (جس کا کہنا آپ کو شاء کہتے تھے) تم جیسے تم میں ان کے ہر دو زبان کلام سے اودھم نہ ادر یہ نہ کسی کا ان کا کلام ہے وہ یہاں پہل تھا (چونکہ کہتے تھے کہ تم بہت تم سمجھتے ہو) وہاں بھی قات سے اودھم ہے غرض یہ نہ شعر ہے نہ کہانت ہے بلکہ (وہ انہی میں فی طوفان سے بھیا ہوا کلام) ہے اور آگے اس کی تفسیر کی ایک دلیل ملتی اور شاد ہوتی ہے کہ اگر یہ پیغمبر بنا سے ڈر کہ (جس کو) باتیں نکال دیتے (یعنی جو کلام چلا نہ ہوتا اسکو ہمارا کلام کہتے اور مجھ کو اعلیٰ ہوتا کا کرتے) تو ہم ان کا (دینا یا تخریج کرتے پھر ہم ان کی رنگ دل ثابت ڈالتے یہ تم میں کوئی ان کا اس سزا سے بچائے والا بھی نہ ہوتا اگرکے دل کاٹنے سے آدمی مر جاتا ہے وہ اس سے تنگ ہے) اور یہ شبہ یہ قرآن متینوں کے لئے نصیحت ہے (یعنی فی غلبہ حق ہونا اسکی حدت کمالیہ ذاتیہ ہے اور مروج ہے نصیحت ہونا اسکی صفت مجاہدینہ صافیہ ہے) اور آگے مکتوب کی وجہ ہے کہ جو مخلوق ہے کہ تم میں سے بعض کذریب دے والے بھی ہیں (پس ہم ان کو اس کی سزا دیں گے) اور اس اعتبار سے یہ قرآن کلاموں کے حق میں موجب مسرت ہے (کیونکہ ان کے لئے جو کذریب کے موجب عذاب ہو گیا) اور یہ قرآن تحقیقی شہادت ہے سو (جس کا یہ کلام ہے اپنے) اس (قیمم انسان پروردگار کے نام کی تسبیح (و تحمید) سمجھئے۔

## معارف و مسائل

اس صورت میں قیامت کے دن تک واقعات اور پھر وہاں کھڑے ہو کر حق تعالیٰ سے اور غرضوں سے قیامت کے دن تک  
جا کر اپنے قیامت کے نام کے آقا کی عین عین سے اس صورت میں قیامت کے دن حقائق کے لحاظ  
سے، پھر حالات کے، پھر واقعات کے لحاظ سے عین عین سے اور یہ سب قیامت کے نام سے۔

حق تعالیٰ کے عین عین اور شہادت کے عین عین سے اور دوسری چیزوں کو حق تعالیٰ نے اپنے حق  
کے حقائق کے لیے قیامت پر یہ اندازوں سے اس کے اعتبار سے صادق آئندہ کر دیکھ قیامت کو دیکھ  
حق ہے اور اس کا کوئی ثبوت اور ثبوتی ہے اور عین سے "قوتیں کے لیے قوت اور کفار کے لیے قوتیں کے لیے  
اور یہ قوتوں کے لیے قیامت کے نام کے ساتھ والی کو دیکھ اس کے ساتھ قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
اور حیرت انگیز ہولناک ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

قاری کے لفظ میں کھڑے ہونے والی چیز کے لیے قیامت کے لیے یہ لفظ اس لیے لیا گیا ہے اور سب  
لہذا یہ لفظ اور یہ لفظ کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے

طاہر، حنیف، مستحق، عین سے اس کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے

قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے

قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے

قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے  
قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے قیامت کے لیے

یہاں تک کہ اس آواز سے سب مر جائیں گے۔ قرآن و سنت کی نفوس سے قیامت میں سارے کے دو ٹکڑے بنائے جائیں گے۔ پہلے کو نفوز صلیق کہا جائے گا جس کے متعلق قرآن مجید میں فصیح قحط فی لکھنؤ و قحط فی ارض عینی میں نفوز سے تمام آسمان و ارض فرشتے اور زمین پر بیٹھے والے جن و انس اور تمام جانور پرورش ہو جائیں گے (پھر اسی نفوز عینی میں سب کو موت آجائے گی) دوسرے نفوز کو نفوز بکٹ کہا جائے گا جس کے بکٹ کے معنی اٹھنے کے ہیں، اس نفوز کے ذریعہ سب مردہ ہزار ہوں پرکھائے ہو جائیں گے میر کا ذکر قرآن مجید کی اس آیت میں ہے **لَقَدْ كُنُوزٌ لَّكُمْ فِی الْاَرْضِ لَئِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** یعنی پھر مردہ دوبارہ پیدا ہو جائیں گے۔ اچانک سب کے سب مردے زندہ ہو کر کھڑے ہو جائیں گے اور دیکھنے لگیں گے۔

بعض روایات میں دو نفوز دو نفوز سے پہلے ایک تیسرے نفوز کا ذکر ہے جس کا نام نفوز فوج بنام لکھا ہے۔ یہ وہ روایات و احادیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ چار نفوز ہیں۔ اسی کو ابتدا میں نفوز فوج کہا گیا ہے اور اختتام میں دوسری نفوز بمعنی جو جات کا نام لکھا ہے۔

**وَلَا تَحْزَنْ فِیْ ذَٰلِكَ فَاِنَّکُمْ تَعْلَمُونَ** یعنی قیامت کے روز عرش زمین کو اثر و نشانی نہ ملے گا۔ ہوتے ہوئے بعض روایات یہ بتاتی ہیں کہ قیامت سے پہلے تو یہ تمام چار نشانیوں کے سپرد قیامت کے روز زمین کے ساتھ اور چار چار کیے جائیں گے۔

ربا یہ عالم کہ عرش زمین کیا رہے گا اس کی قوت اور حقیقی شکل و صورت کیا ہے اور نشانیوں کا اس پر آٹھ ان نشانیوں سے پہلے یہ سب چیزیں وہ ہیں کہ نہ عقل انسانی اور نہ اس طرہ کی عقلی بہ ذہن مبادات میں ان کو خوب سمجھا کر لے اور وہاں تک کہ ان کی اجازت ہے سب سے سب صحیح و صحیح و صحیح و صحیح اس جیسے تمام معاملات میں۔ نہ کہ اس پر ایمان لایا جائے کہ اس سے پہلے کچھ اصل میں نشانی کی مراد ہے وہی ہے اور اس کی حقیقت و کیفیت نامعلوم ہے۔

**تَوْبَتِیْ نَفَرَ مِمَّنْ دُعا لَکُمْ** یعنی اُس روز سب اپنے رب کے سامنے پیش ہوں گے۔ کوئی بچنے والا چھوڑ نہ سکے گا۔ اللہ تعالیٰ کے علم و ہدایت سے تو آج بھی کوئی نہیں چھوڑ سکتا اس سے وہ کی قوم و ملت شایع یہ ہو کہ یہاں میں مشر میں تمام زمین پر ایک سطح مستوی ہو جائے گی نہ کوئی غار و نہ پناہ نہ پہاڑ نہ کوئی تپیلہ نہ کان نہ کسی درخت و نہ فیح نہ کی آ۔ یہی چیزیں ہیں جن کے چھپنے کو دنیا میں چھپنے والے چھپا کر لے ہیں وہاں ان میں سے کوئی چیز نہ ہوگی کسی کو چھپنے کا مکان ہی نہ رہے گا۔

**فَاِذَا دُعا لَکُمْ فَاِذَا لَکُمْ فَاِذَا لَکُمْ** غلظہ غلظہ غلظہ کے معنی میں ہے جمع کے لئے بولا جاتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جسکا نامہ اعمال دہنہ ہاں میں آئے گا وہ خوشی کے مارے اس پاس کے لوگوں سے کہنے لگے گا کہ لو یہ میرا اعمال نامہ ہے جو۔

**فَاِذَا دُعا لَکُمْ فَاِذَا لَکُمْ** سلطان کے نفعی معنی غلبہ و تسلط کے ہیں، اسی لئے حکومت کو تسلط اور









اِنَّمَا يَنْظُرُ فِي كُرْسِيِّهِ لَسَّوْهُۥۤ اَلَّذِي تَدْعُوْا مِنْ اَدْنٰى وَّعَوْنِيۡ ۚ وَجَمْعُ  
 وَكَوْنِيۡ ۚ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَخَفِيْۢحٌ حُّوْعًا ۚ وَاِذَا مَسَّ الشَّرَّ جُرُومًا ۙ  
 وَاِذَا مَسَّ الْاَمْسَۃَ اَمِيْرٌ مِّنْهُمْ ۙ اِلَّا الْمَصْلِيْن ۙ ۝۱۱۱ الَّذِيْنَ هُمْ عَلٰى  
 صَلَٰتِهِمْ كَاثِبُوْنَ ۙ ۝۱۱۲ وَالَّذِيْنَ فِيۡ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُوْمٌ ۙ ۝۱۱۳ لِّلرِّسَالِ  
 وَالْمَحْرُوْمِ ۙ ۝۱۱۴ وَالَّذِيْنَ يَصْدُقُوْنَ بَيِّنٰتِ الدِّیْنِ ۙ ۝۱۱۵ وَالَّذِيْنَ هُمْ  
 مِنْ عَدَاۤئِبِ رَّبِّهِمْ مُّحْفٰظُوْنَ ۙ ۝۱۱۶ اِنْ عَدَاۤئِبِ رَّبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُوْنٍ ۙ ۝۱۱۷  
 ۝۱۱۸ وَالَّذِيْنَ هُمْ لِأَهْلِ زَوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ ۙ ۝۱۱۹ اِلَّا عَلَىۤ اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ  
 اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُوْمِيْنَ ۙ ۝۱۲۰ فَمَنْ اِشْقٰی وَّرَآءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ  
 هُمُ الْعٰدُوْنَ ۙ ۝۱۲۱ وَالَّذِيْنَ هُمْ لِأَهْلِ مَنَازِلِهِمْ وَعَهْدٍ هُمْ رٰعُوْنَ ۙ ۝۱۲۲  
 ۝۱۲۳ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قٰآئِمُوْنَ ۙ ۝۱۲۴ وَالَّذِيْنَ هُمْ عَلٰى صَلَٰتِهِمْ  
 يُجَاهِدُوْنَ ۙ ۝۱۲۵ اُولٰٓئِكَ فِيۡ جَنَّٰتٍ مُّكْرَمٰتٍ ۙ ۝۱۲۶ فَمَالِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا  
 فَبِكَذَاكَ مُنَاطِعِيْنَ ۙ ۝۱۲۷ عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزُّنِ ۙ ۝۱۲۸ اِيْطَعُ  
 كُلُّ امْرِئٍ وَّامًا اَنْ يُّدْخَلَ جَنَّةً نَّعِيْمًا ۙ ۝۱۲۹ اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ مِّمَّا  
 يَعْلَمُوْنَ ۙ ۝۱۳۰ فَاِذَا قُسِمَ رُبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اِنَّا لَنَدُوْرُوْنَ ۙ ۝۱۳۱

عَلَىٰ أَنْ يُبَدِّلَ خَيْرَ أَمْرِهِمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿۴۱﴾ فَاذْكُرْهُمْ

کہ ہمارے لئے تمہیں اس سے بہتر اور چارے قولوں سے نکلنا نہیں ہے

يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿۴۲﴾ يَوْمَ

کہ انہیں نہایت اور کھیل کر میں اپنا کر ان سے جنگ کرنی ہے

يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ ﴿۴۳﴾

نکل جائیں گے قبروں سے اور گھبراہٹ سے کہیں ان کی جگہ پر اور نہایت

خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُفُهُمْ ذَلِكُمْ يَوْمَ الَّذِي يَكْفُرُ بِآيَاتِهِ

کھجائی ہوں گی ان کی آنکھیں اور ہلکی آتی ہوگی آیتوں سے ان کے

کَاثِرُوا يَوعَدُونَ ﴿۴۴﴾

کثرت سے وعدہ کرتے

### خلاصہ تفسیر

ایک نامکمل والا راہ شمار اور مذاب مانا ہے جو کافروں پر واقع ہونے والا ہے اور جب کافروں کو قتل کرنے والا نہیں اور جو اس کی طاقت سے واقع ہوگا جو کہ سیر میں ان کا (یعنی ان کے دل کا) ملک ہے انہیں قتل کرنے پر غصہ اور اہل ایمان کی اور میں اس کے پاس پہنچ کر جاتی ہیں (اس کے پاس سے مراد یہ ہے کہ عالم بنا میں جو سوئے ان کے روح کا شہتہ مقرر کیا گیا ہے وہاں جاتی ہیں اور چکر اس سے عروج کا رستہ آسمان میں اس کے ان کو معراج یعنی ایسی سیر میں لے کر لے کر اور وہ مذاب ایسے دنیا میں واقع ہوگا جس کی قدر اور دنیا کے ہر پاس ہزار سال کی برابر ہے اور اوقیامت کا دن ہے جو کچھ قیامت سے پہلے اس کے آئندہ وقت تھا کہ اس قدر لوگوں کو اس جو کچھ کا ذکر کرنی کے اعتبار سے اس کی شدت اور داری ختم مذہب کی کسی کے لئے بہت زیادہ کسی کے لئے کچھ کم اس لئے ایک آیت میں کائنات صلیت آیا ہے اور کافروں کی تفسیر اس لئے کی کہ وہ یہ میں ہے کہ کفر میں کو وہ دن اس قدر چکا معلوم ہوگا جسے ایک فرض پر مبنی کا وقت (یعنی اسی مقدار میں اپنی معین مقرر ہو رہی ہے اس قدر والی چلی دلیو جہا) سو (جب مذاب کا آثار بہت بڑے) جب اس کی مخالفت پر ہر سیر کیجئے اور سیر کی ایسا جس سے شکایت کا نام نہ ہو یعنی ان کے کفر و خلاف سے ایسے تنگ نہ ہونے کہ شکایت شکایت زبان پر آجائے بلکہ یہ کچھ تحمل کیجئے کہ ان کو سزا ہونے والی ہے اور اس جہم سزا کا جو ان کو اختیار ہے سو یہ لوگ اس دن کو اقیامت پر ایمان نہ ہونے کے سبب ان کے دشمنوں کو ابدیدہ دیکھ رہے ہیں اور ہم ان کو اس قدر قیامت اور قیامت معلوم ہے اس لئے اس کو (دفع سے) فریب دیکھ رہے ہیں اور وہ مذاب اس روز واقع ہوگا جس دن ذکر آسمان ٹرنگ میں) نیل کی چھٹ کی فہرست

















# سُورَةُ النُّورِ

سُورَةُ النُّورِ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَمَانِ وَخَمْسِينَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً  
سورۃ نور مکہ میں نازل ہوئی اور اس کی آیتیں آتیس ہیں اور آیتوں کی تعداد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُم  
إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُم  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ قَالَ يَقُولُ ابْنِي كَذِبٌ مُبِينٌ ۚ إِنَّكَ عِبْدُ اللَّهِ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ قَالَ يَقُولُ ابْنِي كَذِبٌ مُبِينٌ ۚ إِنَّكَ عِبْدُ اللَّهِ  
وَأَعْقُوهُ وَأَطِيعُوا ۖ يَعِزُّ كَذِبُكَ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرُكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ  
وَأَعْقُوهُ وَأَطِيعُوا ۖ يَعِزُّ كَذِبُكَ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرُكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ  
مُسْتَعْتَبٍ ۖ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ۚ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ  
مُسْتَعْتَبٍ ۖ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ۚ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ  
قَالَ رَبِّ ارْنِي دَعْوَتَ قَوْمِي لَعَلَّيْ وَتَهَارَأَ ۚ فَكَأَنَّهُ يَزِدُّهُمْ دُعَاؤِي  
قَالَ رَبِّ ارْنِي دَعْوَتَ قَوْمِي لَعَلَّيْ وَتَهَارَأَ ۚ فَكَأَنَّهُ يَزِدُّهُمْ دُعَاؤِي  
إِلَّا فَرَأَا ۚ وَارْنِي دَعْوَتَهُمْ لَتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلَهُ أَصْلَابُهُمْ فِي  
إِلَّا فَرَأَا ۚ وَارْنِي دَعْوَتَهُمْ لَتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلَهُ أَصْلَابُهُمْ فِي  
أَذْخَالِهِمْ وَاسْتَخْشَرُوا شِيَاءَهُمْ وَآمَنُوا بِأَسْكَبَرِهِ السُّكْبَارَ ۚ ثُمَّ  
أَذْخَالِهِمْ وَاسْتَخْشَرُوا شِيَاءَهُمْ وَآمَنُوا بِأَسْكَبَرِهِ السُّكْبَارَ ۚ ثُمَّ  
ارْنِي دَعْوَتَهُمْ وَتَهَارَأَ ۚ ثُمَّ ارْنِي أَعْلَنُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ۖ

فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبِّيَ إِنَّهُ كَانَ عَزِيزًا رَءُوفًا يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُ السَّامِعُ السَّمْعَ عَلَيْهِمْ

وَيَذَرُ الْأَعْمَى عَلَى صُلْبِهِ ذُرِّيَّتَهُ وَيَجْعَلُ لِكُلِّ جَبِينٍ وِزِينَ

لَكُمْ أَنْتُمْ أَعْمَى مَالِكٌ لَا تَزْجُونَ لِلَّهِ وَفَرَاةٌ وَقَدْ خَفَقَكُمْ أَطْوَارًا

أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ جُفَاً وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا

وَجَعَلَ الشَّمْسُ يَرْجُو وَاللَّهُ آتِيكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ثُمَّ يُعِيدُكُمْ

فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ مِنْهَا خَرَابًا وَاللَّهُ جَعَلَ الْأَرْضَ مَسَاكًا لِيَسْلُكُوا

مِنْهَا سَبِيلًا فَخَاجًا قَالَ نُوحُ رَبِّ انْقِضْ عَنْهُمْ غَمِّي وَأَسْبِغْ عَلَيَّ مَاءً

يَبْرُدُهُ فَإِنَّهُ وَوَلَدُهُ إِخْسَارًا وَمَكْرُؤٌ مَكْرُؤٌ الْيَادَا وَقَالُوا لَا

تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ

وَنَسْرًا وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا

خَبِثَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَذْخَلُوا أَنْزَلَ اللَّهُ مَطَرًا فَجَاءَهُمْ

وَقَالَ نُوحُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي الْكَافِرِينَ دِيَارًا إِنَّكَ

إِنْ تَذَرْنِي يَاسَدًا لَا يَنْصُرُنِي أَحَدٌ وَلَا يَنْصُرُنِي أَحَدٌ وَلَا يَنْصُرُنِي أَحَدٌ

وَلَوْلَا الَّذِي وَلِيْتَنِي مِنْ قَبْلُ لَكُنْتُ مِنَ الْخَاسِرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

# وَلَا تَزِدِ الشَّامِثِينَ إِلَّا كُفَّارًا

اور کھجکاردوں پر نہ اضافہ کرو، بلکہ کفر کا بدلہ دینا

## خلاصہ تفسیر

ہم نے فوت (علیہ السلام) کہیں کی قوم کے پاس (تفسیر) بنا کر، بھیجا تھا کہ تم اپنی قوم کو (وہاں) قریب  
 ڈرو اور قریب (نہ کہ دور) سے (یعنی ان سے کہو کہ اگر ایمان نہ دے گے تو تم پر عذاب الیم  
 آجائے گا) تمہاری قوم کو اپنی طرف سے (دور سے) غرض (انھوں نے اپنی قوم سے کہا کہ اسے میری  
 قوم میں مختار سے لئے صاف صاف ڈالے اور انہوں) (اور کہتا ہوں) کہ تم اس کی عبادت (یعنی توحید  
 اختیار) کرو اور اس سے دور اور زیادہ بگڑنا تو وہ مختار کے مختار صاف کر دینے میں جانور کی تہمت  
 سوار کیا (تعامات میں گور چکی) اور تم کو وقت (یعنی وقت موت) تک (یا عفو) (ت) عبادت (یا  
 یعنی ایمان) دلانے پر ہمیں عذاب کا مرنے سے پہلے وعدہ کیا جاتا ہے اگر ایمان لے آئے تو وہ عذاب نہ  
 آجائے اور باقی موت کے لئے ہو) اس کا قرعہ یا ہوا وقت (جب) جب (وہ) آجائے گا تو اسے قاتل  
 (یعنی موت تو آجائے حال میں ضروری ہے ایمان میں بھی وہ کفر میں بھی تھیں) دونوں حالتوں میں نہ  
 فوق ہے کہ ایک حالت میں عذاب آفرت کے (وہ ایمان بھی عذاب ہو گا اور ایک حالت میں مثل  
 دنیا آفرت) دونوں کے عذابوں سے محفوظ رہو گے (کیا خوب دیکھا تو ان قوم (ان باتوں کو) سمجھتے تھے  
 رہتا ہے اور ان تک ان نصائح کا کچھ اثر تو کم نہ ہوا تو) (فوج (علیہ السلام) نے اس حق تعالیٰ سے دعا  
 (اور التجا) کی کہ اسے میرے پروردگار میں سے اپنی قوم کو بات کو بھی اور وہی کو بھی (اور حق تعالیٰ نے)  
 پلا یا، سو تو اسے بلا فیدہ (اور بے) اور زیادہ جانتے رہے اور (وہ جانتے ہو کہ) میں نے عذاب  
 بھی ان کو (اور حق تعالیٰ نے) ان کے ایمان کے سبب (ان کے ایمان کو) ان کے ایمان کو ان کے ایمان  
 انھیں اپنے کانوں میں دے میں (نیکو حق بات انہیں کی نہیں۔ اور یہ لغت کی استقامت) اور (خدا تعالیٰ  
 جاننے سے انہوں نے) اپنے آپ سے (اپنے آپ) پر یہ لکھ لکھ کر حق بات کہنے والے کو دیکھ رہی نہیں،  
 اور کہنے والے ان کو نہ دیکھتے، اور (انھوں نے اپنے کفر و انکار پر) اصرار کیا اور (میری) اجابت سے  
 حمایت دے رہے کا بڑھاپا (مگر باوجود اس تغیر و تکرار کے) یہ بھی میں حق کو مختلف طریقوں سے نصیحت کرتا  
 رہا چنانچہ میں نے ان کو (اور حق تعالیٰ نے) باور دلایا (اور اس سے عذاب و عفو عام سے ہیں  
 مادہ آواز بلند ہوتی ہے) پھر میں نے ان کو (خط پٹوں کے طور پر) ملائے بھی بھیجا (اور ان کو ایمان  
 نصیحت بھی بھیجا) (یعنی جتنے طریقے حق کے چوسکتے تھے سب ہی حق بھیجا، خاص اوقات میں بھی عموم  
 کیا گیا، کما قال اللہ تعالیٰ) (اور کہتا ہوں کہ حق تعالیٰ نے ان کو ایمان دے دیا اور اس کے لئے میں)

ہیں نہ (ان سے یہ) کہا کہ تم اپنے بار و کار سے گناہ کی نشو و نما یعنی ایمان لے آؤ تاکہ گناہ بخشے جائیں، بیشک وہ بخشہ دے گا جب اگر تم یہ نہیں مانتے تو خداوندی نعمت کے) کہ (مغفرت ہے انہی نعمتوں میں تم کو عطا کرے گا۔ نہ ناپے) کثرت سے تم پر بارش کیجئے اور اختار سے مال اور دولت میں توفی و بجاوار اختار سے لئے باغ نکادے گا اور مختار سے لئے شہر میں آباد کیا (ان نعمتوں کے ذکر سے شایہ یہ تاثر ہو کہ اکثر طبائع میں نقد اور جود حاصل ہونے والی چیزوں کی نسبت زیادہ ہے۔ اور مغفرت میں تمامہ کا قول ہے کہ وہ لوگ دنیا کے زیادہ حاصل منتفع اسلئے نہ کیا گیا اور اس پر بھیچہ نہ کیا بناو سے کہ بسا اوقات یہ امور دنیویہ ایمانی و استغفار پر مرتب نہیں ہوتے۔ بات یہ ہے کہ یا تو یہ (مردہ خاص انہی لوگوں کے لئے ہوگا اور اگر عام ہو تو خاص ہے کہ وہ عورتوں سے افضل کو ہی عطا کیا جائیگا یعنی ایسا ہے و عہد ہی ہوتا ہے جبکہ وعدہ سے زیادہ دے پس اپنی کمال پر روحانی مسرت و تفرات و حضارہ و تضاوض و عطا ہوتا ہے جو اس اشیاء سے بھی نہیں و اکمل ہے بیکر سادی نتائج و ثواب۔ سب اشیاء کی فکر جو کمال حاصل تھا بھی تو دل کا سکون و آرام ہی ہے۔ آگے نوح علیہ السلام کا یہ کلام ہے میں نے ان سے یہ بھی کہا کہ تم کو کیا ہو کہ تم اپنی نعمت کی نعمت کے عقد میں ہو حالانکہ (مقتضیات احتیاجات کے وجود ہیں کہ اس سے تم کو عین طبع سے بنایا کہ خاصہ و جود سے مختاری غذا، پھر غذا اسے لطف اور ناز کے بعد عطر و مٹھنہ وغیرہ کی مختلف صورتوں سے گوار کر رکھ کر انسان بنایا۔ دلیل تو خود انسان کی ذات سے متعلق تھی، آگے دلیل آفاقی فرماتے ہیں کہ) کیا تم کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کس طرح سات آسمانوں پر کھینچا رکھے اور ان میں چاند کو گولہ کی چیز بنایا اور سورج کو مثل ہواغ (روشنی کے) بنایا اور چاند کو سب آسمانوں میں نہیں بنے مگر طیفی باعتبار جود کے فرمایا اور اس کے مختلف کچھ ہونے کا حق میں کیا۔ چکا ہے) اور اللہ تعالیٰ نے تم کو زمین سے ایک خاص طور پر پیدا کیا (یا تو اس طرح کہ حضرت آدم علیہ السلام مٹی سے بنائے گئے اور یا اس طرح کہ انسان لطف سے بنا اور لطف خدا سے اور غذا عناصر سے بنی اور عناصر میں غالب اجزاء مٹی کے ہیں) پھر تم کو (جود و گوار) زمین ہی پر پیدا کیا اور اقبال میں یہی زمین ہے، تم کو باہر لے آؤ گے اور اللہ تعالیٰ کے عہد سے لئے زمین کو مثل فرش کے بنایا تاکہ تم اس کے کئے بہتوں میں چلو (یہ تاثر دے کہ کلام ہے جس کی حکایت نوح علیہ السلام نے ہی تعالیٰ سے بلور فرما رکھی اور یہ سب حکایت عظمیٰ رکھے) نوح علیہ السلام نے یہ کہا کہ اے میرے پروردگار! میں لوگوں نے میرے کہنے نہیں مانا اور ایسے شخصوں کی پیروی کی کہ جن کے مال اور اولاد نے ان کو نقصان ہی زیادہ پہنچایا اور ان شخصوں سے دوسرا جس میں کا عوام اتباع کیا کرتے ہیں اور مال اور اولاد ان سے دوسرا کو نقصان پہنچانا پاپ بننے کے کہ مال و اولاد سرکشی کا سبب بن گئے اور ان شخصوں نے جو اجماع کیا ہے وہ ایسے ہیں جنہوں نے (حق کے شانے میں) کبھی بڑی تدبیریں کیں اور انہوں نے اپنا تاہین سے یہ) کہا کہ تم اپنے مصوروں کو ہرگز نہ چھوڑنا اور نہ (بالخصوص) وہ لوگ

اور خواجہ کو اور قیوٹ کے اور قمر کو چھوڑنا (فصوص ص ۱۱) کے ذکر کی اس لئے ہے کہ یہ بہت زیادہ مشہور تھے اور وہی انہیں یادگوں نے جنوں کو بوجھ بکھر کر اگر اور کیا وہ منکر کیا رہی گو کہ انہی اور اس منکر بوجھ کو آپ کے ارشاد فی تلخیص میں قیوٹ کے ارشاد میں سے معلوم ہو گیا کہ یہ اب ایمان نہ آویں گے اس لئے یہ بھی دیکھا کرتا ہوں کہ ان خطا ہوں کی گزری اور بڑھاد چکے تاکہ یہ لوگ مستحق پاکت ہو جائیں اس سے معلوم ہوا کہ مقصد و رد کرنا زیادہ مفید کی نہیں بلکہ حقیقی پاکت کی ہے اور حقیقی اس دھماکی سے وہ پڑھیں کہ وہی علیہ السلام میں گزری ہے غرض انجام میں لوگوں کو یہ ہوا کہ اپنے ان ہی گناہوں کے سبب وہ غافل کئے گئے پھر (مہد طوق برائی یا فودی) وہ غافل نہیں داخل کئے گئے اور خدا کے حوالہ کو بکھارنا بھی میرے ہوتے اور فوت (علیہ السلام) نے یہ بھی کہا کہ اسذریعے پر ہونا کافران میں سے زمین پر ایک باشندہ بھی مست چھوڑا (بلکہ سب کو ہارک کر دے اور غموم پاکت و غموم بدشت کی بدشت سے وہ صفات میں گزری ہے آگے اس دھماکی علت سے کہ وہ آپ کو کھانے میں پرستندہ ہیں گئے تو (حسب ارشاد فی تلخیص) یہ لوگ آپ کے بندوں کو گواہ کریں گے اور (آگے بھی) ان کے بعض خاں اور کافران اور پیادہ ہوں (۱۰) لوگوں کے لئے ہوا کرانے کے بعد وہ زمین کے لئے دعا فرمائی کہ) اے میرے رب مجھ کو اور میرے ماں باپ کو اور جو لوگوں جو ان کی مات میں ہیں نے مختصر میں داخل ہیں ان کو (یعنی اہل و عیال) باستثناء زوجه و اولاد کے اور تمام مسلمان مردوں اور مسلمان جو لوگوں کو بخشہ چکے اور (چونکہ مقصود مقام میں یہ دعا ہے کافران کے لئے اور زمین کے لئے دعا ہے بعض مقامات کی مناسبت سے بھی تھی) اے میرے رب میرے دھماکی ثابت نمود ہونے میں (۱۰) (اور جو) (۱۰) دعا کے مقصود کی تفسیر ہے (یعنی) میں خطا ہوں کی پاکت اور بڑھاد چکے (یعنی) ان کی نیات کی کوئی صورت نہ رہے بلکہ یہی ہو جائیں اور یہی مقصود تھا اس دعا سے کہ ان کی نمازیں راجدوں جہت اور خیر معلوم ہوتا ہے کہ نوح علیہ السلام کے والدین اوس لئے اور اگر اس کے خلاف ثابت ہو جائے تو والدین سے مراد آباء و اہلبات بعدہ ہونگے اوس دعا اپنے نفس کے لئے کی پھر اصول کے لئے پھر اہل و عیال کے لئے پھر عام تابعین کے لئے۔

## معارف و مسائل

تعلیم کی قرین و غریبہ، دین میں اکثر تمییز یعنی جزئیات بتلانے کے لئے آیت اگر یہ معنی لئے جاویں تو مطلب یہ ہے کہ ایمان لانے سے مختار ہے وہ کتاب معارف ہو جائیگا جسے چکا تعلق حقوق پر ہے کیونکہ حقوق العباد کی معافی کے لئے ایمان لانے کے بعد بھی کثرت ہوا کہ یہ حقوق اور ان کی کے قابل ہیں ان کو انکرے جیسے مالی واجبات، اور جو قابل اور ان کی نہیں جیسے بانی یا باقائے کس کو ایہ



پہنچائی اس سے حاجت کرانے۔

حدیث میں مذکور ہے کہ ایمان کرنے سے پہلے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں آئیں کئی حقوق العباد کی اور کئی معافی مشہور ہے۔ ہر ایک حق معافی کے لئے فرمایا کہ حق میں اس جگہ زائد ہے اور مراد یہ ہے کہ ایمان لائے سے معافی سے سب گناہ مٹ جاتے ہیں مگر دوسری خصوصیت کی بنا پر شرط مذکور بہر حال ضروری ہے۔  
وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ اَمْوَالَكُمُ الْمِيراثَةَ لَیْکُمْ فَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اور کئی سے مراد متعین کردہ۔ مطلب یہ ہے کہ اگر تم ایمان لے آتے تو اللہ تعالیٰ تمہیں اس حد تک دنیا میں بہت دیکھا جو مقام سے ملے مگر اور متعین ہو کر ان پر ضرورت سے غصب پہنچا تمہیں کسی کو دنیاوی ملا بہت بڑا کر چاہے نہ کر دیا دیکھا حاصل یہ ہو گا کہ ایمان لے کر آئے تو یہی مان لے کہ حدیث مذکورہ سے پہلے ہی یہ خدا جل جلالہ کر دے۔ ظاہر ہو گا کہ حدیث مذکورہ میں اصل اوصاف کی شرط ہوتی ہے کہ اس لئے ظاہر کا ملاحظہ کیا تو اس کی قرینہ الٰہی سبب ہوگی اور نہ کسی تو ملاطفت میں ہوتے سن کر دی جائے گی یا ظاہری کاموں میں اس کی ناسمجھی سے غفلت جانا اور ظاہری غصہ نہ کرنا۔ اس میں بعض اعمال مشاغل میں کی اوجہ است و خدمت سے غم میں ترقی ہونا ہوا حدیث صحیحہ سے ثابت ہے اسکا ملکی یہی مطلب ہے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایمان لائے سے اس کی تشریح تفسیر مذکور میں یہ ہے کہ تقدیر اور قضاء الٰہی کی دو قسمیں ہیں ایک نام نہائی قضا، اور دوسری حلق یعنی جو کسی شے پر حلق ہو یعنی نوع مخلوق میں اس میں کھاجاتا ہے کہ تقدیر سے اسے اس کی امانت کی نواں کی طرف اشارہ ہوگی اور نہ کہ تو پچاس سال میں مارا دیا جائے گا اس دوسری قسم تقدیر میں شمول نہ پائے جائے یہی ہو سکتی ہے تو اس کو کہہ میں اس وقت تم کی قضا آتی ہو اور اس آیت میں ہے لَا یَسْتَعِذُّ بِاللّٰهِ اِلَّا بِالْحَقِّ وَتُجِزُّ اَوَّلَ الْاَمْرِ لہٰذا یہ یعنی اللہ تعالیٰ نوع مخلوق میں خود اختیارات یعنی ترنیم و تجدید کرتا رہتا ہے اور اللہ کے پاس ہے اصل کتاب، اصل کتاب سے مراد اصل کتاب ہے میں تقدیر پر ہم بھی ہوتی ہے کہ تقدیر حلق میں یہ مشورہ بھی گئی ہے اللہ تعالیٰ کو پہنچتا ہے نہ یہی معلوم ہے کہ وہ شخص یہ شرط پوری کر لیا یا نہیں اس لئے تقدیر پر ہم میں قطعی فیصلہ کھاجاتا ہے۔

حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اَبْرَءُ الْمُضْطَرَّاتِ) اور (اَبْرَءُ الْمُضْطَرَّاتِ) یعنی ضرورت اور ہولناکی (منظری) یعنی قضا کے ایمان کو کوئی چیز نہ کہنے دے گا کہ نہیں ہو سکتی اور کسی کی عمر میں نہ ہادی بجز رب و اللہ کے نہیں ہو سکتی۔ بر کے معنی ان کے ساتھ جو اسکا ہے ہر وہاں اس حدیث کی کوئی ہے کہ تقدیر حلق میں ان اعمال کیوہ سے تسمیہ ملی ہو سکتی ہے خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت میں جو آیتیں مسجی حکم مقرر کرنے کو ان کے ایمان لانے پر ضرورت آیا ہے یہ ان کی عمر کے ہر لمحہ میں تقدیر حلق کا بیان ہے جسکا اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو معلوم



[illegible]



# سورۃ الجن

سُورَةُ الْجِنِّ وَكَرِهْتُ ذَلِكَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَفِيهَا الْوَحْيُ  
۱۰۰ آیتیں ہیں جس میں نمازی ہیں اور انکی اہمیتیں آئیں ہیں اور دُعا

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَوْحِيَ إِلَىَّ أُنْثَىٰ اسْمُهُ نَزَلَ مِنْ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا فَتَنَّاكَ أَفَ تَنْجِبُنَا ۝

تو کہہ کہ جو حکم آیا کہ میں نے تجھے ایسی بات کہی ہے جس سے تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا

يَهْدِي عَنِّي إِلَى الرَّشْدِ ۚ وَإِنِّي مُتَوَكِّلٌ ۚ وَكَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ  
کہا کرتا تھا کہ میں نے تجھے ایسی بات کہی ہے جس سے تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا

رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۚ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ  
میں نے تجھے ایسی بات کہی ہے جس سے تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا

شَطَطًا ۚ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنِّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ وَأَن  
کہا کرتا تھا کہ میں نے تجھے ایسی بات کہی ہے جس سے تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا

كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۝

وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا إِنَّمَا ظَنَنُّهُمْ أَن لَّنْ يَكُونُوا ۚ وَأَنَّا كُنَّا نَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ  
کہا کرتا تھا کہ میں نے تجھے ایسی بات کہی ہے جس سے تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا

فَوَجَدْنَا مُهْلِكَيْ سَمِئِيلَ يَدَاؤُهُمَا ۚ وَأَنَّا كُنَّا نَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ  
پھر پایا کہ میں نے تجھے ایسی بات کہی ہے جس سے تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا

لِلْمَلْعِ ۚ فَصَحَّ بَسْمُوعُ الْإِنسِ بِحِينَ لَمْ يَنْهَ بِأَرْصَدًا ۚ وَأَنَّا لَا تَدْرِي أَكْثَرُ  
تجھے ایسی بات کہی ہے جس سے تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا

أَرَبِّكَ يَسْمَعُ فِي الْأَرْضِ أَهْرَآكَ أَدْوَمَهُمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۚ وَأَنَّا إِنَّمَا الضَّالِّينَ وَ  
کہا کرتا تھا کہ میں نے تجھے ایسی بات کہی ہے جس سے تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا اور تم کو کھینچا جائے گا

مِنَادُونَ ذَلِكُمْ كُنَّا صَاحِبِيكَ قَدْ دَانَ وَأَذَلَّتْكَ أَنْ تَنْ تَعِجْرَ اللَّهِ فِي  
 الْآخِرِ وَكَنْ تَعِجْرُ ذَهْرًا ۝ وَأَذَلَّتْ لَنَا سَهْمًا الْبَدَا أَمَّا يَهُ قَمَنْ  
 يُؤْمِنُ مِنْ رَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَعْضًا وَلَا رَهَقًا ۝ وَأَنْ هَذَا الْمُسْلِمُونَ وَ  
 مِثْقَالُ الْقِسْطُونَ قَمَنْ أَسَاءَ فَأُولَئِكَ تَحَوُّوا رَشَدًا ۝ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ  
 فَكَأَنَّهُمْ رُجُومًا حَصِيدًا ۝ وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَنِ الْفَرِيقِ لَاسْتَقِيمُوا ۝  
 مَاءٌ عَذْبٌ قَارٌ يَنْفَعُ فِيهِ وَمَنْ يُعِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْكُكْهُ عَذَابًا  
 صَعْدًا ۝ وَأَنْ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۝ وَأَنْ  
 لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَذُّوا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ عَلَيْهِمْ لَبِئْسَ الْإِْمَانُ  
 أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أَشْرِكْ بِهِ أَحَدًا ۝ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ خَرَابًا  
 وَلَا رَشَدًا ۝ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَوْ كُنْ أَحَدًا مِنْ  
 دُونِهِ مُلْتَحِدًا ۝ إِنِّي لَا بُلَغَاءُ مِنَ اللَّهِ وَرُسُلُهُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ  
 رُسُلَهُ فَإِنَّا نَارِجُهُمْ حُجُوجَ رَبِّهِمْ أَبَدًا ۝ حَتَّى إِذَا رَأَوْا  
 مَا يُوعَدُونَ فَيَسْجُدُونَ مَنْ أَسْجَعُ نَاصِرًا وَاقِفًا عَدَدًا ۝ قُلْ  
 إِنِّي أَدْرِئُ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ لَمْ يَجْعَلْ لَنَا رَبًّا إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ  
 السَّمِيعُ ۝

فَلَا يُفْعَلُ عَلٰی غَيْرِهِ اَحَدٌ اِنْ اَرَادَ مَنْ ارْتَضٰ مِنْ رَسُوْلٍ فَاِنَّهُ يَسْلُكُ  
 مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ۝ لِيَعْلَمَ اَنْ قَدْ اَنْبَغُوْا رِسَالَتِ  
 اِسْمٰكِي ۝ اَحَاطَ بِمَا لَدَيْكُمْ وَاَخْطٰى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ۝  
 اچھا یہ کہ اور قادیان سے کہا ہے جو ان کے پاس ہے اور انہیں لی ہے

### خلاصہ تفسیر

#### شان نزول

تفسیر آیات سے پہلے چند واقعات جانتے کے قابل ہیں جن کی ضرورت تفسیر میں پیش  
 آئے کی واقعہ اول : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے شیاطین آسمانی  
 ملک پہنچ کر فرشتوں کی باتیں سُننے تھے، آپ کی بعثت کے بعد ان کو شہاب ثاقب کے ذریعہ اس سخت سے  
 روک دیا گیا اور اسی حادثہ کی تحقیق کے ضمن میں یہ بات آپ تک پہنچے بیسا کہ سورہ اشفاق میں گذرا  
 واقعہ دوم : زمانہ حلیت میں عادت تھی کہ ہر کسی جنس یا وادی میں دو زبان سفر قیام کی نوبت آتی تو  
 اس اعتماد سے کہ جنات کے سردار ہماری حفاظت کریں گے یہ اٹھنا کہا کرتے تھے انکو بعزیزین ہذا  
 الودای من خود صہ ہما قوتہ یعنی میں اس جنس کے سردار کی پناہ دیتا ہوں اُس کی قوم کے یہ قوت  
 ضریر لوگوں سے۔ واقعہ سوم : مکہ مکرمہ میں آپ کی بددعا سے قحط پڑا تھا اور کئی سال تک رہا، واقعہ  
 چہارم : جب آپ نے وصیت اسلام شروع کی تو غفار مخالفین کا آپ کے خلاف جہوم اور نرہ ہوا۔ پہلے دو  
 واقعہ تفسیر درمختار سے اور آخری دو تفسیر ابن کثیر سے لئے گئے ہیں۔

آپ (ان لوگوں سے) کہتے کہ میرے پاس اس بات کی وحی آئی ہے کہ جنات میں سے ایک جماعت  
 نے قرآن سنا پھر (اپنی قوم میں واپس جا کر) انہوں نے کہا کہ ہم نے ایک عجیب قرآن سنا ہے جو اورست  
 بتلاتا ہے سو ہم تو اس پر ایمان لے آئے (قرآن ہونا تو اُس کے قصوں سے معلوم ہوا اور عجیب ہوتا اس سے  
 کہ مشابہ کلام بشر کے نہیں) اور ہم (اب) اپنے رب کے ساتھ کسی کو بزرگ شریک نہ بنائیں گے (یہ بیان ہے  
 آفتاب کا) اور (انہوں نے ان مضامین کا بھی باجم ذکر کیا جو قرآن میں آئے ہیں اور وہ مضامین یہ  
 ہیں کہ) ہمارے پروردگار کی بڑی شان ہے اُس کے نہ کسی کو بیوی بنایا اور نہ اولاد (کیونکہ ایسا ہونا  
 عقلاً محال ہے۔ یہ بیان ہے ابن بشر کا) اور ہم میں جو احمق ہوتے ہیں وہ اللہ کی شان میں صدمے  
 پڑھی ہوئی باتیں کہتے تھے (مگر اس سے کھاتے شرک بیوی اور اولاد کا اثبات وغیرہ ہیں) اور ہمارا پہلے  
 یہ خیال تھا کہ انسان اور جنات کبھی خدا کی شان میں جھوٹ بات نہ کہیں گے (کیونکہ بڑی ہے بالی کی









یعنی تین ہجرتوں کی کے وقت، حافظ فرشتے بھیج دیتے ہیں (تاکہ وہاں شیطانوں کا گھر نہ ہو جو کہ  
 قی کو فرشتے سے نہیں کر سکتے۔ یہ کہیں نہ کسی دوسرے طریقہ کا اللہ کر سکیں چنانچہ تصور عقلی ان  
 کے علم کے لئے اپنے پیروں پر فرشتے چڑھتے مگر ان کی زبان اعلیٰ اور انتہیٰ علم سے لئے کی جاتا ہے تاکہ  
 انسانی زبان پر ان کی کوئی کوئی معلوم ہو نہ سکے کہ ان فرشتوں نے اپنے پیروں پر کون سا مقام (محل) کیا  
 بچھا رکھا ہے۔ چنانچہ ان میں سے کسی کو عقل نہیں ہوا اور نہ ہی نے وہاں قومیت دینی کا فرشتہ  
 رہا کیوں میں سے کسی کو وہ سے رصد یعنی محض فرشتوں کی عورت بھی استیفاء فعل کی کر دی، اور استیفاء ان  
 (پیروں) کے تمام احوال کا ان طے کئے ہوئے ہے (اس لئے پیروں پر وہ اپنے مقدر کئے گئے ہیں جو اس  
 حکم کے پورے پورے اہل ہیں، اور اس کو ہر چیز کی عقل معلوم ہے) پس وہی کے سب اجزاء ایک ایک  
 کر کے اس کو معلوم ہیں۔ اور وہ سب کی پوری مخالفت کرتا ہے۔ حاصل مقام یہ کہ تعین قیامت کو علم  
 علوم نبوت سے نہیں اس لئے اس کا علم نہ ہونا بقوت کے منافی نہیں۔ البتہ علوم نبوت علمائے کبار سے ہیں  
 اور ان میں احتمال خطا کا نہیں ہوتا تو ایسے علوم سے تمستفید ہو اور زائد کی تحقیق چھوڑ دو۔

## معارف و مسائل

ظفر قوس الزمردی فقط انفر تین سے دس تک سرو کے لئے موزوں ہے۔ جی چنات کا یہاں ذکر ہے۔  
 دانت ہے کہ یہ قوسنات تھے انیسویں کے رہنے والے۔

ہجرات کی مہجرت میں مخلوقات انبیاء میں ایک ایسی مخلوق کا نام ہے جو وہی انسان ہیں ذی روح بھی اور انسان کی ذات عقل و ضمیر والے بھی مگر لوگوں کی فطرت سے نفی ہیں، اسی لئے ان کا نام جن رکھا گیا کہ جن کے افشائے فتنے فتنی کے ہیں۔ ان کی تخلیق کا مقاصد دو آگ ہے۔ پہلے انسان کی تخلیق کا مقاصد دو فتنی ہے۔ اس فرق میں بھی انسان کی طاق غرور و مادی یعنی مرد و عورت ہیں اور انسان ہی کی طاق ان میں تو اللہ ہی مل کا سلسلہ بھی ہے۔ اور خاتمہ ہے کہ قربت میں جن کو شیا اللہ کی کہ گیا ہے وہ بھی ہجرات ہی میں سے شریر لوگوں کا نام ہے۔ ہجرات و فرشتوں کا ویرہ و قرآن و سنت کی قطعی دلائل سے ثابت ہے جس کا انکار کفر ہے (تفسیر مظہری)

فَلَنْ يُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَنْصُرُوا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ  
 اے کفار! تم ایمان نہیں لائے گے، مگر یہ کہ تم کو اپنی اچانک مدد سے تم کو نصرت دی جائے۔ کیا تم کو عقل نہیں ہے۔





10

خبر اس تم کہاں کے رہنے والے ہو اور تمہارا کیا مذہب ہے۔ اُس نے کہا میں نصرانی ہوں اور تینوا کا رہنے والا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چچا تو اللہ کے نیک بندے ہیں اُس ہی کی علیہ اسلام کی ہستی کے رہنے والے ہو۔ اُس نے کہا کہ آپ کو کونسی ہی مٹی کی کیا خبر۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ میرے بھائی ہیں کیونکہ وہ بھی اہلہ کے نبی تھے میں بھی نبی ہوں۔

یہ محض کر عذرا اس آپ کے قدموں پر گر پڑا اور آپ کے سر مبارک اور ہاتھوں پر ہاتھوں کو بوسہ دیا۔ عقیدہ اور شہید یہ مایوسہ لڑکی رہے تھے۔ ایک نے دوسرے سے کہا کہ اُس نے ہمارے غلام کو تو شراب کر دیا ہے۔ عذرا اس کوٹ کر اُس کے پاس گیا تو انہوں نے کہا کہ عذرا میں تجھے کیا بڑا کہ اُس شخص کے ہاتھ پر ہاتھوں کو بوسہ دیتے ہیں۔ اُس نے کہا کہ میرے سر پر اور اس وقت نہیں ہے اس سے بہتر کوئی آدمی نہیں۔ اس نے منہ نیچے کیا ایسی بات بھائی چرخہ کے صوا کوئی نہیں بتا سکتا۔ اُنہوں نے کہا گھنٹہ ایسا نہ ہو کہ آدمی تجھے تحریک نہ دے۔ اُس نے پھر دھمکی دے کر کہا کہ اگر وہ آدمی میرا حال اُس کے دینے سے بہتر ہے۔

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاکمت سے منکر و مکرم کی طرف لوٹ گئے جبکہ قرابت کی پریشی سے مایوس ہو گئے۔ واپسی میں آپ نے من مکن۔ یعنی معصوم یا اور آخر شب میں نماز ادا کر کے چلے گئے۔ تو ملک میں نصیبیوں کے جنات کا یہ وفد بھی وہاں پہنچا جہاں اُس نے قرآن سنا اور اُس کو ایمان لے آئے اور اپنی قوم کی طرف واپس چکر دیا اور بتلایا کہ وہاں تمہارے لئے آیات مذکورہ ہیں (نازل فرمایا۔ منظری)

ایک سہ ماہی ہے | اس کی بونہی نے کتاب الفصولہ میں اپنی سند کے ساتھ حضرت جلیل بن علیؑ سے نقل کیا کہ انھوں نے ایک مقدمہ پر ایک پورے جہن کو دیکھا کہ بیت اللہ کی حالت نہ اترتا تھا | راستہ اور آواز کا پتہ نہ تھا | جس پر وہی روح معلوم ہوئی تھی | نہ اس نے فارغ ہونے کے بعد حضرت جلیلؑ کی بات کو نہیں سنا | ان کو سدرہ کی دوا انھوں نے سدرہ جابا جواب دینے کو بتلایا کہ اس جہن کی بونہی نے تمہیں گمراہ کر دیا ہے | بات موصال سے میرے چلنے پر بند | اسی آواز میں میں نے حضرت زبیری علیہ السلام سے تفرقہ کی کہ پھر اسی کپڑے میں تمہارا کھٹے صل اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی | ورنہ میں زیارت میں سے ہوں جس کے بارہ میں سورۃ جن نازل ہوئی ہے (مغلطی)

اور روایات حدیث میں جو روایات آج تک کا واقعہ مذکور ہے، یہاں سے حدیث کے بعد ان سب کو گائیے کے ساتھ لکھے گئے ہیں آپ کا اقتضا یہ بات کو تبلیغ و دعوت کے لئے تمام ممالک کے قریب، جس میں آپ کا اور قرآن سننا اتفاقاً ہے، وہ دن ہے، اس واقعہ کے بعد حضرت یونس کا ذکر سورہ میں نہیں آیا ہے۔

اور علامہ فضلاتی نے فرمایا کہ اوریٹ محقق جو سہ شہادت دیتا ہے نہ ہوتا ہے کہ وہ فوجی کو فراموشی سے علیحدہ دیکھ کر شہادت نہیں دیتا۔ حرم تہہ حاضر ہوئے ہیں اسی لئے ان دونوں دواں میں کوئی شک و شبہ نہیں ہو سکتا۔

واقف واقعہ میں آپ کو جنات کے آتے اور قرآنِ مجید کی خبر بھی نہ تھی جب تک ہدیہ دتی آپ کو بتلایا نہ گیا اور یہ کہ یہ واقعہ مقامِ بخارا اور طائف سے واپسی کے وقت کا ہے۔ اور دوسری روایات جن سے معلوم ہوتا ہے کہ خبرِ مکہ کے قریب ہی کے جنگل میں آپ باقاعدہ کسی کام کے لئے تشریف لے گئے کہ جنات کو دعوتِ اسلام دیں اور قرآن سنائیں یہ اس کے بعد پیش آیا (مطہری)۔

وَأَنذَرْنَا نَحْنُكَ مِنَ الْقُرْآنِ ۖ فَتُحَرِّقُونَ شَاقِیْنَ ۚ  
یعنی بلند بالا ہے اُس کی شان۔ یہاں قرآن کی ضمیر راجع کرنے کے بجائے لفظ رَبِّ منظر رکھ دیا گیا جس میں اس خلوصِ شان کی دلیل بھی آگئی کیونکہ جو ذات مخلوق کی پروردگار ہے اُس کا سب مخلوق سے عالی شان ہونا ظاہر ہے۔

اس آیت میں قرآن کے صفت اور ترکیبِ نحوی میں مفسرین کا حکم ملوث ہے جو اس کو اسکی حاجت نہیں۔

وَأَنذَرْنَا نَحْنُكَ مِنَ الْقُرْآنِ ۖ فَتُحَرِّقُونَ شَاقِیْنَ ۚ  
یعنی اے نبی! خدا کے لئے تو نے بعد از حق اور علم و چور کے آتے ہیں، خدا یہ بت کر ایمان لانے والے جنات سے اب تک شک و کفر میں مبتلا رہنے کا عذر یہ بیان کیا کہ ہماری قوم کے ہے و قوم تو لوگ اور تعالیٰ کی شان میں بے سرو پا باتیں کہا کرتے اور ہمیں یہ گمان نہ تھا کہ کوئی انسان یا نبی اللہ کی ذاتِ ہستی بات کی نسبت کر سکتا ہے اس لئے ان بے وقوفوں کی بات میں آکر آتے تک ہم کفر و شرک میں مبتلا رہے۔ یہ قرآن سنا تو حقیقت علمی۔

وَأَنذَرْنَا نَحْنُكَ مِنَ الْقُرْآنِ ۖ فَتُحَرِّقُونَ شَاقِیْنَ ۚ  
نومین جنات نے یہ بیان کیا ہے کہ حاجت کے لوگ جب کسی بات میں قیام کرتے تو اُن بات کے جنات کی بنیاد مانتے تھے اس سے جنات یہ سمجھ بیٹھ کہ تم تو انسان سے بھی افضل ہیں کہ انسانی بھی ہماری بنیاد لیتا ہے۔ اس بات نے جنات کی کمرائی میں اور انکار کر دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا تفسیرِ علمی میں ہے کہ نہایت انجلی میں سند کے ساتھ حدیث ہے۔ یہ تفسیر ہے اسبابِ نبوت۔ یہ نقل کیا ہے کہ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے اپنے پاس اسلام قبول کرنے کا ایک واقعہ بتلایا ہے کہ میں ایک رات ایک گریستانی میں سفر کر رہا تھا۔ اچانک مجھ پر چند غلابہ ہوا میں اپنی آؤٹھی سے اُترا اور سو گیا اور سوتے سے پہلے میں نے اپنی قوم کی عادت کے مطابق یہ الفاظ کہنے لگے اے اعویٰ ہخشم هذا الوادی من الجن ۖ یعنی میں پناہ لیتا ہوں اس جنگل کے جنات کے سردار کی۔ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص کے ہاتھ میں ایک ہتھیار ہے اُس کو وہ میری ناقہ کے سینہ پر رکھنا چاہتا ہے۔ میں گھبرا کر اٹھا اور دائیں بائیں دیکھا کچھ نہ دیکھا تو میں نے دل میں کہا کہ یہ شیطانِ خیال ہے





الشَّيْطَانُ فِيكَزْزَمُونَ مَعْنَى مَارَءَ هَكَذَا جُزْءٌ جَدِيدٌ اور جس کراہوں کے پاس لگتا ہے اور اس میں  
مِنْ عَنِ الْمَشْجَرِ (نامی)

پتے درخت سے سو جھوٹ سا کر کے کہتا ہے۔

اور یحییٰ بنی مین حضرت آدم علیہ السلام کی روایت سے اور مسلم میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت  
سے جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ اصل آسمانوں میں پیش آتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کوئی علم آسمان  
میں جاری فرماتے ہیں تو سب فرشتے بغرضِ اطاعت اپنے پر مارتے ہیں اور جب کلام ختم ہو جاتا ہے  
تو باجم تکرار کرتے ہیں کہ تمنا ہے۔ اب نے کیا فرمایا۔ اس تذکرہ کو آسمانی خبر پر مچر لے ولے شیاطین  
میں لپکتے ہیں اور کراہوں کے پاس اُس میں بہت سے جھوٹ شامل کر کے پہنچاتے ہیں۔

یہ مضمون حدیث عائشہؓ مذکورہ کے مطابق نہیں کیونکہ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ شیاطین آسمانوں  
میں جا کر یہ خبریں پڑھتے ہیں بلکہ یہ ہو سکتا ہے کہ پہلے یہ خبری درجہ ہر دو آسمانوں میں فرشتوں کے  
اندر پہنچاتی ہوں پھر فرشتے عیناً سہ یعنی باہل تک آتے اور اس کا تذکرہ کرتے ہوں یہاں سے  
شیاطین خبروں کی پوری کرتے ہوں جیسا کہ حضرت صدیقہ عائشہؓ کی حدیث میں ہے (ذکر فی مہجری)۔

بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے شیاطین کا آسمانی خبریں سن کر کراہوں  
لگنے لپکانے کا سلسلہ جاری رہا اور کبھی کبھار شیاطین بادلوں تک پہنچ کر فرشتوں سے سن لیا  
کرتے تھے۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت آپؐ کی آسمانی وحی کی مخالفت کیلئے  
اس سلسلہ کو اس قدر بڑھ گیا کہ اب کوئی شیطان یہ خبریں سننے کے لئے اوپر آتا تو اُس کی مخالفت  
شہاب ثاقب کا انکار ہو چکا کہ اُس کو دفع کر دیا جاتا ہے۔ یہی وہ نیا حادثہ تھا جس کی شیاطین جنات  
کو فکر ہوئی اور تحقیق حال کے لئے دنیا کی مشرق و مغرب میں وغیرہ جگہ جگہ تمام مخلوق میں اُس حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک وفد جنات کا قحان میں گرایا۔ ملاحظہ ہو یہی ذکر فرمایا گیا۔

شہاب ثاقب نام یہی ہے جسے خدا نے بھیجا تھا۔ یہی یہ خبر ہو سکتا ہے کہ شہاب ثاقب جس کو وقت میں ستارہ  
نور جلال تھا جسے خدا نے بھیجا تھا۔ تو دنیا پر بھی نہیں انقضائیں انکو کب کہتے ہیں۔ یہ تو دنیا میں تعلیم  
زمانہ سے ہوا آیا ہے اور اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خبریں توئی کی تعلیم سے ہے۔ وہ اب یہ ہے کہ شہاب  
ثاقب کا وجود تو پہلے سے تھا خواہ اس کی حقیقت وہ جو یہ قدر مضبوط کر کے ہیں کہ زمین سے کیوں  
آتشیں مادہ تھا میں پڑھتے ہیں وہ کسی وقت بڑھ اٹھتے ہیں۔ یاد ہو کہ خود کسی ستارہ اور ستارہ  
سے یہ آتشیں مادہ نکلتا ہو۔ بہر حال اس کا وجود اگرچہ ابتداء عالم سے ہے مگر اس آتشیں مادہ سے  
شیاطین کو دفع کرنے کا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے شروع ہوا اور یہ بھی ضروری  
نہیں کہ جتنے شہاب ثاقب نکل آتے ہیں سب سے ہی یہ کام لیا جاتا ہو۔ اس کی پوری تفصیل سورۃ فجر  
کی تفسیر میں گذر چکی ہے۔

اَنَّا كُنَّا تَدْرِىنَ اَنْتِ يَتَمَنَّى فِى الْاَرْضِ اِذَا رَءَتْ بِهِنَّ رُكْبَةً تَسُدُّ اِلَيْهِنَّ ذَنَابَتِ وَشِطَائِطِ  
کو آسانی نہیں سمجھتے تھے کہ وہ بطور سدا کے بھی ہو سکتے تھے کہ زمین والوں کو آسمان کی خبریں  
ملا کر دیں اور یہ بھی ہو سکتے تھے کہ اس سے متدانی نے ان کو ان کے لئے یہ ہدایت کا سامان کیا ہو کہ جتنا  
و شیطاں وہی آسانی میں کوئی عمل نہ ڈال سکیں۔

فَتَمَنَّى لَهَا مِنْ بَرْنِہِ فَلَا یَخْفٰکَ اَیُّھَا الَّذِیْ تَحْتَ اَیُّھَا رُکْبَتُھَا بِجَنَاسِ الْفَتْحِ اِہْبَارِ وَسُکُونِ الْخَاءِ کَ تَمَنَّى مَقِ  
کہ دینے اور کم کرنے کے ہیں اور مَقِ کے لئے ذلت و رسوائی طاری ہونا۔ یہ ہے کہ جو اللہ پر ایمان  
لاتا ہے نہ اُس کی ہزا میں کوئی کمی ہو سکتی ہے اور نہ آخرت میں اُس کو کوئی ذلت و رسوائی پیش نہ کی جائے۔  
وَ اِنَّ السَّجْدَہِ لَیْسَ بِاَمْرٍ لَّکُمْ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللہَ اَخْبَرَا۔ مساجد میں سجدہ ہے۔ یہاں اس کے معنی  
مشہور نہ ہوئے ہیں بلکہ تین یعنی وہ عبادت کا تین بڑا نثار کے لئے وقت کی توفیق ہیں اور ہر ایمانی  
اس صورت میں اپنے آیت کے یہ بول گئے کہ جب سب مساجد صرف اللہ کی عبادت کے لئے بنائی گئی ہیں  
تو تم سجدوں میں نہ کرنا اللہ کے سوا کسی اور کو مدد کے لئے نہ پکارو جس طرح وہ و انصاری اپنی عبادت کا چلنا  
میں اس شرک کا ارتکاب کرتے ہیں۔ حاصل اس کا مساجد کو عقائد میں سدہ اور اعمال باطلہ سے  
پاک رکھنا ہے۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مساجد مسجد الفتح الیکم کی جمع ہو جو مسجد نبویؐ کے بعد آیت تو معنی  
آیت کے یہ بول گئے کہ سب سجدے صرف اللہ کے لئے مخصوص ہیں اور جو شخص غیر اللہ کو اعانت کیلئے  
پکارتا ہے گویا وہ اُس کو سجدہ کرتا ہے۔ غیر اللہ کے سجدہ سے انتہاب کرو۔  
مسئلہ باہتمام آیت غیر اللہ کے لئے سجدہ حرام ہے اور بعض علماء کے نزدیک گنہگار ہے۔

فَیَا اَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَیْسَ لَکُمْ اَعْلٰی عَلٰی الْغٰیْبِ۔ اِن آیتوں میں سے پہلی  
آیت میں تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم فرمایا کہ آپ ان منکر یہاں سے جو آپ کو  
قیامت کا معین وقت بدلنے پر مجبور کرتے ہیں اور اسے کہتے ہیں یہ فرما دیجئے کہ قیامت کا آنا اور  
وہاں ہزار و سزا ہونا تو یقینی ہے لیکن اُس کے واقع ہونے کی صحیح تاریخ اور وقت کو اللہ تعالیٰ نے  
کہی کو نہیں بتایا اس لئے میں نہیں جانتا کہ وہ روز قیامت قریب آپ کا ہے یا میرا اب اُس کے لئے  
کوئی دُور کی مدت مقرر کرونگا۔ دوسری آیت میں اس کی دلیل اشارہ فرمائی، غٰیْبُ الْعٰیْبِ فَلَا یُخْبِرُ  
عَنْ غٰیْبِہٖ اَحَدٌ۔ یعنی قیامت کے وقت معین سے میری جہ نہیں اس لئے ہے کہ میں عالم الغیب نہیں بلکہ  
عالم الغیب ہونا صرف اللہ ہے۔ عالم الغیب کی خصوصیت صفت ہے۔ اس لئے وہ اپنے غیب پر کسی کو بھی غالب  
و قادر نہیں بناتا۔ یہاں عالم الغیب میں الغیب کا لغت لاء، استغراقی جس کیلئے ہے (لا ادری من ادری)  
یعنی عالم بر فرد غیب اور غیب غیب کا۔ اور علیٰ غیبہ میں غیب کی اضافت اللہ کی طرف کرنے سے

بھی اسی استقامت و رہنمائی کا اظہار مقصود ہے۔ یعنی ہر فرد جس غیب کا علم خواہند رہے۔  
الفاظ میں کہ حضور و ائمہ سے اس پر وہ کسی کو قادر و غائب نہیں کرتے کہ کوئی اس غیب کو جاننے کا علم کرے۔  
مقصود اس کلام سے علم غیب کی کیا جس سے وہاں کا کوئی فرد غفلت نہ ہو اس کی فہمائش ہے۔ یعنی اور  
دفعہ اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہے۔ لیکن کسی بے وقوف کو اس سے یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم کو کسی بھی غیب کی چیز کی خبر نہیں تو پھر وہ رسول کیا ہوئے، کیونکہ رسول کے پاس تو اللہ تعالیٰ  
بہت اعلیٰ غیب کی خبریں ہاں یہ وہی پہنچتے ہیں۔ اور میں کے پاس اللہ کی وہی نہ آئے وہ نبی و رسول نہیں  
کہا سکتا۔ اس لئے آیت میں آیاتِ اشعار کا ذکر فرمایا۔

علم غیب اور نبی اگر کسی نے لفظوں میں قطعاً کہہ دیا تو قطعاً میں کہتا ہوں کہ یہ وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کا  
پیغام ہے۔ یعنی اسے اللہ تعالیٰ نے خبریں پہنچا دی ہیں کہ جو آپ سے کہ علم غیب کی کسی شے سے علم غیب کی فہمائش  
مراوا نہیں بلکہ منصب رسالت کے لئے جس قدر علم غیب کی خبروں اور غیب کی چیزوں کا علم کسی رسول کو  
دین ضروری ہے وہ اس کو اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ ہی دیا جاتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ محفوظ طریقہ سے دیا جاتا ہے کہ جب  
ان پر اللہ کی حاجت سے کوئی وحی نازل ہوتی ہے تو اس کے ہر طرف فرشتوں کا پہرہ ہوتا ہے تاکہ شیطان  
اس میں کوئی مداخلت نہ کر سکیں۔ اس میں اہل کو حفظ رسول سے اس غیب کی نوعیت متعین کر دی گئی  
جس کا علم رسول وحی کو دیا جاتا ہے اور وہ خاص ہے ہر شرائع و احکام پر تمام اور غیب کی خبریں اللہ تعالیٰ  
وقت اس کے بعد جو علم غیب رسول وحی کو دیا جاتا ہے اس کی نوعیت اگلے ٹکڑے سے چوں کہ متعین کر دی  
کہ وہ بذریعہ فرشتوں کے پہنچایا جاتا ہے اور وہی اسے والے فرشتے کے گرد دوسرے فرشتوں کا پہرہ ہوتا  
ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ اس اشتناء سے جس علم غیب کا نبی و رسول کے لئے اثبات ہے وہ  
بعض اور مخصوص علم غیب ہے جس کی ضرورت منصب رسالت کے لئے درپیش ہے۔

اس سے معلوم ہو کہ یہ اشتناء اصطلاحی لفظوں میں اشتناء منقطع ہے۔ یعنی جس علم غیب کی کسی  
اصل کلام میں غیبت سے فہمی کی گئی تھی مستثنیٰ میں اس کا اثبات نہیں بلکہ مخصوص علوم غیبیہ کا اثبات  
ہے جس کو قرآن کریم میں جابجا آیتاۃ الغیب کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے ﴿لَقَدْ جِئُواکُم بِالْبُرْہَانِ﴾  
تو جیہاً آیت ہے۔

بعض آیات غیب اور اثبات غیب میں فرق نہیں سمجھتے اس لئے وہ اعیانہ اور خصوصاً قائم الایمان  
صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے علم غیب کی غیبت کرتے ہیں اور آپ کو بالکل اللہ تعالیٰ کی طرف عالم غیب ہر  
بر ذریعہ کائنات کا صمد کہنے والے کہتے تھے ہیں جو کمال ہو خدا کو خدا کی کا درجہ دیتا ہے۔  
نعوذ باللہ منہ۔ اگر کوئی شخص اپنا خفیہ راز کسی اپنے دوست کو بتا دے تو اور کسی کے علم میں نہ ہو تو اس  
سے دنیا میں کوئی بھی اس دوست کو عالم غیب نہیں کہہ سکتا۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کو بہت اعلیٰ

غریب کی چیزوں کا ہذا بعد وہی تیرا دینا ان کو عطا غریب نہیں بتا دیتا خوب سمجھ لیا جائے۔  
 جابل عوام تو ان دونوں باتوں میں فرق نہیں کرتے جب اُن کے سامنے کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا غریب نہیں وہ اس کا مطلب سمجھتے ہیں کہ آپ کو عطا اللہ کسی غریب کی چیز کی  
 خبر نہیں پس جو دنیا میں کوئی فاقہ نہیں اور نہ ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ایسا ہونے سے تو خود بقوت و رسالت  
 کی نفی ہو جاتی ہے جس کا کسی مومن سے امکان نہیں۔

آخر سورت میں فرمایا وَكَفَىٰ عَذَابَ عَٰلِیِّ اُولَٰئِیْنِ اللّٰهُ تَعَالٰی یہی کی ذات خاص ہے جس کے  
 علم میں ہر چیز کے اعداد و شمار ہیں۔ اُس کو پہاڑوں کے اندر چھپے قریبے ہیں اُن کا بھی عدد معلوم ہے،  
 ماری دنیا کے دریاؤں میں چھپے قطرے ہیں ان کا شمار اُس کے علم میں ہے۔ ہر بات کے قطروں اور  
 تمام دنیا کے درختوں کے پتوں کے اعداد و شمار اُن ہی کو علم ہے۔ اس میں پھر علم غیب الٰہی کا ذات حق  
 سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ خفوس ہونا واضح کر دیا اگر کسی کو مذکورہ استشعار سے غلط فہمی نہ ہو جائے۔

مسئلہ علم غیب کے مسئلہ اور اُس کے احکام سورہ نمل کی آیت قُلْ لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمَاءِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ  
اَلْعَلِیُّۤ اِنَّ اللّٰهَ كَے تحت میں پوری تحقیق و تفصیل کے ساتھ گذر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے واللہ  
صدیقہ انہ و تعالیٰ اعلمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۱۰ ترجمہ جلد ۱۳۹

# سُورَةُ الزَّمَرِ

سُورَةُ الزَّمَرِ مَكِّيَّةٌ وَفِي عَشْرُونَ آيَةً وَفِيهَا الْكُوفَةُ

سورہ زمر کی تفسیر نازل ہوئی اور اس کی تیس آیتیں ہیں۔ سورہ زمر کی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان نہایت رحم والا ہے

يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ الَّذِي اتَّخَذَ الْآلِهَةَ آلِهَةً أَوْ اتَّخَذَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حِجَابًا

یا ایہو المرء الذی اتخذا الالهہ آلہات یا ایہو الذی اتخذا من دواللہ حجابا

أَوْزُدْ عَلَيْهِ وَرَبِّهِ الْفُزَانَ تَزْمِيلًا ۝

اوزد علیہ و ربہ الفزان تزمیلًا

ثَقِيلًا ۝ وَإِنْ تَأْسَفُ الْيَتِيمَ فَسَوْفَ يَسْأَفُكَ ۝ أَشَدُّ وَحَا ۝ وَأَقْوَمُ قِيلًا ۝ إِنْ لَكَ

ثقیلًا و ان تأسف الیتیم فسوف یسأفک اشد و حا و اقوم قیلًا ان لک

فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا ۝ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَنْتَشِرَ الْيَدِ تَنْتِيشًا ۝

فی النہار سبعا طویلًا و ادکر اسم ربک و تنتشر الید تنشیا

رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَتَجِدْهُ دَكِيلًا ۝ وَأَصِيدْ

رب المشرق والمغرب لا الہ الا هو فتجدہ دکیلًا و اصید

عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاحْجِزْهُمْ حَجْرًا طَوِيلًا ۝ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي

علی ما یقولون و احجزہم حجرًا طویلًا و ذرنی و المکذبین اولی

النَّعْدَةِ وَفِيهِمْ قَبِيلًا ۝ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْكَافِرُونَ ۝ وَحَافِلًا ۝

النعدہ و فیہم قبیلًا ان کنا نحن الکافرون و حافلًا

وَأَخْصَسَ ۝ وَعَذَابُ الْآلِيمِ ۝ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ

و اخصس و عذاب الیم یوم ترجف الارض و الجبال و کانت

الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا دُشًّا عَلَيْكُمْ

الجبال کثیبًا مہیلًا انا ارسلنا الیکم رسولًا دشًا علیکم



بعض کہ یہ اس کو بھی سب سے غلط قرار دوں۔ پھر سنا کہ یہ بعض نے اس کو بھی رد کر دیا لیکن  
یہ بھی کہنے لگے کہ ساحر اس لئے ہیں کہ دوست کو دوست سے بُھرا کر دیتے ہیں، آپ کو یہ خوب چنگھڑ  
رہے ہوا اور کچھ کی حالت میں لپٹ گئے۔ کافر سوچے اور کچھ میں آتی دس طاق کر لیتا ہے اس لئے  
آپ کو خوش کرنے اور نصف کا اظہار کرنے کیلئے اس عنوان سے آپ فرمایا، جیسا کہ حدیث میں  
ہے کہ آپ نے اُمتِ حق کو ابتراب فرمایا تھا، افس اس آپ کو خطاب ہے کہ ان باتوں کا رنج نہ کرو بلکہ  
حق تعالیٰ کی طرف مدد و است کے ساتھ اور زیادہ قوتہ رکھو اس طرح سے کہ (رات کو) غلامی میں) کھڑے  
رہا کرو مگر تونہ ہی رات یعنی نصف رات (کہ) اس میں قیام کرو، اس نصف سے کسی قدر کم کرو و  
یعنی نصف سے کم قیام کرو اور نصف سے زیادہ آرام کرو اور اس نصف سے کم کا مصداق ایک  
شکست ہے اور یہ قول تعالیٰ فیما بعد وَتُثَنِّیْہُ (یا نصف سے کچھ بڑھا دو، یعنی نصف سے زیادہ قیام کرو  
اور نصف سے کم آرام کرو اور اس نصف سے زیادہ کا مصداق قریب دو شکست کے ہے یعنی قول تعالیٰ  
فیما بعد اِذْیٰ مِثْلَ ثَلَاثِ الشَّیْءِ (افس قیام لیل تو امر و جہلی سے فرض ہوا مگر مقدار وقت قیام میں تین  
صور توں میں اختیار ہے نصف شب، دو تہائی شب، ایک تہائی شب اور اس قیام لیل میں  
قرآن کو خوب سماعت سے پڑھو کہ ایک ایک حرف ایک ایک آواز اور یہ حکم نیز مملو کتاب میں ہے  
اور کچھ افس اس مقام کی وجہ سے ہے، آگے قیام لیل کے حکم کی علت اور صحت کا بیان ہے کہ) ہم تم پر  
ایک بحاری کا نام دانتے کو ہیں، فرما قرآن مجید ہے جو نزول کے وقت بھی آپ کی حالت کو متغیر نہ کرے  
تو جیسا حدیثوں میں ہے کہ ایک ہاتھ کی ران پر چڑھ کر رہے تھے، اس وقت حق تعالیٰ  
ہوئی تو زور سے ثابت کی ران پختہ ہی مالد، آپ آپ نزول حق کے وقت نہ تھکے نہ سوار ہوتے تو ناکہ نکر دن  
ڈال دیتی اور رکعت ذکر سستی اور خفت کے ہاتھوں میں آپ پیٹ پیٹہ پوچھتے۔ پھر دعا ہو اس کے  
اس کا اٹھنا، رکنا پھر دوسراں تک پہنچنے میں کھٹیں برباشت کرنا اس اعتبارات سے اُتھیل کہا گیا،  
اور مقصود ہے کہ قیام لیل کو شوق نہ لکھنا ہم تو اس سے بھی بھاری بھاری کام تمت لینے والے ہیں۔  
قیام لیل کا حکم آپ کو اسی لئے دیا گیا ہے کہ آپ تو گر ہوئی، ریاضت کے جس سے استفادہ افس اس  
وہ قوی ہو گیا تو کم آپ یہ قول اُتھیل کرنا کرنے والے ہیں تو اس کے لئے اپنی استعداد کا قوی کرنا ضروری  
ہے۔ آگے قیام لیل کی دوسری علت ہے کہ اسے شکست کا گھٹا، خوب مونہر ہے (افس کے)  
پہنچنے میں اور (کہ) ماہر و قرات کے خوب اُتھیل کرنا ہے، اور جو تو اس طرح کہ ذہبت  
کا وقت ہوتا ہے الفاظ و عمار و قرأت کے خوب اُتھیل کرنا ہے اور اس کا علت یہ ہوتا ہے۔ آگے  
ایک دوسری علت ہے جس میں تین حصے شب کی حکمت کا بیان ہے وہ یہ کہ (بے شک تم کو ان میں بہت

عام رہتے تھے (اُنہوں نے اپنی بیعتِ تدویر جب سے غزوہ بدری اور مدنی بھی جیتے تھے) اس لئے ان کا مول کے لئے رات بچھین لی گئی، اور احادیثِ قیامِ لیل کے جس کا اوسر ذکر ہوا دوسرے اوقات میں بھی اپنے رب کا نام پڑھ کر سنتے رہے اور سب سے شہیق قطع کر کے کسی کی طاقت متوجہ نہ ہوا ایمنی ذکر و تہلیل یہ وقت کا فرض ہے اور تحقیق قطع کرنے کا مناسب یہ ہے کہ غنائ کا تعلق حقوق کے سب تعاقبات پر مناسب ہے۔ آگے قوسید کے ساتھ اس کی تکیہ اور تہن کی ہے یعنی وہ مشرق و مغرب کا مالک ہے اس کے سوا کوئی ذیلی عبادت نہیں تو ان کو چنے کا مسہر دیکھنے کیلئے قرار دیتے ہیں اور یہ لوگ یوزو بائیں کرتے ہیں اُن پر مسہر اُردو اور گونہوئی کے ساتھ اُن سے آپؐ ہونا ہوا (مالک ہونا یہ کہ کوئی تعاقب نہ کرے اور خود بخود ہوتی ہے یہ کہ ان کی شکایت و انتقام کی فکر میں مت پڑو، اور آگے ان کے خطاب کی خبر دے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلی ہی خطبے، چھو کو اور ان جملہ دے، ان کو تازہ و نئے میں رہنے والوں کو حالتِ موجود پر پچھو کر دو (یعنی) رہنے دو و مہر نفسیہ و فیہ، غنائ و فیہ کلمہ کلمہ ایچہد النحر اپنے اور ان لوگوں کو حضورؐ کے حق و رحمت و وعدہ (یہ کہنا یہ سب عہدہ انکسار سے یعنی) چھو دی اور مسہر کر لینے متقیب ان کو مسہر ہونے والی ہے کیونکہ) ہمسیرہ دی ہے ان میں اور دینی ہے اور ان کے میں چائیں چائے و رکھا ہے اودھن اکھولہ پتھوٹھا واکھولہ وکھولہ (اور وہ ان کے غرائب ہے (ایسے ان لوگوں کو ان چیزوں سے مواوی نہایت گی اور یہ سزا اُس روز کوئی ان روز زمین و پہاڑ بننے میں اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو کر) رنگ رول جو ہا میں گئے (چھوڑتے پھر ہی کے آگے مکہ میں مذکورین کو بطور اتفاقات کے خطاب ہے جس میں میں اثبات رسالت و تحقیق و عید بھی ہے یعنی) بے شک ہم نے تمہارے پاس ایک راہ رسول بھیجا ہے جو تم پر (قیامت کے روز) گواہی دے گا (کہ میں لوگوں نے تبلیغ سے بعد کیا پتا دیکھا) جیسا ہم نے فہون کے پاس ایک رسول بھیجا تھا پھر فہون نے اس رسول کو کہنا نہ ہوا تو ہم نے اُس کو سخت چڑھا پکارا سو اگر تم (میں) عیشت رسول کے بعد نہ فرمائی اور انفر کر دے تو (اسی وقت) ایک روز تم کو بھی عیشت جگہ پڑے گی چھوڑو وہ عیبت کا دن قسہ و است سوتم) اُس دن (کی عیبت) سے کیسے بچو گے جو (ایش شدت اور اول کی دہشت) ہونوں کو پوچھا کر دے گا میں میں آسمان پوٹ جاوے گا بے شک اُس کا وعدہ ضرور ہو کر ہے کا (یہ بھی احتمال نہیں ہے کہ وہ وقت مل جاوے) یہ (تمام مضمون) ایک بیع عصمت ہے جو جس کا ہی نیات اپنے پروڈنا کی طرف ہستہ اختیار کرے (یعنی) جس تک پہنچنے کے لئے دن کا رستہ قبول کرے۔ آگے اس قیام لیس کی فرغیت کا نسخ ہے جو شرطِ صورت میں مذکور تھا یعنی آپ کے رب کو معلوم ہے کہ آپ اور آپ کے ساتھ والوں میں سے پہلے آدمی (بھی) دو تہائی رات کے قریب اور (بھی) آخری رات اور ابھی آدھی رات (نماز میں) کھڑے رہتے ہیں اور رات اور دن



کا پورا اندازہ اللہ ہی کر سکتا ہے اس کو معلوم ہے کہ قرآن مقدس (وقت) کو ضبط نہیں کر سکتے (اور) اس وجہ سے تم کو ان سے مختلف رتق بوقی ہے کیونکہ انداز سے تخلیق کرنے میں توسیع رہتا ہے گی کا اور انداز سے زیادہ کہنے میں تمام بات کے قریب صرف ہوتا ہے کہ وقت تقدیر فیض پر ابو جواسے اور اس وقت اور میں شفقت شدید ہے روحانی یا جسمانی، قرآن و توحید اس نے تمام نبی پر عنایت کی (اور) اس سے پہلے حکم کو مشکوک فرما دیں۔ سو وہ اب، تم کو کہ جتنا قرآن آتی ہے اسے چاہا پہنچا کر دیا (اور) اس قرآن پر مبنی سے تہجد پڑھنا ہے کہ اس میں قرآن پڑھتا ہے اور یہ امر احتیاج کے لئے ہے۔ احتیاج یہ کہ تہجد کی ضرورت منوٹ ہوئی ہے تہجد وقت تک آسانی ہو چلا اور احتیاج کے گریبا ہو پڑا ہو کر وہ منوٹ اپنے کی اصل حالت ثابت ہے یہ بقیہ (ان کی خلصہ کا قریب ہے اور سے قبل کا منوٹوں کی قریب ہے، ان کی انی نسخ فی دوسری حالت کا یہ ہے کہ) اس کو یہ بھی معلوم ہے کہ اپنے آدمی تم میں بیا ہو سکتا اور اپنے تمام قرآن کا مناش کے لئے ملے گی تم کو یہ کہے اور اپنے اللہ کی باتیں بنا کر یہ کہے اس کے نبی اس نام کو منوٹ درد یا کوہ نکو ان مانتوں میں باندی تہجد اور اس کے وقت کی شکل تھی، سو اس نے بھی تم کو ایسا تہجد کہ اب، تم کو کہ جتنا قرآن آتی ہے پڑھا یا کہ پڑھ لیا رو۔ دو۔ دو تہجد منوٹ ہو گیا اگر یہ انتظام اب بھی باقی میں مینٹی یہ کہ، نماز فرض کی باندی ہو اور رکعت پڑھتے ہو وہی تہجد فی اہل و اولیاء ہو۔ اللہ تعالیٰ طرح ایسی اندام سے، قرض دوا اور جو تکمیل پہنچنے کے لئے آگے و عقبہ قدرت کا بننا، یہ سمجھو کہ اس کو اللہ کے پاس پہنچا کر اس سے چاہا اور ثواب میں بڑا یاد ہے (یعنی فزوی) خاص میں قوی کرنے سے جو عیون اور نصیب مرتب ہوتا ہے اس سے میرا اور تمام نعمات غیر پر مکتا (اور ان سے کہ وہ عاف کر دے ہو، بیشک ان نعماتی مقور کریم ہے) استغفار بھی ان ہی اکام یافتہ ہیں ہے۔

## معارف و مسائل

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِغُیْبِہٖ ۝۱۰۰ قرآن، اسے غفلت میں اپنے اور کر کے پھیلے ۱۰۰۰ تقریباً ایسی جاہم سنت لگا کر قرآن جو اعلیٰ صورت میں آ رہا ہے، ان دونوں صورتوں میں در سوال کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک نئی حالت اور محمولوں سے کہ اس قدر کتاب کی گیارہ جگہ کو کما سو وقت، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شدت اوقات و اسرار کے سبب سخت سردی محسوس کر رہے تھے اس لئے اپنے اوپر کر کے ڈالنے کے لئے فرمایا یہ لڑنے سے ڈال دیتے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں پڑھنے، و فقہ اسکا بھیجیں بخاری و مسلم میں حدیث جاری کی روایت ہے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرات وہی کے زمانے کا ذکر فرمایا ہے تھے وقت کے غفلت یعنی سخت راجد ہو جانے لے دیں، و فقہ اسکا یہ پیش کیا تھا کہ سب سے پہلے خارجہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر تہجد نبی امین نماز پڑھنے اور سورہ اذکار کی باتیں آپ کو سنائیں یہ فرشتے کا نزول اور وحی کی شدت پہنچا پہل تھی جسکا اثر طبعی







جہم و زناغلات اور سوانہ قیامت  
 میں اٹھنے والے۔ رکھا میں دودھ گرم میں مشیرہ دودھ نخت و دودھ کو عطار پروان عطار و زناغلات  
 میں جو رہے اور کھینچنے کے بعد جس سے کھانے کے کرات کی غذا نفس کشی اور نفس کو کھینچنے میں بہت مہنت  
 جو ان نفس کو کھینچنے کے لئے زناغلات کا خوش سے پڑا لٹے سے رکھے میں نہان تھکے تھری مہملتی میں خلافت تفسیر کو کھینچ  
 اسی کو تفسیر میں لیتا ہے۔ اور یہی قرآن ہے۔ اور اگر دودھ و عطار لٹو دودھ پروان عطار میں سے کھینچ  
 یہ دودھ و عطار جو کھینچنے کے بعد ہی قرآن کریم کی ریت ہو تو کھینچنے کے لئے تھکے تھری میں سے جو کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے  
 میں کھینچتے ہیں ہم میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 کے لئے انھیں تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 حضرت ابی جہل سے لے کر دیا کہ اٹھنے والے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 ہوتی ہے۔ کرات کا وقت طویل کا وقت سے فراغت و رخصت و طبعیت کھینچنے اور سکون کا وقت ہوتا ہے۔ اس  
 وقت کا طبعیت کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 قرآن کریم ہے۔ اور ان کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 یہ کہ کرات کے وقت میں تمام بات قرآن کریم و رخصت اور چار اور کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں

فصل اس آیت کا بھی حکم تمام سبیل کی حکمت میں کرنا ہے اس سے پہلے آیت میں جو اس کی  
 حکمت اور شاد فہمی کی تھی ان کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 کے ساتھ خاص تھی کہ تو ان سبیل میں قرآن کریم کے کھانے اور کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 میں جو کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 میں موافقت و ہم آہنگی کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں

ان کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 سے پانی میں تر نہ کرے۔ ہاں کہہ سکتا ہے کہ پانی میں پانی میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 آسمان پہ۔ یہاں موجود ہے۔ دن بھر کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 مصالح کے لئے چلنا پھرنا سبب داخل ہیں۔

اس آیت میں قرآن کریم کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 پوری آیت کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 بہت سے شاخص چلنے پھرنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں کھینچنے کے معنی میں ان کے تھکے تھری میں  
 وقت اس کام کے لئے چلنا پھرنا سبب داخل ہیں۔



کیونکہ برائیت اصطلاح شرع میں اُس ترکِ دینی اور ترکِ تعلقات کا نام ہے جس میں تمام غذاؤ اور ملامتِ طبیب  
اشیاء کو برائیتِ عبادت چھوڑ دیا جیسے یعنی یہ اعتقاد ہو کہ ان ملامت چیزوں کے چھوڑنے سے جبرائیل تعالیٰ کی رضا  
موصول نہیں ہو سکتی۔ یا ترکِ تعلقات اس طرح کر کے کہ لوگوں کے حقوق و ادب کی رعایت نہ کرے اُن میں خلل  
آئے اور یا ان میں تشویش اور ترکِ تعلق کا حکم ہے وہ یہ ہے کہ اُن تعلقات کے تعلق پر کسی دوسری مخلوق کا تعلق غالب  
نہ آجائے خواہ اعتقاد و یا عمل اور ایسا ترکِ تعلق کو مذہبی تمام معاملات اور دینی و دنیاوی و تعلقات و رشتہ داری  
و غیرہ کے معافی نہیں بلکہ اس سب کے ساتھ چلے ہو سکتا ہے جیسا کہ تمام ادبیا، طبیب، نظامی و سادات و صوفیاء  
سید الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی پوری زندگی اور شایان اس پر شاہد ہیں۔ یہاں میں مقدمہ کو غلط تفسیر نہ کیا  
گیا یا ہے اسی کا دورہ اعتقاد و سلف صالحین کی زبان میں افسوس ہے۔ افسوس

فائدہ یہ ہے | ذکرِ اللہ کی کثرت اور تعلقات و دنیا کے ترک کے معاملے میں صوفیاء نے کلامِ صفا و خالص سب سے  
اُگلے رہے ہیں، انہوں نے فرمایا کہ ہم جس مسافت کو طے کرنے اور راستہ قطع کرنے میں دلی رات گئے ہوتے ہیں  
و درایت اُس کے دو قدم ہیں۔ پہلا قدم مخلوق سے انفکاح ہے اور دوسرا قدم وصول الی اللہ ہے۔ اور یہ  
دونوں ایک دوسرے کے لئے لازم و ملزوم ہیں۔ کہتے ہو کہ وہ دونوں کو دو تہوں میں بٹھاتے  
کر کے بیان فرمایا گیا ہے وَالَّذِي كُنْتُ مُنَادِيًا بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَنَا كَرِيمٌ

یہاں ذکرِ اللہ سے مراد اُس پائسی عبادت ہے جس میں کبھی قصور و ضرورت ہو اور کسی وقت اُس سے بے ہول  
نہ ہو۔ یہی وہ مقام ہے جس کو صوفیائے کرام کی اصطلاح میں وصول الی اللہ کہا جاتا ہے۔ اس طرح پہلے پہلے  
میں آخری قدم کا ذکر فرمایا اور دوسرے پہلے میں پہلے قدم کا۔ یہ ترتیب شاید اس لئے بدل گئی کہ اگرچہ اصل میں تشویش  
یعنی قطعِ تعلقات (باللہ اللہ ذکر) مقدم ہے اور وصول الی اللہ اُس کے بعد اُس پر مہم ہوتا ہے مگر چونکہ مقصد  
ساک کا یہ دوسرا قدم ہے اور یہی درحقیقت مقصود المقاصد ہے اس کی اہمیت و افضلیت بتلانے  
کے لئے ترتیب دینی و قوی کو بدل کر ذکرِ اللہ کو مقدم بیان فرمایا گیا۔ شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے فراموش و قدولہ  
کو خوب بیان فرمایا ہے

کو خوب بیان فرمایا ہے

تعلق تہا است و جب غافل رہ چو بہ تدبیر بگسل واصل  
ذکرِ اہم ذات یعنی اللہ ان کا | اس آیت میں ذکرِ اللہ کے حکم کو لفظ اہم کیا تھا۔ تہید کر کے ذکرِ اہم و ذکرِ  
تہا بھی ماورہ ذکر و عبادت ہے | فرمایا ہے وَالَّذِي كُنْتُ مُنَادِيًا بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَنَا كَرِيمٌ اس اشارہ اس طوافِ حق ہے کہ  
اہم رب یعنی اللہ اور تہا کا کلام بھی مطلوب ماورہ ہے (منظہری) بعض علما نے جو صورت اہم ذات  
اللہ اللہ کے تکرار کو بدعت کہہ دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اسکو بدعت کہنا صحیح نہیں۔ واللہ اعلم  
بِحکم المستعرف و المستغرب کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ و کمالِ نعمت میں اُس شخص  
کو کہا جاتا ہے جس کو کوئی کام سپرد کیا جائے۔ فِي تَحِيٍّ لَا تَحِيٍّ کا مفہوم یہ ہوا کہ اپنے سب کا دوبار

معلومات اور احادیث کو دانش کے سپرد کر دیا جیسا کہ نام اصطلاح میں توکل ہے۔ اس سورت میں یہ بھی فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دینے گئے ہیں یہ انہیں یا انہیں حکم ہے۔ امام باقر علیہ السلام نے اس میں غور کیا کہ شریعت سورت سے اس آیت تک معلومات سلوک کی حالت اشارہ ہے یعنی قرأت میں اللہ تعالیٰ کی خدمت کے لئے غفلت نہ کرے۔ توکل کے معنی یہ ہیں کہ توکل کرنا اور توکل کرنا۔ یعنی اللہ تعالیٰ سے پہلے اللہ تعالیٰ شانہ کی صفات ربیب المشریق والمغرب بیان کرنے اور اشارہ کر دیا کہ ذات پاک مشرق و مغرب یعنی سارے جہان کی پالنے والی اور ان کی کامیاب و ناکامیات ابتدا سے انتہا تک پر دیکھنے کی مشق ہے۔ توکل اور بھروسہ کرنے کے قابل صرف وہی ذات ہو سکتی ہے اور اس پر بھروسہ کرنے والا کسی عوام نہیں رہ سکتا جیسا کہ قرآن کریم کا ارشاد ہے وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ یعنی جو شخص اللہ پر توکل کرے وہ بھروسہ کرتا ہے اللہ اس کے سب کامیاب و شکست کھینے کا کافی ہے چنانچہ توکل کے معنی میں قرآن کریم اشارہ کرتا ہے اور بھروسہ کے معنی میں کہ کسبہ عاشر اور دس بار کے ہوا سبب و آلات قدرت حق نے آپ کو عطا فرمایا ہے ان کو معطل کر کے اللہ پر بھروسہ کر دو، بلکہ قدرت توکل کی یہ ہے کہ اپنے مقاصد کے لئے اللہ کی دینی پوری قوت و توانائی اور اسباب بے شمار میں ان سب کو بوجہ اہتمام و تدارک اسباب اور میں نمودار کیا تاکہ زیادہ تر اعمال اختیار کر کے توکل کے بعد نہ کرے توکل کے لئے غور کرنا۔ توکل کا یہ مفہوم خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ امام باقر علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ میں بھروسہ کرنا اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کی جتنی بات کہ کوئی شخص اس وقت تک نہیں کر سکتا جب تک وہ اپنے مقاصد میں کھانا ہوا اللہ کا رزق پر پورا حاصل نہیں کر لیا اس لئے تم نہ اسے ڈرو اور اپنے مقاصد کی طلب میں اشتیاق سے کام نہ لو، زیادہ تر یہ بات کہ کتاب کی توجہ سامانی انہیں مادی اسباب و آلات میں موقوف ہو کر رہا۔ اور اللہ تعالیٰ پر توکل کرو۔ اور ترمذی میں حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم کو دنیا اس کا نام نہیں کہ تم اپنے اور اللہ کی عزت کی ہونی چاہو کہ وہ تم کو دنیا پر مال تنہا پاس کرتا ہو اور نواہ اور اور، بلکہ تم کو دنیا اس کا نام ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کے دین میں جو چیز ہے اس پر زیادہ تر پرورش ہو کہ تم اللہ سے باتھ میں رہو۔ (اصطلاحی)

وَأَمَّا الَّذِينَ لَا يَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُجْتَلُونَ، انہوں میں سے کئی یہ چاہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جائے یعنی لوگوں کی ایذا اور آزاروں پر ہنس کرے۔ یہ حضرات سبک ہیں۔ سب سے اعلیٰ مقام تک وہ انہوں کی بغاوت پر ہنس کر دیا جسے یعنی یہ حضرات جن لوگوں کی خیر خواہی اور حمد و ثناء میں اپنی ساری قوت و توانائی ساری عطا فرماتے ہیں انہیں کی طرف سے اس کی جزا میں گناہیں، ایذا میں اس طرح کے جوہر و تم ان کے





حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اسیں آج کے کھٹے ہوئے چوگل میں چش پانی کے اندر ڈالیں اور آخر میں فرمایا **عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** ان عقیق حذاب کے ذکر کرنے کے بعد یہ نیم ٹھکانا کرنا سات اشیا میں ایک ہے کہ اور حذاب ان سے بھی زیادہ شدید وقت میں جنگا کوئی انسان تصور نہیں کر سکتا **ابن عباسؓ فرمایا** سات صابون کا ٹوف آفرست امام احمد ابن ابی داؤد ابن عدی اور ترمذی کی روایت ہے کہ ایک شخص نے قرآن کی یہ آیت مثنیٰ تو خوف سے زبانش ہو گئی اور اذیت من پھری ایک دن روزہ سے تھے اندر کے وقت کھانا سامنے آیا تو اس آیت کا وجہ بیان آفیا کھانہ کھانے لگا کھانا اٹھوا دیا ایک روز یہ شام کو ایسا ہی ہوا کھانا اٹھوا دیا تیسرے روز پھر ایسا ہی ہوا تو ان کے صاحبزادے ملت ثابیت بنائی اور یہ پیش کردہ ہوئی بار کے پاس گئے اور دل کھلایا یہ تینوں نانات آئے اور اذیت من کو کھلے کا بت اصرار کرتے رہے یہ نہ رو کر کہ تو دل فرمایا **وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ** آئے یہ قیامت کے ہولناک واقعات کہ میں فرمایا ہوئے تو جنت النور میں داخل ہوئے اس کی ہر شے مکمل ہوئی اور ملت مولیٰ علیہ السلام جنت نکار سے ڈرائی کیا کہیں ملے فرعون اپنے راول حضرت مولیٰ علیہ السلام کی تعزیر کر کے گرفت حذاب ہوا تم بھی اس پر تہہ تہہ تو میرا کہ تم پر بھی ایسا ہی کوئی حذاب ڈالیا جاتا ہے آخر میں فرمایا کہ اگر ڈالیا میں کوئی حذاب نہ بھی آیا تو قیامت کے اُس دن کے حذاب سے تمہیں کون بچا سکے گا اس کی ہولناکی اور طول کی وجہ سے کچھ بڑھتے ہو جائیں گے ظاہر یہ ہے کہ یہ روز قیامت کے شبہ اور ہولناک ہوتا ہے یہاں پہلے کہ ان میں ہول پر ایسا خوف اور ہول طاری ہوگا کہ اگر کوئی کچھ بھی ہو تو بڑھا ہو جائے غرض اس سے ایک تشبیہ ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ مراد حقیقت ہے اور روز قیامت اس قدر طویل ہوگا کہ اُس میں ایک بجے کی بڑھ چاہنے کی عمر کو پہنچ جائے گا **(قولی وروث)**

قیام لیل کی فضیلت منوع ہو گئی شروت سورت میں رقم انگل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سب مسلمانوں پر قیام لیل کو فرض قرار دیا گیا تھا اور اس قیام کا طویل ہونا بھی فرض تھا اگر اس کے طویل میں اختیار دیا گیا تھا کہ آدھی رات سے کچھ کم یا کچھ زیادہ اور کم سے کم ایک تہائی رات ہونا چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کچھ کے ساتھ صحابہ کرام کی ایک جماعت اس فرض کی ادائیگی میں اکثر عورت پر عمل فرماتے اور زیادہ سے زیادہ رات کا وقت اس نماز میں گزارتے تھے جو وہ تہائی رات کے قریب ہوتا تھا ہر رات میں یہ عمل پھر دن میں دن کی دعوت و تمہین اور ذاتی تضرع و تضرع خاصاً صحابہ کرام کے بیشتر محنت مزدوری یا تجارت کرتے تھے اس طویل و اذیت نماز کی پابندی و تہمت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے پاؤں دم کر آئے ان کی یہ مشقت و محنت اللہ تعالیٰ کے سامنے تھی وہ اس سے بخوبی واقف تھے مگر علم الہی میں پہنچنے سے متعین تھا کہ اتنی محنت کا فریضہ پسند روز

ہی رہا جائیگا تاکہ آپ اور صحابہ کرام رحمت و ریاضت کے شوگر ہو جائیں جس کی امت آیات مذکورہ میں  
 مذکور ہے۔ **فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي** میں اشارہ دیا جاتا ہے کہ آپ سے یہ شربت و شقت اٹلے لیا ہی کر  
 کہ آپ کو قول نہیں یعنی اتنی کی خدمت سپرد ہوئے تو حق تعالیٰ جو اس شقت سے بڑی شقت ہے۔ بہ حال  
 علم انہی کے خلاف یہ پینکرت ریاضت و محنت کے شوگر جانے کی پوری ہوئی تو یہ فرض قیام میل  
 منوشہ کر دیکھا اور رحمت میں عباس مذکور وایت کی طرف یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آیات مذکورہ سے شربت  
 اہل قیام کی خدمت منوشہ ہوئی جو اس نماز تہجد کا فرض ہے ستورہ باہو پھر شربت حراف میں پانچ نماز کی  
 خدمت کے وقت نماز تہجد کی خدمت منوشہ ہوئی ہو۔ **واللہ اعلم**

اور ثابہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام امت سے فرض منوشہ کر دیا گیا اور تاکہ تہباب  
 اور خداوند پر بندہ ہو جو پھر سر بھی باقی رہا اور اس میں بھی یہ آسانی کر دی گئی کہ وقت کی و نمازات و آذان کی  
 نوبت نہ پہنچیں گئی گئی۔ پھر نفس اپنی اپنی طاقت و فرصت کے مطابق جتنے وقت میں اور ارٹھکے کرے اور بھی  
 جتنا قرآن پڑھنا آسانی سے ہو سکے پڑھ سکے۔

اگر کام خرما کے منوشہ ہوئی وقت و دنیا کی کمزوری۔ اور سے جو اپنے کو زمین میں ترقیم و تہذیب پیشیں  
 اس میں پیشہ وین تو یہ ہوئی ہے کہ اگرچہ کے بعد کوئی نئی صورت مل سائے آتی ہے جو پہلے سے معلوم تھی تو اس  
 صورت میں اس کے مطابق پورے حکم کو منوشہ کر کے دوسرا حکم جاری کر دیا جاتا ہے۔ **فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي** میں اس کا وہی  
 قصور و کوتاہی نہیں ہو سکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی تلاوت اور اپنی سے کوئی چیز مان نہیں کوئی حکم شرعی  
 جاری ہونے پر وہ کون کے کیا کرتا ہے جس کے کیا کیا صورتیں پیش آئیں گی حق تعالیٰ کو پہلے ہی سے ملتا ہو سکتا  
 باوجود اس کے کہ اسے معلوم ہوئی ہو کہ یہ اس کے لئے جاری کیا جاتا ہے پہلے ہی سے اسکا پیشہ جاری نہ کرنا قدرہ  
 نہیں جو تہجد ایک نماز کے جو میں تعیین ہوتی ہے کہ اس وقت تک یہ حکم جاری نہ کیا کر اس وقت کا اظہار  
 مطلق پہلے ہی نہیں کیا جاتا۔ **فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي** یہ حکم غیر وقت اور دایم ہے اللہ تعالیٰ کو اسکی  
 مدت مقدار جب وہ مدت ختم ہو جائے وہ اس پر پابانہ ہے تو مطلق کی نظر میں وہ حکم کی مطلق ہوتی ہے جو اس وقت  
 میں وہ وہاں مدت ہوتا ہے یعنی اس وقت مطلق پر یہ برکروپ جاتا ہے کہ ہم نے یہ حکم حدیث کے لئے نہیں بلکہ  
 صرف اس وقت کے لئے جاری کیا تھا اب وہ مدت ختم ہو گئی حکم یہ نہیں رہا۔

قرآن کریم میں بہت سی آیات کے منوشہ ہوئے ہیں جو عامیانہ شربت کہا جاتا ہے اس تقریر سے وہ شربت  
 ہو گیا۔ کیا نماز تہجد خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس آیت کے بعد بھی فرض رہی بعض اسے تفسیر کے  
 یہ اختیار کیا ہے انماں اول سورہ بنی اسرائیل کی آیت **وَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي** میں یہی  
 نماز تہجد کو خاص کر کے ذکر کیا کہ زمانہ فرض کی حیثیت سے جاری کیا گیا ہے کیونکہ نافع کے لغوی معنی نادمہ کے  
 آتے ہیں اور مراد و فریضہ نادمہ ہے مگر مہاجر علماء کے نزدیک صحیح یہی ہے کہ فرضیت اس نماز کی امت اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہوں سے مشورہ ہو کر کئی اہمہ امور اختیار کیا اس کی اور بھی کچھ باتیں رہی اور آیت مذکورہ میں مذکور ہے اپنے اصحاب کی مجلسوں میں حکم نقل ہے پھر اس کی کمی و وسعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چوتھیں انفرادی سے مفہوم ہوتی ہے اس کی کچھ اور چیز ہے یہ پوری تفصیل اور تفصیل کی وضاحت مشورہ ہو کر ہونے کے بعد یہ نماز صحت نقل و مستحب کے درجہ میں ہے یہی راستہ و گودہ کے درجہ میں ہے پھر یہی حق سوانہی اسرار میں کی آیت مذکورہ کے تحت میں گورہی ہے وہاں دیکھ لیا جائے وہاں مجید کے خاص فضائل اور مسائل کا بھی ذکر کر دیا گیا ہے۔

یہ آیت میں ہے کہ درجہ نماز تہجد کی فرضیت مشورہ ہوئی **إِنْ زِلْزَلَتْ أَرْضُكَ** سے شروع ہو کر **وَأَنْتَ قَائِمٌ** یا **أَنْتَ نَائِمٌ** تک آتی ہے یہ آیت مشروط صورت کی آیات سے ایک سال یا آٹھ ماہ بعد آتا ہے یعنی ہر سال بھر کے بعد قیام اہل کی فرضیت مشورہ ہوئی، مستدا احمد، مسلم، ابو داؤد، ابن ماجہ و نسائی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مدت تقاضی سال اس صورت کے شروع میں قیام اہل کو فرض کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام ایک سال تک اس کی پابندی کرتے رہے نہ صورت کا آخری حصہ اللہ تعالیٰ نے بارہ ہفتے تک آسمان میں رکھا، کچھ سال بعد کے بعد آخری حصہ نکال دیا گیا اور قیام اہل کی فرضیت مشورہ ہو کر تکلیف ہو گئی اور ان کے بعد قیام اہل صرف نقل و حرکت کے بعد آتی ہے پھر ان آیات میں مسیح حکم کی حالت یہ بتا دی ہے کہ **عَلَىٰ مَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقِي اللَّهَ** یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم میں ہے کہ تم اس کا احصاء نہ کر سکو گے۔ احصاء کے نقلی معنی شمار کرنے کے ہیں، مطلب آیت کا لازم حضرات مفسرین نے یہ قرار دیا ہے کہ قیام اہل میں اللہ تعالیٰ نے اگرچہ مقدار وقت کی پوری تعیین نہیں فرمائی بلکہ رات، نہائی رات، دو تہائی رات تک کے درمیان کا وقت مقرر فرمایا تھا مگر صواب کرام نے یہ اس نماز میں مشغول ہونے کو اشد تنہائی قرار دیا کہ رات آدھی ہوتی یا کم و بیش کیونکہ اوقات معلوم کرنے کے ایسے آلات گھڑاں وغیرہ اس زمانے میں موج و نہ تھیں، اور ہرگز کسی تہیہ کی نقل نما کے ساتھ بار بار گھڑیوں کو دیکھتے، بنائے حضرات کے ساتھ اور ان کے شروع و ختم کے ساتھ اس میں قنایہ معنی ہونے کی غرض سے اور بعض حضرات نے یہاں احصاء سے مراد عمل احصاء یعنی اس طویل وقت اور عید کے وقت کی نماز پر مداومت نہ کر سکا مراد لیا ہے۔ لہذا احصاء اس معنی کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے جیسا کہ حدیث میں اسما اللہ الحسنی کے بارے میں آیا من احصا اهل محل الجنت، اس میں لفظ احصاء کا مفہوم بہت سے علماء نے عمل احصاء لیا ہے یعنی اسما اللہ البیہ کے مقتضی پر پورا عمل ہونا، جیسا کہ معادرت القرآن میں آیت **فَرَأَىٰ نُوحًا يَصْعَدُ إِلَىٰ رَجْوٰى لَا يَخْلُفُهُمْ** کے تحت میں اس کی تفصیل بھی لکھی (پارہ ۵۴ سورۃ ابراہیم)

فَرَأَىٰ نُوحًا يَصْعَدُ إِلَىٰ رَجْوٰى لَا يَخْلُفُهُمْ کے معنی میں رجوع کے ہیں۔ جنہ سے تو پہلو بھی اسی لئے تو پہلو بہا تاجر





# سُورَةُ الْمَدَّثَرِ

سُورَةُ الْمَدَّثَرِ مَكِّيَّةٌ وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ  
سُورَةُ الْمَدَّثَرِ مَكِّيَّةٌ وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ: بسم اللہ الرحمن الرحیم

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ قُمْ فَأَنْذِرْ ۝ وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ ۝  
وَالرُّجُزَ فَاهْجُرْ ۝ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ۝ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝  
ثُمَّ أَنْزَلَ فِي الْتَوْرَةِ ۝ فَنَذَرَ يَوْمَ عِيسَى ۝ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝  
يَكْبُرُ ۝ ذُرِّي وَمَنْ خَلَقْتَ وَحِيدًا ۝ وَجَعَلْتَ لَهُ مَالًا  
قَمَدًا ۝ وَابْنَيْنِ شُهُودًا ۝ وَمَهْدَتْ لَهُ كَهْمِيدًا ۝ ثُمَّ يَطْمَعُ  
أَنْ أَزِيدَ ۝ كَذَّبَكَ الْغَافِلُونَ ۝ سَأَرْفُقُهُ صَعُودًا ۝  
إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۝ فَفَعَّلْ كَيْفَ قَدَّرَ ۝ ثُمَّ فُتِنَ كَيْفَ قَدَّرَ ۝  
ثُمَّ نَظَرَ ۝ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۝ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۝ فَقَالَ إِنْ  
يَسْأَلُكَ عَمَّا تَفْعَلُ فَأَنْصَرْ وَتَعْصَا ۝ يَمْحُودًا ۝ يَمْحُودًا ۝

هَذَا الرَّحْمَنُ يُؤْتِيهِ إِنْ هَذَا آيَاتُ الْبَشَرِ سَاصِدِيهِ سَقَرِ  
وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ لَا تُبْقِي وَلَا تَبْقَى كَوَاحِشَ الْبَشَرِ عِيْبَا  
تِسْعَ عَشْرَةَ وَاجْعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ الْأَمْهَكَةِ وَمَا جَعَلْنَا  
عَذَابَهُمُ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُبَيِّنَ اللَّهُ لِقَوْمِهِ أَتْلُوهَا لِكُلِّ  
يُؤَدِّدُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيْمَانًا وَكَابَرَةً بِالَّذِينَ آتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ  
وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا  
مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ  
جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ كَلَّا وَالْقُرْآنُ وَالْقَلِيلُ  
إِذَا دُكِرَ وَالصُّبْحُ إِذَا أَسْفَرَا إِنَّهَا لَإِحدى الْكُتُبِ كَذِبًا  
لِّلْبَشَرِ لَمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَخْفَا مَ أَوْ يَخْبَرَا كُلُّ نَفْسٍ بِمَا  
كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِيْنِ فِي جَنَّتٍ يَتَسَاءَلُونَ  
عَنِ الْمُجْرِمِيْنَ وَاسْأَلْهُمْ فِي سَقَرٍ قَالُوا لَكَ مِنَ الْمُصْلِيْنَ  
وَكُلُّ نَفْسٍ نَّطْعِمُ الْمُسْكِيْنَ وَكُنَّا نَخْوْضُ مَعَ الْخَاطِيْنَ وَكُنَّا



لَمْ يَكُنْ مِنْ رِبِّهِمْ فَيُقَرِّبُوا فِتْنَتَنَا أَلَا نَعْلَمُ الْبَاقِينَ

جو اگر کسی انسان کے لئے دین کو بگاڑنے کی کوشش کرے تو ہم اس کی اطلاع حاصل کر لیں گے۔

الشَّافِعِينَ ۚ قُلْ هُمْ سَوَاءٌ لِّكَ ذُكِّرُوا مَعْرُضِينَ ۚ وَكَذَلِكَ نَمُكِّنُ صَوْلَاتِنَا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عُذْرًا ۝

مستغفرین (مستغفرین) کے لئے دعا ہے کہ وہ سب برابر ہیں۔ اور ہم ان کے لئے دعا کرتے ہیں کہ وہ اپنے گناہوں سے توبہ کر لیں۔

قُرْآنٌ مِّنْ فَسُورَةٍ ۚ بَلْ يَرِيءُ عَمَلُهُمْ شُكْرًا ۚ فَهُمْ يَنفِرُونَ مِنْهُ لَوْلَا فَتْنَتُنَا بِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۚ

قرآن (قرآن) میں سے ایک سورت (سورت) کی طرح ہے۔ بلکہ ان کے عمل سے شکریہ (شکریہ) ادا کرتے ہیں۔ اور ان کے لئے فتنہ (فتنہ) بھی ہے۔

مُفْتَضِلَةٌ ۚ لَّكَ الْبَلَاءُ الْآخِرَةُ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْسِدِينَ ۚ

مفتضلہ (مفتضلہ) ہے۔ اور یہ آخری آزمائش (آزمائش) ہے۔ اور ہم اس طرح (طرح) سے مفسدین (مفسدین) کو سزا دیتے ہیں۔

شَاءَ ذِكْرُكَ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْسِدِينَ ۚ لَّكَ الْبَلَاءُ الْآخِرَةُ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْسِدِينَ ۚ

چاہے تم کو یاد دلاؤں (یاد دلاؤں)۔ اور ہم اس طرح (طرح) سے مفسدین (مفسدین) کو سزا دیتے ہیں۔ اور یہ آخری آزمائش (آزمائش) ہے۔

## خلاصہ تفسیر

اس آیت میں پہلے والے آیت (آیت) میں اپنی نیک ساری (نیک ساری) کے مستحق ہونے کو (نیک ساری) کا ذکر کیا گیا ہے۔

(جو کہ مفصلاً منصب نبوت کا ہے اور یہاں بشیر یعنی نبوت کی بشارت کا ہے) اور ان کے خلیفہ (خلیفہ) کی یہ آیت

بالکل ابتدا سے نبوت کی ہے اور سورت (سورت) یا مشن (میشن) ایک دو کے کوئی انسان نہیں تھا تو ان دونوں میں ایک تھا

اور پہلے نبی کی بڑیاں کر دے کہ تبلیغ میں سب سے پہلی چیز توحید ہے اور آگے میں شرابی اعمال و

عقائد و اخلاق کی تعمیر ہے جس پر خود بھی عمل رہنا ہے جیسے کہ تبلیغ کے ساتھ اپنی اصلاح کی ضروری ہے جیسی

ایک تو اپنے بچوں کو پاک رکھ دے اور اعمال میں شے اور بچہ بالکل جدا میں نماز حتیٰ کہ اس کے

اس کا حکم نہیں ہوا اور دوسرے سے کہ انہوں سے لکھ دے اور انہوں سے کہ اب تک اللہ پر یہ عقائد میں

سے پہلی بات اور سابق توحید پر دوم کہو اور وہ جو کہ رسول اللہ کے لئے حکم ہے کہ اس کے لئے شکر ہے جیسا کہ نئے کا

کوئی احتمال نہ تھا پہلی توحید میں نے دیکھا کہ عقیدہ توحید کی اس سے معلوم ہو کہ یہ وہی کوئی باوجود امتیاز

نہ ہونے کے اس کی تعلیم کی جاتی ہے، اور کسی کو اس فاضل تعلیمات دو کہ دوسرے وقت (نیا) اور معاہدات

چاہو اور تعلیق انسانی کے ساتھ اور ان کے لئے یہ امر ہے کہ ان کے لئے اول ہے جب سورہ دوم کی آیت

وَمَا آتَيْنَاكَ مِنْ دُونِهَا ۚ لَوْ كُنْتَ تُفْقِرُ مِنْهُ لَكُنْتَ تَقْصِرُ ۚ لَكِنِ الْغُلَامُ عَلَىٰ وَاقِعٍ ۚ

اس لئے آپ پر اس کو بھی حرام نہ کیا گیا کہ ان میں سے جو دلائل ان کے لئے دے دیں اور ان میں سے جو دلائل

دلائل (دلائل) اور پھر ان کے لئے میں دے دیا اور ان میں سے اس پر اپنے آپ کی خوشنودی کے واسطے صبر کیجئے (یہ)

خاص اخلاقی تعلقات و تعلیق میں سے ہے پس یہ آیتیں چار ہیں جو ان کے لئے اعمال و اخلاق کو اپنے لئے لگی







چنانچہ تم کا قول بڑھتا ہے پھر گھٹتی ہوئی اس عالم کے نشوونما اور پھر انھوں میں دنیا کا سب سے بڑا ٹھکانہ کہ سپاہ  
 کے معنی یعنی بے نور ہو جانے کی وجہ سے یہ بھی خدائی نازل ہو جائے گا۔ اسی میں اس عالم کو دنیا کو اس عالم انصرت  
 کے ساتھ اختلاف و کثرت صفات میں ایسی نسبت ہے جیسے رات کو دن کے ساتھ۔ پس اس عالم کا حکم  
 ہو جائے مشابہ رات بن جائے کہ ہے اور اس عالم کو ظہور مشابہ اسفار صبح کے ہے آگے دُنیا اور ازل  
 دُنیا کے بعض احوال کا بیان ہے یعنی آسمان اچھا اپنے آسمان و کفر کے پادشہ (دور میں) کہ وہ اس پادشاہ  
 مسرور اپنے والد کی نوکریوں میں کی تفصیل سورہ و اتھم میں گزری ہے اور چونکہ یہاں اصحاب ائمہ  
 مقامی اصحاب الشہاں کے ہے ان کے عقیدے کو بھی شامل ہے اس میں یہ کہ نوکریوں اس قید کے تھے ہیں  
 کہ وہ شہادتوں میں ہوتے اور ان میں سے کوئی ایک کھڑا کر دے (خود ان کا بیان ہے) کہ جیسے یوں کے اور  
 کوئی ہے باقی کلام کی باوجود اس بعد کے جو درجہ اور جہت میں ہے۔ سورہ اہل کی آیات و نازل  
 انصرت (جس کا معنی ہے انصرت) کہ ان کے نصیب میں گزری ہے اور یہ سوال فرج و تنبیہ کے لئے جو اس میں  
 ہے کہ نوکریوں کا یہ ہے کہ وہ نہیں کے کہ تم کو دور میں کس بات کے لئے ان کا کیا وہ کہیں گے کہ ہم نہ تو نماز  
 پڑھا کرتے تھے اور نہ طہارت کو جس کا حق واجب تھا، اچھا اچھا کرتے تھے اور ان کو بول دین حق کے  
 اہل ان کے شہادت میں رہتے تھے ان مختلف ہیں۔ جسے والوں کے ساتھ ہم بھی اس (شہادت) میں ہیں  
 رہا کرتے تھے اور قیامت کے دن ان کو جہنم لے کر گئے یہاں تک کہ (اسی بات میں) ہم کو نوشتہ لکھی اور  
 ہم اس کو کات سے ہڈانے لے لیں یہی ہماری نافرمانی پر ہوا اس وجہ سے ہم دور میں آئے اور اس سے لازم  
 نہیں آتا کہ کفار و منافقین بالظفر و بالناقص یعنی تمام روزہ و حکم شرعی کے نامور یوں کیونکہ ان میں دو چیزیں ہوتی  
 ایک مذاب کا اس طرح کہ اگر وہ شرک تو سبب ہو قندیب کا اور اگر کہ تو تو وغیرہ سبب ہو تو بعد عذاب اور شدت  
 کفار کے فی ظلم بالظفر و بالناقص کہ ان میں سے کچھ ہیں کہ ان میں سے بعضی تعذیب نہ ہوگی اور زیادہ تعذیب  
 اس نے ہوگی جبکہ اصول کے میں میں ظفر بھی تھا آجی جاتے ہیں۔ اس لئے نصرت رکافت ہو ان زیادتی کا  
 کا سبب تھا ہے اسو امالت مذکور ہیں حکومت و شہادت کے ان کی سفارت و شہادت دینی اور اس میں  
 نفع کا حق عدم شفاعت کے تحقق سے ہو جائی کوئی ان کا فروع کی شہادت ہی نہ کر سکے کا اقوال انسانی  
 خدا کی آیت میں ہے ان کے اہل پر کرتے ہے کہ جب کہ داعی اہل کی بدوالت ان کی یہ کہ  
 بننے والی ہے تو ان کو کیا ہوگا اس نصرت (افغانی) سے روگردانی کرتے ہیں کہ گویا وہ وحشی کہ تھے ہیں جو  
 شہادت کے چار ہیں اس تشبیہ میں کہی امر کی رعایت ہے اول تو گدھا ہے و توفی اور طاقت میں  
 مشہور ہے دوسرے اسکو وحشی فرض کیا جس کو گورہ کہتے ہیں کہ وہ جو چیز یہ دہنے کی نہیں ہوتی ان  
 سے بھی بلا وجہ ڈرنا اور بدلتی چلائی ہے تیسرے شہ سے اسکا ڈر فرض ہے کہ اس صورت میں ان کا بھلا گنا



دیکھ کر وہ بھی فرشتہ جو خارجہ میں سورۃ ابراہیم کی آیات لیکر آیا تھا وہی آسمان کے نیچے نفاذ میں ایک متعلق  
 نرسی پر چڑھتا ہوا ہے۔ اس کو اس حال میں دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وہی طبعی غلبہ بعیت کی  
 کیفیت طاری ہو گئی جو نفاذِ بار میں نزولِ اقدس کے وقت ہوئی تھی نہایت سردی اور کھپکھپی کے احساس سے  
 آپ گھر میں واپس تشریف لے گئے اور فرمایا فقلونی قلونی یعنی مجھے ڈھانپو مجھے ڈھانپو۔ آپ کے ہاں  
 میں پست کر لیتے تھے اس پر سورہ ہر شری ابتدائی آیات نازل ہو چکی تھائی حدیث صحیحین میں اس نے اس  
 سورت میں آپ کو غلط پناہ لَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ حَتَّى تَغُتَّ بِرَأْسِكَ یہ لفظ و نفاذ سے شقی ہے جو اسی زمانہ  
 پر ان کو کہا گیا تھا شیخ آدمی عام لب سے کہ آپ کسی سردی وغیرہ کے دفع کرنے کے لئے استعمال کیا کرتے تھے  
 اس زمانہ سے خطاب ایک بیباک و شقی غلط ہے جبکہ قرآن میں یہ بیان ہو چکا ہے لَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ حَتَّى تَغُتَّ بِرَأْسِكَ  
 کے لئے یہ بھی اسی کے قریب ہیں۔ وَمَنْ لَمْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَنَهَى فِي الْمَوَالِیْمِ حَرْمًا فَهُوَ كَفَّارٌ اسوں نے فرمایا کہ  
 سورہ مدثر، منزل کے بعد نازل ہوئی ہے اور میں حضرات نے یہ روایت حضرت ابن عباس سے بھی نقل  
 کی ہے صحیحین کی جو روایت ہے ان میں بھی یہ ہے اس کی تصدیق سے کہ سب سے پہلے سورہ مدثر  
 نازل ہوئی (اور مزید یہ کہ کہ وقت وہی کے بعد سب سے پہلے یہ سورت نازل ہوئی) کہ مرقا کا نزول  
 اس سے پہلے ہوا تھا تو حضرت جابر بن عبد اللہ راوی حدیث اس کو بیان کرتے ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ لفظ  
 منزل اور مدثر دونوں تقریباً ہم معنی ہیں۔ یہ دیکھنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کا نزول ہوا وہ  
 واقعہ وہی ہے جس میں ان کو آسمان کے نیچے کھینچے گئے تھے اور آپ کا گھر میں واپس ہو کر کچھ دیر پہلے  
 جابر کا جو اوپر مذکور ہوا ہے۔ اس سے کم از کم آٹھ سو ثابت ہو جاتا ہے کہ سورہ مدثر نزل اور ہر شری اب اس  
 آیتیں ختم ہونے کے بعد سب سے پہلے نازل ہونے والی آیات ہیں ان دونوں میں کون مقدم اور کون دوسری  
 ان میں روایتیں مختلف ہو گئیں۔ سورہ ابراہیم کی ابتدائی آیات کا یہ سب سے پہلے نازل ہوا تاہم روایت صحیحین میں  
 اور یہ دونوں میں اگر یہ اشتباہ نازل نہیں کیا ہی وقت میں نازل ہوئی میں کوئی فرق دونوں میں یہ کہ سورہ مدثر  
 کے شروع میں یہ احکام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیے گئے ہیں ان میں اپنی ذاتی شخصی اصلاح سے متعلق ہیں  
 اور سورہ مدثر کے شروع میں جو احکام دیے گئے ہیں ان کا تعلق زیادہ تر دعوت و تبلیغ اور اصلاح کے متعلق ہے۔  
 سورہ مدثر میں سب سے پہلے حکم آپ کو دیا گیا ہے کہ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ جسے اللہ تعالیٰ قیام  
 کے بھی ہو سکتے ہیں کہ آپ جو چاہیں میں میں پست کر لیتے تھے اسکو چھوڑ کر کوئی ہے جو چاہے اور پستی بھی مہربان  
 نہیں کہ قیام سے مراد کام کے لئے مستعد اور تیار ہونا جو اور مطلب یہ ہو کہ اب آپ بہت کم کے متعلق خدا کی اصلاح  
 کی خدمت سنبھالیں وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ جسے اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے عظیم ثواب و اجر عطا کیا ہے اور ان کی  
 پرستی ہوتا ہے۔ جیسے باپ اپنے بچے کو سائب، چچو اور آگ سے ڈراتا ہے، انبیاء کی یہ شان ہوتی ہے ان سے  
 ان کا لقب مذکور اور بشیر ہوتا ہے۔ ان کے لئے شرف و بھروسہ کی بنا پر مصلحتوں سے ڈرانے والا









کو اپنی زبان پر پڑھتے ہیں، لیکن ہمارے کم کمات نہیں دھتکتے، اس پر بھی ہر وہی کو بی اختیار زبان و لہجہ اور ہر  
 تہذیب و تمدن کے اصول و ضوابط کے مطابق اپنے آپ کو قابو میں رکھنا چاہیے۔ یہ جتنا دل  
 سے وہ مستعد رہا، جتنا علم و فن پر توجہ دے گا، اتنا ہی اس کو کامیاب سے روکا جائے گا۔ اس کے ذریعہ ہی جو خطاب  
 کرنے والا میر تقی میر اور لکھنوی کے بزرگ تھے، ان کے ہاں یہ وہی پیر اور وہی رابطہ تھا جس  
 پر خداوند عالم نے ان کے اندر تہذیب و ادب اور تہذیب کے اصول و ضوابط اتھارت کی شکل میں  
 ہر ایک کو قابو کر رکھا تھا۔ ہاں وہی کو سادہ و سادہ تو بات چل جاتی تھی، لیکن اس کو بے یار و مددگار  
 نہ لے جاتا تھا۔ اس لیے اس کو اپنے علم و ادب کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 تہذیب و ادب کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 ہر ایک کو قابو کر رکھا تھا۔ ہاں وہی کو سادہ و سادہ تو بات چل جاتی تھی، لیکن اس کو بے یار و مددگار  
 نہ لے جاتا تھا۔ اس لیے اس کو اپنے علم و ادب کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 تہذیب و ادب کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

ہم کو یہ سچا سچا پتہ چلے گا۔ ہم کو یہ سچا سچا پتہ چلے گا۔ ہم کو یہ سچا سچا پتہ چلے گا۔ ہم کو یہ سچا سچا پتہ چلے گا۔  
 اور ہمارے دل میں اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 تہذیب و ادب کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 ہر ایک کو قابو کر رکھا تھا۔ ہاں وہی کو سادہ و سادہ تو بات چل جاتی تھی، لیکن اس کو بے یار و مددگار  
 نہ لے جاتا تھا۔ اس لیے اس کو اپنے علم و ادب کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 تہذیب و ادب کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

اور ہمارے دل میں اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 تہذیب و ادب کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 ہر ایک کو قابو کر رکھا تھا۔ ہاں وہی کو سادہ و سادہ تو بات چل جاتی تھی، لیکن اس کو بے یار و مددگار  
 نہ لے جاتا تھا۔ اس لیے اس کو اپنے علم و ادب کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ  
 تہذیب و ادب کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ







## سُورَةُ الْقِيَمَةِ

سُورَةُ الْقِيَمَةِ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَلَاثِينَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً  
 سورة القيمة مكية من ثلثين آية وفيها ثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۖ أَيَسْبِقُ

لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۖ أَيَسْبِقُ

الْإِنْسَانُ أَلَّا يَرْجِعَ عَظَامُهُ ۖ بَلَىٰ قَدِيرِينَ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ

الْإِنْسَانُ أَلَّا يَرْجِعَ عَظَامُهُ ۖ بَلَىٰ قَدِيرِينَ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ

بَنَانُهُ ۚ بَلَىٰ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَعْمَاهُ ۚ أَن يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ

بَنَانُهُ ۚ بَلَىٰ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَعْمَاهُ ۚ أَن يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ

الْقِيَمَةِ ۚ فَوَدَّ أَبْصَرَ ۖ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ۖ وَجُمِعَ الشَّمْسُ

الْقِيَمَةِ ۚ فَوَدَّ أَبْصَرَ ۖ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ۖ وَجُمِعَ الشَّمْسُ

وَالْقَمَرُ ۚ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَقَرُّ ۚ كَلَّا لَا وَزَرَ ۚ

وَالْقَمَرُ ۚ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَقَرُّ ۚ كَلَّا لَا وَزَرَ ۚ

إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ۚ يُنْفَخُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ كَفَرًا

إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ۚ يُنْفَخُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ كَفَرًا

وَأُخْرَىٰ ۚ بَلَىٰ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ وَلَوْ أَلْفَ مَظْهَرَةٍ ۚ

وَأُخْرَىٰ ۚ بَلَىٰ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ وَلَوْ أَلْفَ مَظْهَرَةٍ ۚ

لَا تُحْجَرُ بِهِ إِلْسَانُهُ لِتُعْجَلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْهِ جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ

لَا تُحْجَرُ بِهِ إِلْسَانُهُ لِتُعْجَلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْهِ جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ













نیک کیا حیرت کی بات ہے۔

عشاق اور محبت سے حق تعالیٰ خواہ اس پر کون کیا کہ فرماں میں ہیست و ہر است اور شکل و صورت پر پہلے  
و اکبر و غائب شمل۔ پیر کیا کیا بات ہے۔ ت حق دوہرہ دیکھی اس کے دوہرہ میں باطنی ساری چیزوں کو  
حق تعالیٰ دینی خلق کے ذریعہ کی طرف سے۔ ہوں یہ ہوں انسانی ہوتے انسانی سے قیامت تک پہنچے ہوتے تھے  
فرما ہوتے۔ ہر کس کی چنانچہ کہ اس سب کی ٹھنوں صورتوں اور قد و قامت کی کٹھنوں کو الگ الگ یاد دہی  
کہ جس کے اُس جیسا دوہرہ ہوتا تو نہ وہ سب سے حق تعالیٰ نے اس آیت میں فرمایا کہ ہم صفت اسی یہ قادر  
نہیں ہیں کہ صفت کے ساتھ سے ثابت ہوتے ہیں۔ وہ انشا کو دوہرہ دیکھی حق تعالیٰ میں ہر ایک صفت اسی یہ قادر  
پہنچنے سے پہلے ہی پہنچے کو کئی ہم شیک افادت ہر صفت میں صفت میں پہنچنے یعنی انکسوں کے  
ایہ دونوں کا خاص ذکر یہ کہ وہ سب سے پہلے ہیں۔ اس میں پہنچنے کے لئے اس کی دوہرہ صفت  
میں حق تعالیٰ آیا تو پہلے سے ہوتے انشا کہ تو پاؤں و ٹیگہ و حق تعالیٰ ہوتا۔

اور ان کو کیا چاہئے تو شہرہ ہوتا یعنی انکسوں کے پہنچنے میں اس کی صفت ہی اشارہ ہو  
کہ حق تعالیٰ نے ایک انسان کو دوسرے انسان سے ملنے کے لئے اس کے ساتھ ہی ہونے کی پہنچ  
کہ جس میں ہونے سے وہ پہنچا جاتا ہے اور ایک دوسرے سے ملنے ہوتا ہے خصوصاً انسانی پہنچ پہنچ  
ہوتے نام نہیں دیکھنا۔ ت حق نے پہلے اعتبارات دیکھے ہیں کہ ان میں پہنچ انسانی میں ایک  
کلیہ پہنچ دوسرے کے ساتھ ایسا نہیں تھا کہ مثلاً باقی نہ تھے۔ انسان کی زبان و ہوش و عقل  
ان کے ہونے کے باوجود ایک دوسرے سے ملنے ایسی ہوتی تھی کہ پہلے پہلے ہوتے تھے۔ مگر ان کے  
پہنچنے کی پہنچ میں اور ہر انسان کی کماز الگ الگ پہنچنے کی پہنچ تھی۔ اس سے پہنچ زیادہ حیرت انگیز انسان  
کے الگ ہونے اور انکسوں کے پہنچنے کے لئے کہ وہ پہنچ پہنچ دیکھنا و غلطی کے جہاں کی صورتیں ہوتی  
تھے ہر انسان میں دیکھی ایک انسان کے دوسرے انسان کے ساتھ نہیں تھے۔ صفت آجہاں کی ہر  
میں ایسے اعتبارات کہ ان میں انسانی میں یہ پہنچ دوسرے مشترک ہونے کے۔ و ہر ایک کے غلطی و ہر  
سے نہیں ملے۔ اور قدیم و جدید ہر زمانہ میں انسانی شکل کے ایک اعتباری پہنچ اور دیکھنا الگ  
اس پہنچتے ہیں۔ ہر حق تعالیٰ نے خصوصاً ہر ایک یہ بات صفت انکسوں میں نہیں ہر انسانی کے پہنچ  
کے غلطی بھی اس طرح اعتبار ہوتے ہیں۔

یہ بھی پہنچ کے بعد ہر دونوں کے بیان کی تشخیص خود بخود سمجھ میں آجاتی ہے اور مناسب یہ ہے کہ ان میں تو  
اسی پہنچ ہے کہ یہ انسان دوہرہ دیکھنے زندہ ہوگی۔ ذرا صفت کے پہنچ اور ان کو کہ صفت زندہ ہی نہیں  
ہوگی بلکہ اپنی سابقہ شکل و صورت ہر ایک ہر اعتباری و صفت کی صفت زندہ ہوا ہے یہاں تک کہ انکسوں  
اور انکسوں کے پہنچ ہر دونوں کے غلطی پہنچ پہنچ ہر ایک اس نشانات میں پہنچ پہنچ دیکھنا



تیک : بد کا مشاہدہ بھی اُس کے سامنے ہو جائے گا جیسے کہ قرآن کریم نے فرمایا : وَنُحِیْذُ مَا یُحْکِمُ الْحَدِیْثَ  
یعنی جو عمل انھوں نے بنایا ہے کیا تھا اُس کو غسر میں داخل ہو جائے گا اور آنکھوں سے دیکھ لیں گے  
یہاں جو انسان کو اپنے نفس پر اصرار و فہم یا اسکا جی نہ صاف ہے ۔

اور اگر بصیرہ کے معنی حجت کے لئے یا دوسرے تو معنی یہ ہیں کہ نفسان خود اپنے نفس پر حجت و دلیل ہوگا  
وہ انداز بھی کر لیتا تو اسکا اعتراف اقرار کریں گے مگر انسان اپنے دماغ و تخیلات کو جاننے کے باوجود غرور تراشی  
نہ جیسا کہ اپنے کئے کا ثمر و پھل کرتا ہی رہے گا یہ غفلت میں ڈوبا ہوئے انسان ہے ۔

یہاں تک قیامت کے احوال اور ایوان کو تذکرہ تھا اور آگے بھی یہی آئے والا ہے ۔ دو یہاں میں چہار  
آیتوں کے اندر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ناس باریت دی گئی ہے جو نزول وحی کے وقت نازل شدہ  
آیات کے متعلق ہے وہ یہ کہ جب یہ رسول امین قرآن کریم کی کچھ آیات جہان زل ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کو ان کے پڑھنے کے وقت ایک قویہ فکر ہوتی تھی کہ کہیں اس کے نشیہ اور سحر اسکے دل میں پڑھنے  
نہیں کوئی فرق نہ آتا ہے ۔ دوسری نگاہ یہ ہوتی تھی کہ کہیں اسکا کوئی عقیدہ کوئی کھلم کھلا بن سے نکل جائے اور  
بہلول جائیں اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی آیت سناتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سادہ سادہ  
پڑھتے اور نہ پاؤں کو جلدی جلدی حرکت دینے لگتے تھے کہ بار بار پڑھ کر اس کو یاد رکھیں ، آپ کی اس نہایت  
وشقت کو دور کرنے کے لئے ان چار آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کو صحیح صحیح پڑھوانے پھر یاد کروا دینے  
اور بعد اس کو مسلمانوں کے سامنے اسی طرح پیش کرادینے کی ذمہ داری خود لے لی اور آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کو فرمادیا کہ آپ اس غرض کے لئے زبان کو جلدی جلدی حرکت دینے کی نہایت ضرورت ہے ۔  
تَعْلُوْنَ بِحَرْفٍ مُّطْمَئِنَّةٍ مِّنْ جِوَارِہِمْ یَوْمَئِذٍ لَّا تَرْکَبُ السَّعَیَۃَ ۚ یعنی ان تمام آیات  
کو آپ کتب میں بتا کر دینا پھر اُس کو اُسی طرح سے پڑھوادینا یہ سب جہارے ذمہ ہے اس لئے آپ  
اس کی فکر سمجھا دیں اور فرمایا : وَاقْرَءُوا لَہِمْ ذَکْرَہُمْ لَعَلَّہُمْ یَرْجَعُونَ ، تو ان اس جگہ پہنچے قرات ہے جسے یہ جی کہ  
جب ہم یعنی ہماری قرات سے توبہ نہیں امین قرآن تو آپ سادہ سادہ نہ پڑھا کریں بلکہ ہائے پہنچنے  
کے بعد پڑھا کریں اور اس وقت خاموش ہو کر سنا کریں ۔ یہاں باتفاق ذمہ تھا قرآن سے مراد یہ ہے کہ  
جب جبرئیل امین پڑھیں تو آپ خاموش رہ کر سنیں ۔

امام کے پیچھے مقتدی کے : حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ امام کو اقتدار اور اتباع ہی کے لئے بنایا گیا ہے  
قوات ذکر لکھی ایک دلیل : اسلئے مقتدیوں کو اسکا اتباع کرنا پڑا ہے جب وہ دھوکا کرے تو سب  
مقتدی دھوکا کریں جب وہ سجدہ میں جائے تو سب سجدہ میں جائیں ۔ صحیح مسلم کی روایت میں اسی کیساتھ  
یہ بھی ارشاد ہے کہ جب امام قرات کیسے تو تم خاموش رہ کر سناؤ اور غلغلہ نہ کرو ، یہ بھی اسکا بیان ہے  
کہ مقتدیوں کا اتباع ہے دھوکا سجدہ سے ہیں تو اتباع امام کی صورت یہ ہے کہ اُس کے ساتھ ساتھ وہ





كَلَامُ الْإِسْلَامِ الْإِسْلَامُ وَفِيهِ تَرْغِيذُ رَفِيٍّ وَنَهْيُ أَفْهَمِ الْإِسْلَامِ وَالنَّفْسِ الشَّافِي الشَّافِي

[illegible]

آیت کا یہ سب کا اس وقت دنیا کا آٹھویں دن اور آفات کا چودھواں جمعہ ہوا ہے اس لئے وہ بھی نصیب میں  
خیر ہمارے دنیا سے بھاؤ کا غم اور آخرت کے حالت کی فکر۔ واجب المم  
کوئی ایک دن بھی لڑائی کیے بغیر تالیف افغانی اور وطن کا تحلوپ ہے۔ وطن کے منت پاکت اور  
بربادی میں یہاں افسر شخص کے سے ہیں نے کہ وہ کھڑی ہو کر اپنے شہر کے لئے دعا دے دیکھا اور دنیا کے مال و دولت میں  
مست۔ پایہ اسی حال پر رہ گیا اس کے لئے چار مرتبہ نذرانہ بکات و بربادی استغفار کیا گیا کہ کچھ وقت پھر مرنے کے  
وقت میں پھر شہر و لشکر کے تحت پھر بیٹھیں وطن کے دولت نصیبیت و بربادی تیرا حصہ ہے

[illegible]

تمت بحمد الله تعالى في شهر ربيع الأول سنة ١٤٢٥ هـ

# سُورَةُ الذَّهَرِ

سُورَةُ الذَّهَرِ مَكِّيَّةٌ فِي ثَمَانِ آيَاتٍ وَفِيهَا كَوْنُ  
سُورَةِ الذَّهَرِ مَكِّيَّةٌ فِي ثَمَانِ آيَاتٍ وَفِيهَا كَوْنُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ: بسم اللہ الرحمن الرحیم

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنْ دَعْوَتِهِ لِكُنْ شَيْئًا مِّنْ كَوْنٍ (۱)

کیا آیا ہے انسان پر ایسا وقت جس کے لئے دعا ہو کہ وہ کون سے شے بن جائے؟

إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ مَّا نَسِيكَ وَنَسِيكَ جَعَلْنَاهُ سَمِيعًا

ہم نے انسان کو ایک دو ذرات سے بنایا ہے جن سے تم نے بھول دیا ہے اور جن سے تم نے بھول دیا ہے

بَصِيرًا (۲) إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا (۳) إِنَّا

ہم نے اس کو راستہ دکھایا ہے یا شکر کرنے والے یا کفر کرنے والے

أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَقْنَا أَسْفَلَ ابْنِ سَعْدٍ (۴) إِنَّا كَثُرْنَا

ہم نے کافروں کے لئے سلاسل تیار کی ہیں اور ہم نے ابوبکر بن سعید کے لئے کثرت کی ہے

مِنْ كَاسٍ كَانَ مَرْجَاهُا كَمَا قُوْرًا (۵) عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ

پانی کے کاس جس کی طرف سے وہ چاہتا ہے اور جس سے وہ چاہتا ہے

يُقَفِّرُونَ بِهَا أَفْجِيرًا (۶) يُؤْفُونَ بِالَّذِينَ آمَنُوا فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْرَفُونَ

پھر وہ ان کو بھول دیتے ہیں اور وہ بھول دیتے ہیں اور وہ بھول دیتے ہیں

مُسْتَطِيرًا (۷) وَيُطْعَمُونَ الْكَلَامَ عَلَى حِينٍ مُسْكِينًا وَيَكْتُمُونَ

پھیلنے والے اور کھاتے ہیں اور وہ کھاتے ہیں اور وہ کھاتے ہیں

وَأَسِيرًا (۸) إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نَرْجُو مِنْكُمْ جَزَاءً وَ

اور اس کے لئے ہم نے تم کو کھانے کے لئے نہیں دیا ہے کہ تم اس کے لئے کھانے کے لئے

لَا شُكُورًا ۝ إِنْ خِفْتَ مِنْ رَبِّكَ يَوْمًا سَبُّوْا قَطْرًا ۝ قَوْلُهُمْ

اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَدْ لَهُمْ نُصْرَةٌ وَسُورَةٌ ۝ وَجَزَاءُ لَهُمْ بِمَا كَانُوا

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ حَقِيقةٌ مِنْ حَقَائِقِهَا

شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ۝ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا

ثُمَّ لِيَا۟ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الرَّجُلِ الَّذِيْ ظَنَّ اَنۡهُ اَمۡرٌ مِّنۡكُمْ ۚ وَكَذٰلِكَ يَمۡشِيْ فِىۢ بَنِيۤ اٰدَمَ ۚ وَتِلْكَ اٰيٰتُ لِّعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۱۰۰

قَوَارِیرَ ۱۰ قَوَارِیرَ مِنْ فِضَّةٍ قَدْ رُفِیَتْ رُفَا ۱۱ وَیُسْقُونَ

فِيهَا كَأَسَاكَانٍ مِرْآجُهُمَا ذَبِيحُهَا ۝ (١٠) عَيْنَاهُمَا السَّخَى سَلَسِيلًا ۝ (١١)

وَيُطَوِّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ فَهُمْ عَلَىٰ قُنُودٍ ۖ وَإِذَا رَأَوْهُمُ حَسِبْتَهُمْ

وَلَوْ أَفْنَوْا رَأْسًا ۖ وَإِذَا رَأَيْتُ ظَمْرًا ابْتِغِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ۝

عَلَيْهِمْ نِيَابِ سُدٍّ فِي خُطَرٍ وَاسْتَبْرَقُوا وَخَلُّوا اسَاوِرَ مِصْرَ

فَضْلًا وَسَمِعَهُمْ رَتَبَهُمْ سِرًّا بِأَهْوَرِ الْأَنْبَارِ هَذَا كَانَ لَهُ جَزَاءُ

[illegible]

تو اتنی کرنا چاہے، جب تک کام کا ادبناستہاں کی میں تھے کسی گنہگار یا ناشکر کا اور بیجا وہ نام اپنے



جس میں کافروں کی آمیزش ہوگی یعنی ایسے پٹھے سے (بیرون گئے) جس سے خدا کے خاص بندے نہیں گئے اور جس کو وہ (خاص بندے وہاں چاہیں گے) بہا کر لے جائیں گے (اور یہ پوشتوں کی ایک کراست ہوگی کہ دنیا بذات ان کے ثابت ہوگی جیسا کہ وہ مشائخ میں اس شوق سے مروی ہے کہ جنبتوں کے ہاتھ میں سونے کی جھڑیاں ہوں گی وہ جھڑیوں سے جس طرف اشارہ کریں گے غریب اسی طرف چلتے لگیں گی۔ اور یہ کافروں و غیبا کا کافر نہیں ہے بلکہ جنت کا کافر ہے جو سیدی اور فسکی اور تغریج و تقویت دل و دماغ میں اسکا مشا کہ ہے شرب میں خاص کیفیات حاصل کرنے کے لئے عادت ہے بعض منہ سب چیزوں کے ملائے کی ہیں وہاں اس جام میں کافور ملا یا جا دیکھا اور وہ جام شرب ایسے پٹھے سے بھرا ہوا دیکھا جس سے غریب سے بیرون گئے تو ظاہر ہے کہ وہ اعلیٰ درجہ کا چوکا سو اس سے ابراہیم کی بشارات میں تقویت ہوگئی اور اگر ابراہیم و عباد ابراہیم کا مصداق ایک ہو تو وہ جگہ بیان کرنے سے بعد جدا مفت وہ ہے ایک جگہ اس کی آمیزش بتلانا ہے دوسری جگہ اسکا کثیر و ستر ہونا کہ اسباب حبش کی کثرت اور ثابت طبیعت ہے ہول ذلت حبش کو بڑھا دیتا ہے آگے ان بڑا کی صفات ذکر میں کہ وہ لوگ دیہات کو چور کرتے ہیں اور اد ابھی کرتے ہیں غلوں سے کچھ نکال دے ایسے دی سے دُرتے ہیں جس کی سختی عام ہوگی (یعنی کم و بیش سب پر اس کی سختی کا اثر ہوگا مراد قیامت کا دن ہے آسمان شامہ تعالیٰ اور (وہ لوگ) ایسے نکاح میں ہیں کہ عبادت مالہ میں ہیں جن میں ہیں غالباً اخلاص کم ہوتا ہے کیاں ورجہ کا اخلاص رکھتے ہیں چنانچہ (وہ لوگ) (یعنی) خدا کی ثابت سے غریب اور یتیم اور یتیم کو کھانا کھاتے ہیں (تیدی اگر مظلوم ہے کہ کھانا خیر کر یا کیا تب تو اس کی اعانت کا شمن ہونا چاہیے اور اگر کام ہے کو ظلم کی سزا میں قید ہوا ہے تو شدت حاجت کے وقت اسکا اطلاع ملے ستمن ہے اور وہ لوگ کھانا کھانے کو زبان سے یاد دل سے غریب کہتے ہیں کہ) ہم تم کو محض خدا کی رضاندی کیلئے کھانا کھائے تم ہم تم سے (اسکا علی بدل چاہیں اور نہ (اسکا قوی) ہر شکریہ (چاہیں اور ہم خدا کی رضاندی کے لئے اسوا ستم کو کھانا کھاتے ہیں کہ) ہم اپنے رب کی طرف سے ایک ذلت اور تنگ دہی کا اندیشہ رکھتے ہیں (تو امید رکھتے ہیں کہ ان خاصانہ اعمال کی بددات اُس دی کی تھی اور سختی سے محفوظ رہیں اور اس سے علوم ہو کہ خوف آخرت سے کوئی کام کرنا اخلاص اور اتقا مرفضاۃ اللہ کے منافی نہیں سوائے تعالیٰ انکو (اسس) اطاعت و اخلاص کی ہر کھٹے (اس دی کی سختی سے محفوظ رکھنا کا اور ان کو تانگی اور تنہائی عطا فرما دینا (یعنی) چہرہ پر تانگی اور تلوہ میں خوشی دینا) اور اس کی تمسکی (یعنی استقامت فی الدین) کے بدلہ میں اُن کو جنت اور (یعنی) پاس دیکھا اس حالت میں کہ وہ وہاں (جنت میں) مسج ہوں پر (آدام و عزت سے) نگہ لگائے ہونگے اور (بند وہاں نہیں (ادگر می) یاد میں گئے اور نہ جائز (بلکہ فرات بخش معتدل موسم ہوگا) اور یہ حالت ہوگی کہ وہاں کے یعنی جنت کے درختوں کے سامنے اُن پوشتوں پر چکے ہونگے (یعنی) قریب ہونگے اور سایہ اسباب نعم سے ہے۔ جنت میں آفتاب باہت نہیں ہونگے تو پھر سایہ کا کیا مطلب ہے جو مستحق ہے کہ



تیسری جگہ عَلَّمَ مَعْنَى الْكَلَامِ میں نہایت ہی قشربین و نکرم ہے پس تکرار کا شانہ نہ رہا اور ان سب لغتوں کو دے کر اہل جنت سے سرت روہنی برعاشے کے لئے کہ جاوے گا کہ (یہ تھا اصل ہے اور تعارف کو شش (جو دنیا میں کیا کرتے تھے) مقبول ہوئی (آگے) زمین کی جسزاد کا ذکر کرنے کے بعد اہل قریع معنوی کے آپ کو سنی دین کا بیان ہے۔ یعنی ان مخالفین کی سزا آپ نے عین لی و پس آپ ان کی مخالفت سے غم نہ کیجئے اور اپنی جدت اور دعوت و صدور کے کام میں لگے رہیں کہ علاوہ طاعت ہونے کے اس میں قلب کی بھی تو تقویت ہے اور بیان اس طاعت کا یہ ہے کہ ہم نے آپ پر قرآن حضوراً حضوراً کر کے آگیا ہے کہ حضوراً حضوراً انگوں کو پہنچاتے ہیں اور ان کو اس سے فائدہ اٹھانے میں آسانی ہو گیا کہ سورہ و سراج کے آرمیں ہے وَقُرْآنًا فَرَسْنَاهُ (و آپ اپنے پروردگار کے کلم پر آگے) تبلیغ بھی داخل ہے) مستقل رہے اور ان میں سے کسی نہ کسی پاک فرائض کے لئے میں نہ آئیے (یعنی جو تبلیغ سے منع کرتے ہیں کافی الہ العرش میں سورہ انعام فرمائی اچھی موافقت نہ کیجئے، قصہ اس سے لہذا اہتمام شایع در آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی موافقت کرنے کا کوئی اہتمام ہی نہیں تھا یہ تو عبادت مستند یکبارہ ہوا اور (ان کے عبادت نہ نہ کام پہنچی) اپنے پروردگار کا سچ و شام نام لیا کیجئے اور اس قدر بات کہتے ہیں کہ اس کو بعد کیا کیجئے (یعنی خدا فرض پر عبادت کیجئے) اور بات کہتے ہیں کہ اس کی نسبت اہل تعذیب کیا کیجئے (امر اور اس سے تہجد کے علاوہ فرائض کے اور آگے تقویت ملی کے لئے ایک اور لغتوں نے ہر ماہی کفار کی مذمت بھی ہے یعنی ان لوگوں کی مخالفت کی اہل و عیال کے ساتھ یہ ہے کہ یہ لوگ دشمنی ہے قہر سے کہتے ہیں اور اپنے آگے (آجائے) ایک بار عبادی دن کو چھوڑ دیجئے ہیں (پس آپ دنیا سے جدا کرنا اور اپنے حق کہنے سے ہٹیں رکھتے ہیں اور یوم اٹھیں کا ذکر مستحکم جو کہ امتحان ان کے انکار کا تھا اسلئے آگے اُس یوم اٹھیں کے استبعاد کو دفع فرماتے ہیں یعنی اہم ہی نے ان کو پہنچا لیا اور ہم ہی نے ان کے چور بندہ ضیاء لائے اور (نیز) جب ہم چاہیں ان ہی جیسے لوگ ان کی جگہ بدل دیں (اور امر اول تو مشابہ ہے اور دوسرا امر ادنیٰ تمغیہ سے معلوم ہو سکتا ہے پس دونوں امروں سے قدرت علیہ ظاہر نہ پھر مردوں کو دوبارہ نہ نہ کرنے ہی میں کوئی بات زیادہ و شواہد کہ اس پر قدرت نہ ہو، آگے ان تمام اصناف میں سابقہ براہ و آخری کے فرماتے ہیں کہ) یہ (سب جو مذکور ہوا کافی) نصیحت ہے سو جو شخص چاہے اپنے رب کی طرف راستہ اختیار کرے (و قد من فی طریق) اور (قرآن کے تذکرہ ہونے میں اس سے شبہ نہ کیا جاوے کہ بعض کو اس سے ہدایت نہیں ہوتی) بات یہ ہے کہ قرآن کی نصیحت مذکورہ اور ہدایت کافی بنے نہیں (بدھن خدا کے چاہے تم لوگ کوئی بات چاہ نہیں سکتے اور بعض لوگوں کے لئے خدا کے نہ چاہنے میں بعض حکمتیں ہوتی ہیں کیونکہ) خدا تعالیٰ بڑا ظالم والا اور حکمت والا ہے وہ جس کو چاہے اپنی رحمت میں داخل کر لیتا ہے اور (جبکہ چاہے کفر اور ظلم میں مبتلا رکھتا ہے پھر) ان لوگوں کے لئے اُس نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔





پہلے ہونے والی ذرات کو اس کے وجود میں نہ کرنا کہ اس کو ایک ہوشیار، دان، رکن و انسب انسان بنا دیا تو وہ پہلا  
یہ کچھ پر عبور ہو گا۔ مابعد دوم و تاسعا ما بود بہ اسٹ تو دہشت مائی شہود

اس کے بعد تخلیق انسانی کی ابتدا اس کا یہ بن اس کا بن فرمایا اَلْخَلْقُ الْاِنْسَانِ مِن طِينٍ فَكَلَّمْتَنِي اَمْسِكْ  
یعنی پہنچا پہلی انسان کو ایک مخلوق لفظ سے تَشْوِیْح، ششج و ششج کی تین چیزیں کے ساتھ مخلوق کے آتے ہیں  
اور یہاں تک کہ یہ ہے کہ مرد و زن کا مخلوق طین سے ہے جس کا اکثر معنی ہے شہود و کائنات المعانی میں  
بعض معنی ہے سے خلق کیا ہے کہ امشاج سے مراد اعضاء و ارباب یعنی نوح، ظم، سورہ، صغیر ہیں جن سے  
لفظ مرکب ہوتا ہے۔

پھر انسان کی تخلیق میں دنیا بھر کے اور مگر ہو گیا جائے تو یہ اعضاء و ارباب نہ کہ وہ بھی اقسام خدا سے خلق ہوئے  
اور ارباب و ذرات کی شمولیت میں اور ہر انسان کی خدا میں خود کیا جائے تو اس میں دور و دراز ملکوں ملکوں  
کے اجزاء آپ و ہوا و آتش کے ذریعہ شامل ہوتے ہیں اس طرح ایک انسان کے موجودہ جسم کا تجربہ ہر تخلیق کی  
جائے تو معلوم ہو گا کہ وہ ایسے اجزاء اور ذرات کا مجموعہ ہے جو دنیا کے گوشہ گوشہ میں بکھرے ہوئے تھے۔  
قدرت کے نظام مجرب نے یہ تہ و تحریک واقعہ پر ان کو اس کے وجود میں سویا ہے اگر امشاج کا مطلب یہ  
لیا جائے تو اس جگہ لفظ امشاج کے ذکر سے منکر بن گیا۔ ت کے سب سے بڑے شیعہ کا ازالہ بھی ہو جائے گا  
کیونکہ ان خدا شناس لوگوں کے نزدیک قیامت قائم ہوئے، مردوں کے دوبارہ زندہ ہونے میں  
سب سے بڑا مشکل یہی ہے کہ انسان مرکب نوری و پیر، زہرہ، ہر ذرہ ہر ذرہ میں بکھر جاتا ہے ان کو دوبارہ  
کرنا پھر انہیں روح و ذرات کے ذریعہ ایک گویا نکلنے ہے۔

امشاج یعنی اعضاء کی تفسیر میں ان کے اس شیعہ کا ایک نسخہ ہو جاتا ہے کہ ابتدائی تخلیق انسانی میں بھی  
تو دنیا بھر کے اجزاء و ذرات شامل تھے جس کو یہ ابتدائی تخلیق شمس نہ ہوتی اس کے لئے اسکا دوبارہ پیدا کرنا  
کیونکہ کل ہو گیا اور اس تفسیر پر لفظ امشاج اس جگہ اضافہ بھی ایک شکل قائم ہو سکتا ہے وائسہ ہم۔  
تخلیق و ابتداء کے شفق ہے جس کے معنی امتحان و آزمائش کے ہیں یہ تخلیق انسانی کی توفیق و محنت کا

بیان ہے کہ انسان کو اس شان کیسے تقدیر ہوا کہ یہ مقصد اس کی آزمائش ہے جس کا بیان آگلی آیت میں ہے کہ  
ہم نے انبیاء اور آسمانی کتبوں کے ذریعہ اس کو راستہ دکھا دیا کہ یہ راستہ ہمت کی طرف اور دوسرا دروغ  
کی طرف جاتا ہے اور اسے اختیار دیا کہ ان میں سے جس کو چاہے اختیار کرے چنانچہ انہیں دو گروہ ہو گئے  
ایک اَشْقٰی اَشْقٰی اَشْقٰی یعنی ایک گروہ ان لوگوں کا ہوا جنہوں نے اپنے پیہ کرنے والے اور نعمت دینے  
والے کو بے ایمان کر اسکا شکر ادا کیا اور اُس پر ایمان دیا دوسرا گروہ وہ ہوا جس نے اللہ کی نعمتوں کی  
شکری کی اور کافر ہوا۔ اس کے بعد ان دونوں گروہوں کی جزا اور انجام کا ذکر فرمایا کہ کافروں کیلئے ناریں  
اور طوق اور جہنم ہے اور ابراہیم ابراہیم و طاہت کے پابند لوگوں کے لئے ناریں بڑی نعمتیں ہیں سب سے

چلے پھینکی چلے اس کا ڈار فیکہ کہ ان کو اب پیام شراب دینا بیگناہی میں ہے کہ تو کہ کسی آئینہ میں چوکی بٹا کر مٹوئی  
میں گاڑیں۔ اور جو شخص اس کو خوراک عیناً نہ دے یہ ہے کہ کافر ہوتے کے ایک شہ کا نام ہے اس شراب میں  
لذت و کثرت ہے حالانکہ اسے اس شہ کو یہ پانچ سو روپے کا ٹوکہ دیا گیا ہے۔ یعنی اسے چار سو روپے دے دیں گے  
چہاں کا ٹوکہ بھی دینے کے کو ٹوکہ کی حالت ہو کر اسے پیئے گئے تو یہ نہ ہو اس کا ٹوکہ کی خصوصیات کے جدا ہوں۔

تھیں ان کے دُعا کی اور ڈالنے کا ٹوکہ ان کے گریب تو یہ میں سے توڑ کا بدلہ بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں  
یہ تحقیق ہو رہی ہے کہ آیت مذکورہ میں کا ٹوکہ سے مراد چشمہ رحمت ہے اور یہی اللہ ہے اور وہی اللہ کے ایک  
بندہ میں اس کا انگریج اور اس کے خزانے کے یہاں ہے اور اگر زمین کو اس سے کسی سے ہلے تو یہ  
کسی دوسرے شہ کا دینے کی کو یہی ہے ورنہ اس صورت میں عباد اللہ سے مراد اہل رحمت کی کوئی دوسری  
جماعت ہے جو ہمارے رسم و رواج میں ہیں۔

تھیں ان کے دُعا کی اور ڈالنے کا ٹوکہ ان کے گریب تو یہ میں سے توڑ کا بدلہ بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں  
یہ تحقیق ہو رہی ہے کہ آیت مذکورہ میں کا ٹوکہ سے مراد چشمہ رحمت ہے اور یہی اللہ ہے اور وہی اللہ کے ایک  
بندہ میں اس کا انگریج اور اس کے خزانے کے یہاں ہے اور اگر زمین کو اس سے کسی سے ہلے تو یہ  
کسی دوسرے شہ کا دینے کی کو یہی ہے ورنہ اس صورت میں عباد اللہ سے مراد اہل رحمت کی کوئی دوسری  
جماعت ہے جو ہمارے رسم و رواج میں ہیں۔

معلمہ مذکورہ حالت کے مقدمہ ہونے کے لئے چشمہ رحمت کا نام اس کے کہ اس کا نام کی تہہ مانی جائے وہ  
جا کر وہاں ہوا نصیب نہ ہو۔ اگر کسی نے کسی گناہ اور ناجائز کام کی غلامی کی تو اس کا بار نام ہے کہ وہ  
نا جائز کام نہ کرے اپنی قسم کو توڑ دے اور قسم کا نہ دے اور کہے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ وہ ان کیفیت سے  
واپس نہ ہو اس لئے اگر کوئی شخص نماز فرض یا وتر واجب کی تہہ مان لے تو یہ نہ ہو تو ہوگی وہ فرض یہ واجب  
چلے پھینکی ہے اس پر واجب اور ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جس کام کو پڑ جائے اور واجب کیا ہے  
اس کی جہش سے کوئی عہدہ شرعیت میں واجب کی گئی ہو جیسے نماز روزہ صدقہ فرائض وغیرہ اور کسی  
جنس سے شرعاً کوئی عبادت مقصود نہیں ہے اس کی تہہ ماننے سے نہ رہا نام نہیں ہوتی جیسے کسی مرض کی  
عیادت یا بنائے کے کے پیچھے چلنا وغیرہ جو اگرچہ عبادات ہیں مگر عہدہ مقصود نہیں اندر وہیں کے

احکام کی تفصیل کتب فہرست میں درج کی جائے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ عَلَىٰ حَقِّهِمْ وَيُسْكِنُونَ فِي بُيُوتِهِمْ ۖ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ  
 بھی ہیں کہ وہ دنیا میں مسکینوں، یتیموں وغیرہوں کو کھانا کھاتے تھے علیٰ سنیہ میں حوت علیٰ بیضیہ ہے۔  
 مطالب یہ ہے کہ یہ لوگ ایسی حالت میں بھی غریبوں کو کھانا کھاتے جبکہ وہ کھانا خود اپنے لئے بھی ان کو  
 محبوب اور پسند ہے یہی نہیں کہ اپنے سے ذائد کو کھانا غریبوں کو دیدیں مسکینوں وغیرہ کو کھانا کھانا کا  
 عبادت و ثواب ہونا تو کسی ہے۔ قیدی سے مراد ظاہر ہے کہ وہ قیدی ہے جس کو اصول شرعیہ کے مطابق قید  
 میں رکھا گیا ہے نہ وہ کافر ہو یا مسلمان مجرم۔ مگر بہر حال یہ کھانا کھانا حکومت اسلامی کی ذمہ داری  
 جو شخص اس کو کھانا کھاتا ہے وہ کو یا حکومت اور بیت المال کی اعانت کرتا ہے اسلئے قیدی چاہے  
 یا کسی ہو اسکو کھانا کھانا ثواب چھوٹا منسوباً اپنے اسلئے اسلام میں تو قیدیوں کا کھانا پینا اور انکی حفاظت  
 عام مسلمانوں میں تقسیم کر کے انکے ذمہ کر دینی تھی یہی غرض ہے کہ قیدیوں کیساتھ معاملہ کیا گیا۔

فَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِ ۖ أَن يَكُونَ فِي عَذَابٍ ۚ  
 سے تیار کیا جاتا ہے وہ پانڈی نہیں ہو سکتا ان دونوں میں تضاد ہے مگر یہ جہت کی توضیح ہے کہ وہاں  
 کی پانڈی آئینہ کاٹنے شفاف ہوگی حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رحمت میں اتنی چیزیں ملیں گی ان سب  
 کی نظیر اور شبیہ نیا نہیں ملے گی مگر ان گلاسوں اور برتنوں کے جن کی ساخت چاندی سے ہے مگر آئینہ  
 کی طرح شفاف ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ عَلَىٰ حَقِّهِمْ وَيُسْكِنُونَ فِي بُيُوتِهِمْ ۖ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ  
 نوک شراب میں اُس کی آمیزش کو پسند کرتے تھے اس لئے اس کو جنت میں بھی انقباض کیا گیا اور بعض حضرات نے  
 فرمایا کہ جنت کی نعمتوں اور دنیا کی چیزوں میں نام کے اشتراک کے سوا کوئی چیز مشترک نہیں اس لئے وہاں  
 کی زنجبیل کو دنیا کی زنجبیل پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ عَلَىٰ حَقِّهِمْ وَيُسْكِنُونَ فِي بُيُوتِهِمْ ۖ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ  
 اس آیت میں چاندی کے کنگن کا ذکر ہے اور ایک دوسری جگہ اَلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ عَلَىٰ حَقِّهِمْ وَيُسْكِنُونَ فِي بُيُوتِهِمْ ۖ  
 کے ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں، کیونکہ یہ ممکن ہے کہ کسی وقت چاندی کے کسی وقت سونے کے  
 کنگن استعمال کئے جاویں یا بعض کنگن سونے کے ہوں بعض کے چاندی کے، مگر ایک سوال اس جگہ  
 بہر حال ہے کہ چاندی کے کنگن ہوں یا سونے کے بہر حال یہ زیور ہیں جو عورتوں کے استعمال کے لئے ہوتے ہیں۔  
 عورتوں کے لئے ایسے زیور پہننا عیب سمجھا جاتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ کسی چیز کا عورتوں یا مردوں کے لئے مخصوص  
 ہونا مردانہ کنگن ہونے کا موجب نہ ہوتا یہ چیز صرف و مادہ کے تابع ہوتی ہے نہ کنگن یا قوموں میں ایک چیز  
 بڑی محبوب اور بڑی کچی جاتی ہے دوسری قوموں میں وہ بڑا دشمن سمجھا جاتا ہے۔ دنیا میں ملک کسری یا خوشی

انگلیز اور چینی دولتیں میں تجارت، مشغول کرتے تھے اور یہ ان کا خاص امتیاز تھا اور ان کا بھاریانہ تھا۔ مگر ان کے سرکاری فوج ہونے کے بعد یہ فوجی سرکاری فوجوں کو بھرتہ آئے ان میں کسری کے جنگی بھی تھے۔ جب دنیا کے مختلف ملکوں اور قوموں کے سرکاری فوجی اور قومی اتحاد تھے۔ یہ معاملہ مختلف ہو سکتا ہے تو ہونے کو دنیا قریب کر کے کوئی نہ نہیں ہو سکتا ہے کہ وہیں زیادہ دوسرے ملک بھی تھے جن میں بھی ہے۔

ہاں! ان تمام تخریبی قوتوں نے اس انجم خبیثہ کا ذکر کرنے کے بعد ازل تو آپ کو اس فی چاریت کی گئی کہ کائناتیں  
اکٹھا رکھی حالت سے تشریف لے گئے اور ہم ان کی عیبت آپ کو کیا ہے آپ اس پر سب سے کام کریں۔

دوسرے ائمہ کی عبادت کو دین، اہل کفر و بدعت کی اذیت کا بھی اڑا ہوا تھا۔  
آخر میں معاندانہ لہجہ کے کفریہ رتبے پہنچنے کی وجہ بتائی گئی کہ یہ جاہل دنیا کی سطحی سرسری اور فانی لذتوں میں  
ایسے نرست ہو گئے کہ انہیں ہم کو نبی آخرت کو ہندو پیشانی، ایک عجم نے دیا میں بھی ہوں اور ان کے وجود میں بھی چیز ہو  
رہی تھیں کہ ان میں غور کرتے تو اپنے خالق کو دیکھ کر ہراساں ہوتے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے نبی خداوندی! ان لوگوں نے اپنے  
ہی ان کو سود گرا دیا اور ان کے وجود کی صداقت میں ایک ہی دم کمال ہو گیا کہ ان کے چہرہ پر نہ شہ وادانہ حکم جاسے۔

افسانہ ہی چڑی بند میں کرشمہ قدرت | میں اشد اس بات کی طرف توجہ کہ افسانہ اپنے ایک ایک چوڑیہ پر افسانہ  
 والے کے بقول خدا نے حکمت و اہانت افسانہ ہی چڑی بند میں کرشمہ قدرت | میں اشد اس بات کی طرف توجہ کہ افسانہ اپنے ایک ایک چوڑیہ پر افسانہ  
 فرمایا ایک دوسرے سے نرم ہوئے ہیں جس کا ثبوت ہی خدا کا یہ تھا کہ سال دو سال ہی میں یہ چوڑیوں کے بیچ ہی  
 اعصاب گھس جاتے اور ٹوٹ جاتے تھے وہاں جبکہ دن رات وہ حرکت میں رہتے ہیں اور نہ تو وہ ٹوٹ جاتے تھے  
 اتنی شہانہ و روزِ حرکت کیسا تھا تو بچہ کے اپنے جسم ہی میں سال دو سال میں گھس کر ٹوٹ جاتے ہیں یہ نرم و نازک  
 پتھے و کیوں کسٹان اعضا کے چڑیوں کو باندھے ہوئے ہیں نہ گھس جاتے ہیں نہ ٹوٹتے ہیں۔ افسانہ اپنے ہاتھ کی  
 انگلیوں کے چوڑیوں کو دیکھئے اور حساب لگائے کہ ہر چوڑی میں ان چوڑیوں نے کتنی حرکتیں کی ہیں کیسے کیسے اور  
 دباؤں پر ڈالے گئے ہیں کہ اگر نوا دہی چوڑی تو گھس گیا ہوتا مگر یہ چوڑی میں یہ قدر اسی سال چلنے پر بھی اپنی  
 جگہ قائم ہیں۔ تبارک اللہ اسمن الخالقین ۛ

تمت سورة الزمر محمد بن عبد الله تعالى

# سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ مَكِّيَّةٌ وَمِنْ أَوَّلِهَا آيَةٌ وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً  
سورة مرسلات مکیہ، اولیٰ آیت اور آخری آیت تیسری ہے اور اس میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْمُرْسَلَاتُ عَمَرُوا ۝ وَلُحِيفَتْ عَصْفًا ۝ وَالنَّيِّرَاتُ نَشْرًا ۝ وَالْفَرْقَاتُ

فَرَقًا ۝ فَالْمُفْلِقَاتُ فُكًّا ۝ عِزًّا أَوْ ذُرًّا ۝ وَإِنَّمَا تُوْعَدُونَ كُوَّةً أَثَرًا ۝

وَإِذَا السَّمَاءُ فَجَتْ ۝ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ نُفَّتْ ۝ وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ ۝

وَإِذَا الرَّسْدُ أَفْجَتْ ۝ لِأَنِّي يَوْمَ أُنْجَتْ ۝ لِيَوْمِ الْفُصْلِ ۝ وَمَا

أُودِرَكَ مَا يَوْمَ الْفُصْلِ ۝ وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ تَكُنْ

لِلْأَوَّلِينَ ۝ ثُمَّ لِنَعْلَمَنَّ الْآخِرِينَ ۝ كَذَبْتَ تَفْعَلُ بِالْمُتَحَرِّمِينَ ۝

وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ تَخْلُقْنَا مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝ فَجَعَلْنَاهُ

فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۝ إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۝ فَقَدْ رَزَقْنَاكَ فَأَنْتَ فِي قَدَرٍ مَّرْكُومٍ ۝





ہاں نہیں کہ چپ پھر پچھلے کو بھی (خدا پر میں) اُن (پہلوں) میں کے ساتھ ساتھ گردن کے (خلفی) آپس کی  
 اُت کے کٹھنہ پہنچی وہی طاقت نہ لے کر رہیں کہ ہر پھر دلیخ و غواہت میں ہوں ہم جو لوگوں کے ساتھ  
 ایسا ہی کیا کہتے ہیں (یعنی اُن کے کٹھنہ پہنچا دیتے ہیں خواہ وہ ہیں میں خواہ وہ آفرات میں) اور یہ اُن  
 امر حق یعنی کٹھنہ پہنچتی خدا پر ہونے کے کو ہتھ دے رہے ہیں پھر کہیں کہ اُس (وہ حق کے) پہلے پہلے پہلے  
 کی بڑی خرابی ہوئی (آئے) وقوع قیامت اور امیاء موفی کوڑہنوں کے قریب کر کے کہنے فرمایا کہ ہم نے  
 تم کو لوگ کہ ہے کہ پانی (یعنی فطر) سے نہیں بنے (یعنی ابتداء میں تم فطر تھے) پھر بنے انکو ایک  
 وقت (کہ ایک ایک نطفہ) یعنی فطر کے ہم ہیں (کہا) تم کو فطر نے اُن سب آدمیات کا ایک  
 اندازہ تمہارا، سو ہم لیتے (پھر اندازہ تمہارا) (اُس سے تم کو دیکھو) اور نہ دیکھو کہ فطر نے  
 ثابت ہوئی (پھر لوگ اس امر حق یعنی قدرت علیٰ ہمت کو جھٹلادے رہے ہیں پھر کہیں کہ) اس روز  
 (حق کے) ہتھ لائے (لوگوں کی) بڑی خرابی ہوگی (آئے) یعنی ہمیں (یعنی ہمت) سے غلبہ (یعنی ہمت) سے غلبہ (یعنی ہمت)  
 ہیں (یعنی) کیا ہم نے زمین کو زمینوں اور مردوں کی ہمیشہ والی نہیں بنایا کہ زندہ کی اسی پسہ ہوتی ہے  
 کے بعد دفن اور فطر کو ہتھ لائے کی صورت میں یہ تو فطر ہی ہو کر (اُن) اور زمین ہی میں کہ پہلے ہی  
 اور اس حالت بعد الموت کا نعمت ہوتا اس طرح ہے کہ اگر تم وہے خاک نہ ہو بلکہ کرتے تو نہ ہو بلکہ  
 جو کر مڑوے ہے ہر ہو جائے کہ اُن کو اپنے ہتھ لائے (پھر پھلے پھلے) (یعنی) اُن زمین میں  
 اور کچے اور کچے پھر بنائے (جن سے بہت سے منافع منتقل ہیں) اور ہم نے تم کو ہتھ لائی پانی پانی اس  
 فطر کو خواہ منتقل کیا پھر وہے پانی میں ہی کہ منتقل کیا پھر وہے پانی کا پانی زمین ہی ہے اور  
 اُن فطرتوں کا (تھما) جو پھر تو میر ہے۔ پس جو لوگ اس امر حق یعنی وہ وہ تو میر کو جھٹلاتے ہیں  
 سمجھو کہیں کہ) اُس (وہ حق کے) ہتھ لائے (لوگوں کی) بڑی خرابی ہوگی (آئے) (یعنی) کہ فطر نے ہمیں مڑا دی  
 کا بیان ہے (یعنی قیامت کے روز اُن کے کہہ جاے خاک) تم اس خاک کی حالت پھر میں کو جھٹلا کر کہ  
 کچے (میں میں کی ایک مڑا وہ ہے جسکا بیان اس حکم میں ہے کہ) ایک ساتھی کی حالت چلو میں کی کہیں  
 شائیں ہیں میں میں نہ (تھما) (سایہ ہے) اور نہ وہ کرے نہ (تھما) (سایہ ہے) اور نہ وہ کرے نہ (تھما) (سایہ ہے)  
 دھواں ہے جو ہم سے نکلے گا اور چونکہ کثرت سے ہوگا (یعنی ہتھ لائے) جو پھر سے کہیں لکھتے ہو پانی کے  
 کہانی (طہری) میں (تھما) اور فطر اسباب تک کہ (یعنی فطرتوں کے) احاطہ میں رہیں گے (یعنی) کہ  
 مقید ہیں (یعنی) ہوش میں ہوں گے (یعنی) انسانی (یعنی) آگے اس (یعنی) کہ اور حال مذکور ہے کہ وہ  
 (انکار کے) رسد کیا (یعنی) ہتھ لائے (یعنی) ہتھ لائے (یعنی) ہتھ لائے (یعنی) ہتھ لائے (یعنی) ہتھ لائے  
 سے جھٹلتی ہے تو بڑی ہوتی ہے۔ پھر بہت سے چھوٹے سڑے ہو کر زمین پر گرتی ہے پھر پانی (یعنی) پانی  
 (یعنی) حالت کے اعتبار سے ہے اور دوسری (یعنی) پانی (یعنی) حالت کے اعتبار سے۔ کہانی (یعنی) پانی



جو لوگ اس امر میں یقینی اس واقعہ کو جھٹلاتے ہیں کہ اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے اور واقعہ متعلق کفر ہے یعنی) یہ وہ دن ہوگا جس میں وہ لوگ بول سکیں گے اور نہ ان کو اجازت (غیر پیش کرنے کی) ہوگی سو نہ رہی نہ کر سکیں گے (کیونکہ واقعہ میں کوئی عقول مند ہو سکا ہی نہیں اور جو لوگ اس واقعہ کو بھی جھٹلاتے ہیں کہ اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے ہی اسی پر ہم بیان کیے کہ ان لوگوں سے کہا جا چکا کہ) یہ نہ بھلا کا دن (جس کی تضحیک یہ کیا کرتے تھے، ہم نے آج تم کو اور اگلیوں کو (جھٹلنے کے لئے) چنے کرنا سو اچھا ہے اس (آج کے) نتیجے اور پھل سے بچنے کی، کوئی تدبیر ہو تو بھینچ جاؤ اور یہ افکار اس واقعہ کے حق کی بھی تضحیک کرتے ہیں (مجبور نہیں کہ) اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے کے) واقعہ میں ان لوگوں کے ثواب کا بیان ہے یعنی، پرستار، لوگ سلاوس میں اور چشموں میں اور عربوں میں ہوں گے (اور ان سے کہا جائے گا کہ) اچھا اعمال (نیک) کے صلہ میں ثواب ہے سے لے لیا تو جو ہم یہاں تو لوگوں کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (اور یہاں انہما کے جنت کی بھی تکذیب کرتے ہیں سو مجھ و انہیں کہ) اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے کے) پھر تو سوخت و تہیہ نہ کھا کر (یعنی اسے کاڑھا) تم (دنیا میں) تھوڑے دن اور کھل لو اور برت لو (خلف کیبنتی آئے والی نہ کیونکہ تم جھٹک چکے ہو اور جرم کا یہی حل ہونے والا ہے اور جو لوگ سزا سے فرار ہو کر جھٹلاتے ہیں مجھ و انہیں کہ) اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (اور ان کا دنوں کی سسرئی اور بڑا کی یہ حالت نہ کہ) جو بات ان سے لیا جاتا ہے کہ خدا کی امانت (جھٹکو) یعنی ایمان اور عہد بیت اختیار کرو، تو انہیں جھٹکتے (اس سے زیادہ دلیا ہم جو کہ اور یہ لوگ اسے جرم ہونے کو بھی جھٹلتے ہیں (مجبور و انہیں کہ) اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (اور ان تقریبات و تبدیلیات قرآنہ کا مقلد یہ تھا کہ سننے ہی ذکر کرنا یہاں لے آئے مگر جب اس پر بھی ان کو اثر نہیں) تو پھر اس (قرآن میں) الاغلاظ (والفاظ) کے بعد انہی بات پر ایمان لاؤں گے (اسی لئے) پر تو قریح اور ان کے ایمان سے آپ کو ملایا کرنا ہے)

## معارف و مسائل

صحیح بخاری میں حدیث عبد بن مسعود سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ مٹی کے ایک ٹھکانے میں ایک سو سو کھالیں تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو پڑھتے جاتے تھے اور میرا آپ کے مبارک منہ سے اس کو سننا یا دکرنا تھا تھا، آپ کا وہ بن مبارک اس سورۃ کی تلاوت سے مطلب (شاداب) ہوا تھا اچانک ایک سہیل نے ہم پر حملہ کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے تھل کا حکم دیا، ہم اس کی طرف بھٹے وہ اڑھل بھاگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

دیں طے تم اسے شرت سے نفوذ دے دے وہ کئی اعتبار سے شرت سے نفوذ ہو گیا (ابن کثیر)  
اس صورت میں حق تعالیٰ نے چند چیزوں کی قسمیں کی کر قیامت کے یقینی حوالہ کے طور پر فرمایا ہے۔ ان  
چیزوں کا نام قرآن میں چلے نہیں آیا یہاں البتہ ان کی اس جگہ پانچ صفات بیان فرمائی ہیں۔ مسمات، حاضرات  
عاشق، ذرات، حاکمیت، کارائی، حدیث، موقوفہ ہیں اس کی پوری تفسیر نہیں آئی کہ ان صفات  
نے موضوعات کیا ہیں اس نے صحابہ و تابعین کی تفسیر میں اس معاملہ میں مختلف ہوئیں۔  
بعض مانتے ہیں ان باتوں سے صفات کا موضوع وقت و مکان کو قرار دیا ہے اور یہ کہ جو حاکمیت ہے وقت و مکان  
کی مختلف جگہاں میں مختلف صفت کی حامل ہیں بعض مانتے ہیں ان صفات کا موضوع ہواؤں کو قرار  
دیا ہے وہ بھی مختلف قسم اور نوعیت کی ہوتی ہیں اس لیے یہ صفت مختلف جگہوں میں بولتی ہیں۔ بعض مانتے  
ہیں ان کا موضوع خود انبیاء و اہل بیت کو قرار دیا ہے۔ ابن جریر نے اس کی تفسیر اس معاملہ میں کو حاکمیت  
اور حاکمیت ہواؤں کو قرار دیا ہے وہ دونوں ہیں۔ ہم اپنی طاقت سے کسی کو متعین نہیں کرتے۔

اور اس میں کتب نہیں کہ جو پانچ صفات اس جگہ ذکر کی گئی ہیں ان میں سے بعض تو عام کلمات پر زیادہ  
پہچان اور ان کے خاص ہیں۔ ان روایات کی صفات میں تو بیسیں نکالیں اور تاویل کرنا پڑتی ہے اور  
بعض صفات ایسی ہیں جو ریاچ کنائی ہواؤں پر زیادہ چسپاں اور واضح ہیں ان کو فرشتوں کی صفت  
جناہیں تو کہیں گے بغیر نہیں ہوتی۔ اس لئے اس مقام میں بہتر یہ صفتیں لکھنے کا معیوم ہوتا ہے۔ انھوں نے فرمایا  
کہ شروع کی تین صفات ہواؤں کی صفتیں ہیں ان تین میں ریاچ اور ہواؤں کی قسم ہونے یا کسی آسمانی رو  
صفتیں پر فرشتوں کی صفات میں تو یہ فرشتوں کی قسم ہونے لگی۔

ریاچ کی صفت قرار دینے میں آخری دو صفتوں میں جو تاویل کیجاتی ہے وہ آپ خاصہ تفسیر میں دیکھ  
چکے ہیں کیونکہ اس میں اسی کو اختیار کیے تفسیر کی گئی ہے۔ اسی طرح جن حضرات نے ان سب صفات  
کو صفت قرار دیا ہے ان کو پہلی تین صفات یعنی مسمات، حاضرات، عاشق ان اشعار کو فرشتوں پر چسپاں  
کرنے کے لئے اسی طرح کی تاویلات سے کام لیں پڑا ہے۔ ابن کثیر کے اختیار کے مطابق معنی ان آیتوں کے  
یہ ہو گئے کہ تم میں ان ہواؤں کی جو کچھ چلتی ہیں مخلوق، یہاں تاویل کا مفہوم وہ بھی ہو سکتا ہے جو خداوند تفسیر  
میں دیکھو کہ ہوا یعنی جو روح خدا اور خلق، مسماتی۔ جو ہوا میں پائش نکالتی ہیں ان کی جو روح خدا اور خلق مسماتی  
ظاہر ہے۔ اور دوسرے معنی عرفا کے متنازع ہیں پے در پے لکھے بھی آتے ہیں۔ یہ معنی لئے جاویں تو وہ  
وہ ہوا میں ہونے والی اور ہوش کوئے ہوش کے ہیں اس سے مراد وہ آندھیاں اور تیز ہوائیں ہیں جو بعض  
وقتوں میں آتی ہیں۔ اور ہواؤں سے مراد وہ ہوائیں ہیں جو پاکش ہونے کے بعد ہواؤں کو  
پھار کر منتشر کر دیتی ہیں۔ اور قادات ایہ صفت فرشتوں کی ہے جو وحی الہی نازل کر کے حق و باطل میں



[illegible]

فوق پرچہ کہ پہلے اُنستوں پر آغافانی خطاب آتا تھا جس نے پوری ہستیوں پر تہہ بہ تہہ باقی تیس وقت  
تجدید کا سفر تہہ پہلی آغافانی حکیم کی وہ تہہ یہ الزامی میں ہے کہ ان کے کفار آس فی خطاب نہیں تھا بلکہ  
ان کا خطاب مسلمانوں کی تہوار تہہ آتا ہے جس پر کہتے ہیں ہم نہیں جوتی مہم ہونے کے کٹر کشمیر میں ہاوس  
جاتے ہیں۔

آلہ جمعہ علی الاضحیٰ کا ذکر ہے کہ جب اس وقت کو آئے، یعنی ہم نے زمین کو کھات بنایا، تو اس وقت  
 اور مردہ انسانوں کے لیے، کھات، کھات سے متعلق ہے جس کے معنی ملائے اور زمین کو لینے کے ہیں کھات  
 وہ چیز جو بہت سی چیزوں کو اپنے اندر جمع کرے۔ زمین کو جمع توئی نے ایسا بتایا ہے کہ مردہ انسان اس کی  
 جڑوں پر اور اس میں اور مردے سے سب اکٹھے ہیں زمین میں۔

[illegible]

اور کسی کو اپنے گم ہونے سے اعلیٰ کا مدد پر پیش کرنے کی اجازت ہوگی۔ اور دوسری آیات قرآن میں جو







اٹھکا اجتماع تھا جس پر گناہ آگے آئے کہ اختلاف کا بدلہ دے۔ اس میں ہزاروں کی ایک بیک بیک یہ لوگ بچتے ہیں  
 کو قیامت نہ آوے گی) ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا۔ کہ جس کی (وہ) کوئی صفی ہو یا آجہ (یعنی) جب دنیا سے  
 رخصت ہوئے کے بعد غریب عذاب آئے ہو گئے۔ قیامت اور قیامت قیامت کی شکست ہو یا وہ کسی اور (یعنی) ہر  
 بکثرت میں کہ جیسا یہ لوگ بچتے ہیں کو قیامت نہ آوے گی (یہ تو ایسا نہیں بلکہ آوے گی اور) اُن کو اُن ہی طوفانِ عذاب  
 (اور) چنگر و دھبوں اس کو مستعد رہا تھا ان بچتے ہیں۔ اُن کے اسکان اور دھنوں و پانی ہے کہ ان کو مٹی بچھنے سے  
 بہاوی قدرت کا نظر نہ آئے۔ تاہم وہاں سے بچنے کے لیے کچھ نہ ہو سکتا کہ ان کو کچھ نہ ہو سکتا کہ ان کو کچھ نہ ہو سکتا کہ  
 بہاویوں کو (ان کی) تائید نہیں بنایا (یعنی) مٹی کے بچنے کے لیے کسی چیز نہ تھی نہ پانی نہ آگ نہ دھبہ نہ دھبہ نہ  
 اپنی قدرت سے نہیں تھی۔ اُن کے تائید کرنے والوں کے تائید کرنے والوں کی حقیت جو ان میں کوئی نہ تھی۔ (اس کے  
 علاوہ ہم نے اور بھی دلائل دیے۔ مثلاً یہ کہ پانی پر بھی قلم کو کھڑا ہوا (یعنی مرد و عورت) بنایا اور مٹی نے  
 تمھاری نیند کو بھانسنے کی چیز بنائی اور ہم نے قیامت کو ہر دھبے کی چیز بنایا اور ہم نے اُن کو مٹی کا وقت  
 بنایا اور ہم نے اُن کے تھکے اور پھاتے لہو و آسمان بنائے۔ اور ہم نے اُن کو (آسمان میں) ایک دھبہ پرانے بنایا  
 (مرا و کتاب ہے اور اوقات و تہذیب و تمدن ہے اور ہم نے اُن کو پانی بھرے یا دھبوں سے بھرتے پانی بنایا  
 تاکہ ہم اس پانی کے ذریعہ سے غلہ اور پھل اور گنجانے والے چیزیں اور ان سے سب سے بڑا کمال قدرت  
 ظاہر ہے پھر قیامت پر ہمارے قادر ہونے کا کہہ دوں تاکہ کیا پاتا ہے۔ یہ بیان خدا تعالیٰ کا اُن کے دھنوں کا ذکر جو  
 کر۔ ایک خوبصورت کلاں ایک عقیقہ وقت ہے یعنی جس دن صبح ہوگا جہاں جہاں جہاں جہاں جہاں جہاں جہاں جہاں  
 آوے گی (یعنی) ہر اُمت جدا جدا ہوگی، پھر نون جدا، کاف جدا، پھر ادا، نیر، اشرار جدا، سب ایک سرے  
 سے ممتاز ہو کر میدانِ قیامت میں حاضر ہو گئے اور آسمان کھل جاتا جہاں جہاں جہاں جہاں جہاں جہاں جہاں جہاں  
 جو جادویں گئے (یعنی) اس قدر بہت کمال جادو جیسے بہت سے دوازے کے حکم کر رہے ہیں جگہ جگہ ہوتی ہیں  
 پس کلامِ مہی ہے تفسیر یہ، اب یہ شے نہیں ہو سکتی کہ وہ دوازے تو آسمان میں اب بھی ہیں پھر اس دن وہ دوازے  
 ہونے کے کیا معنی، اور یہ کھلنا نزل کا کہہ گئے ہوگا جیسے سورہ فرقان میں تَلْقٰی الشَّمٰسِ اَوْبٰیہ  
 فرمایا ہے اور اس کی شرح وہاں گزری ہے) اور یہ ہاڑ (اپنی جگہ سے) بڑا دیکھے چاروں گے سورہ ریت  
 فی طے ہو چاروں گے (کہ وہ دھنوں کی تہذیب و تمدن اور یہ واقعات غفر ثانیہ کے وقت ہوں گے البتہ  
 تفسیر یہاں میں یہاں بھی اور جہاں جہاں واقع ہوا ہے وہی احتمال ہے یا تو غفر ثانیہ کے بعد کہ اس  
 سے عالم کی سب چیزیں اپنی جگہ سے رہو کر آویں گی، جب حساب کا وقت آوے گا بہاؤں کو زمین  
 کے برابر کر دیا جادو جہاں جہاں زمین پر کوئی آدھ ہڈ نہ رہے سب ایک ہی میدان میں خراب ہو جائیں اور یا یہ  
 غفر اولی کا وقت ہوگا جس سے خود بخود یا مقصود یا بذات ہوگا، پھر اس قدر پر پورم کو سب واقعات  
 کا خلاصہ فرمایا اس بنا پر ہوگا کہ غفر اولی سے غفر ثانیہ تک کا مجموعہ ایک یوم قرار ہے یا گئی و اٹھا عالم







وُنجا کے ساتھ ساتھ نیز کرے تو غریبوں اور محتسبوں کو یہ نعمت بھی حاصل ہوتی ہے وہ مالداروں اور دنیا  
 کھڑوں کو نصیب نہیں ہوتی، ان کے پاس راحت کے سامان، راحت کا مکان، وہاں اور صدی کی عمر وال  
 کی بکد، نرم زمیں، پچھلے سب کچھ ہوتے ہیں یہ غریبوں کو بہت کم ملے ہیں، مگر نیند کی نعمت ان کو تو سب کو ملے گی  
 جانوں کی نعمت ان کے لئے نہیں، وہ تو قوتِ کفایت کی ایک نعمت ہے جو براہِ راست اُس کی طرف سے ملتی ہے بعض  
 اوقات غلامانِ بے ضمانت کو نیک نیتی سے رکھنے کے لئے زمین پر یہ نعمت نامزد ہوتی ہے وہ یہی جانتے ہیں اور بعض اوقات  
 مسافر، مالداروں کو نصیب ہو جاتی، ان کو خواب کو گویاں کہیں کو حاصل ہوتی ہے اور بعض اوقات وہ گویاں  
 بھی کام لیں کہیں، چہ تو ان کو اس نعمت کو حق قوتی نے ہی یہاں ساری مخلوق کو انسان اور جانور کے لئے عام  
 فرمایا ہے اور نعمت بلا نعمت سب کو دیا ہے اس سے بڑی نعمت یہ ہے کہ صرف نفلت بلا نعمت ہی نہیں  
 بلکہ اپنی رشتہ کی سلامتی سے اس نعمت کو بھی بنادیا ہے کہ انسان بعض اوقات کام کی کثرت سے مجبور ہو کر پانی  
 کی رات بھر نہ لے سکیں، نہ نہ مگر رات میں بھی نفلت اس پر جبرائیل سے ملے کہ اس کو سنا دیتی ہے کہ وہ  
 پھر سنا دیاں اور جو جانتے ہو اس کے قوتی نے عام کے لئے یہ ہوتا ہے، آگے اسی نیند کی عظیم نعمت کا  
 عقلمند یہ بیان فرمایا کہ وَجَعَلْنَا النَّوْمَ بَیِّنَاتٍ لِّیِّنَاتٍ رَّاتٍ کَوْنٍ لِّہِ جَہَانِہِ لِّی جَہَانِہِ اَشَادَہِ اَس  
 طون ہے کہ انسان کو لائقِ نیند اس وقت آتی ہے جب کہ روشنی زیادہ ہو، یہ طوفان سکون جو شور و غلب  
 ہے، حق تعالیٰ نے رات کو کھاس یعنی اور لے لے اور چھپانے کی چیز کو لکھنا اشارہ کر دیا کہ قدرت نے ہمیں  
 نعمت نیند کی کیہرت ہی عطا فرمائی بلکہ صاف عالم میں ایسے حالات پیدا کروئے جو نیند کے لئے  
 سازگار ہوں، اول رات کی تیار کی وہ دوسرے پورے عالم انسان اور جانور سب پر یک وقت نیند کا  
 مسلط ہوا کیونکہ سبھی جو جائیں گے تو پورے عالم میں سکون، نفاذ و نفاذ کے کاموں کی تیار کرنے کے اوقات  
 بھی مختلف لوگوں کے مختلف ہو کر گئے تو کسی کو بھی نیند کے وقت سکون نہ سرت آتا۔

اس کے بعد اور ارشاد فرمایا، وَجَعَلْنَا النَّوْمَ اَرْحَامًا لِّلرَّحْمٰنِ لِّی رَحْمٰتِہِ وَرَحْمٰتِہِ اَشَادَہِ اَس  
 کہ اس کو نفلت و نفلت کی نفلت رات میں دینے و نفلت ہوتا ہے جو جائے گی، اگر بعد وقت رات ہی رات کی رات کی  
 سونا ہی، رات تو یہ چیز یہی کہ جسے حاصل ہوتی، ان کے لئے نفلت و نفلت اور دوسرے صوبہ کی ضرورت ہے  
 جو خوشی میں ہو جاتی ہیں اس لئے فرمایا کہ تعالیٰ راحت کو نفلت کرنے کے لئے ہم نے صرف رات اور ان کی تیار کی  
 ہی نہیں بنائی بلکہ رات، روشن دن میں دیا جس میں تم کاروبار کر کے اپنی مصاشی ضرورت رات حاصل کر سکو،  
 نفلت کے ان میں وہ نفلت، اس کے بعد انسان کی راحت کے اس سلسلہ کو ذکر ہے جو انسان سے متعلق  
 ہیں ان میں سب سے بڑی نعمت نفلت چیز آتی ہے کہ روشنی ہے اس کا ذکر فرمایا وَجَعَلْنَا یَوْمَ الْجُمُعَةِ اَوْفًا لِّلْمُؤْمِنِیْنَ  
 یعنی جمعہ آتی ہے کہ آج کل دن بھر کے دن کا پورا دن بنادیا، پھر انسان کے نیچے جو چیزیں انسان کی راحت  
 کے لئے پیدا فرمائی ہیں سب سے زیادہ ضرورت کی چیز پانی برسانے والے بادل ہیں اس کا ذکر فرمایا

وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُجُزَيْنِ مَرَاتِلَ ثَلَاثٍ ۖ مَفْجُورَاتٌ ۖ مَفْجُورَةٌ كِي تَمِيزُ بَدَائِيَّ سَهْمٍ  
 ہوئے ایسے بادل کو کہا جاتا ہے جو پرتھ سے ملا ہو۔ اس سے معلوم ہوگا کہ بارش یا دھوپ سے نازل ہوتی ہے  
 اور آسمان سے نازل ہوئے گا کہ یہ یا تو آبی آسمان سے آسمان سے آسمان سے آسمان سے آسمان سے آسمان سے  
 قرآن میں کثرت الفاظ سے اس صنف کے لئے آیا ہے اور یہ کہ ہر جگہ کسی وقت ہر راست آسمان سے  
 بھی بارش آسکتی ہے اس کے الفاظ کی کوئی وجہ نہیں ہے تمام صنف کے تحت اور انعامات ربانی کا ذکر کرنے  
 کے بعد پھر پہلی مضمون قیامت کی طرف رجوع ہے۔

وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُجُزَيْنِ مَرَاتِلَ ثَلَاثٍ ۖ مَفْجُورَاتٌ ۖ مَفْجُورَةٌ كِي تَمِيزُ بَدَائِيَّ سَهْمٍ  
 اور مضمون مدنیہ کے یہ دواں مضمون ہوئے پہلی چونکہ شور و غبار کا جائزہ دیا اور دوسری آیات سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ آفتاب کی صورت دوم تھوڑا سا اور چھٹا آفتاب کا عالم میں جو یہ ہے کہ دوسری آیت سے پھر تھوڑا سا  
 ہوتا ہے اس دو کے فاصلے وقت سے عالم کے آگے چلے آگے اپنے بے شکائے فوج و رنجی ہو کر باہر  
 ہوتے۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ داریت ہے کہ سوال اور مضامین مدنیہ سے نمایاں و نول قیامت کے  
 روز تین فوجیں نکلیں گی۔ ایک فوج ان لوگوں کی ہوگی جو یہ کہ جس سے وہ یہاں پہنچے ہو اور  
 پر سوار میدان میں آئیں گے۔ دوسری فوج پیادہ لوگوں کی ہوگی جو پہلے زمین پر آئیں گے تیسری  
 فوج ان لوگوں کی ہوگی جن کو چھ دن کے میں مہلت دی جائے گی یا پانچ دن کا (مظہری) واریت  
 نہایت حکام و بقیہ بعض روایات میں فوج کی آٹھ دن کے میں مہلت دی جائے گی یا پانچ دن کا (مظہری) واریت  
 نے فرمایا کہ ماضی میں عشر کی بیشمار رہا ہے چنانچہ اعمال کو کر کے عیب سے بڑی ایسی اقوال ہیں  
 کوئی تضاد نہیں و سب جمع ہو سکتے ہیں۔

وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُجُزَيْنِ مَرَاتِلَ ثَلَاثٍ ۖ مَفْجُورَاتٌ ۖ مَفْجُورَةٌ كِي تَمِيزُ بَدَائِيَّ سَهْمٍ  
 مثال کے پیش کہ جانتے ہیں یہ سب اپنی اپنی مخلوق کو چھوڑ کر چھوڑ کر آگے بڑھنے کے۔ سب کے  
 فعلی تھے واپ اپنی مخلوق کے ہیں۔ ان کے دور میں جو دور سے پہلے ہوا پانی کی صورت میں نازل آئے اسکو بھی  
 سب اپنی بنا کر کہتے ہیں کہ وہ قریب ہی آگے بڑھتے ہیں۔ اگر انی اصحاب والا غیب  
 راجح ہے کہ ان کے لئے آگے بڑھنے کا دور چھوڑ کر چھوڑ کر آگے بڑھنے کے۔ سب کے  
 سے مراد اس جگہ جہنم میں اپنی مخلوق ہے۔ یہاں ثواب دینے والے اور عذاب دینے والے دونوں فرشتے  
 انتظار کرتے ہیں کہ اہل جہنم کو عذاب کے فرشتے پہنچائیں گے اور اہل جنت کے ساتھ ثواب کے فرشتے ان کو  
 ان کے مقام پر پہنچا دیں گے (مظہری)

حضرت مہدی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ان فرشتوں کی چوکی ہوگی جس کے پاس جنت میں  
 پہنچنا ہوا وہاں اسکو لے کر آئے یا پہنچائیں گے اس لئے وہاں اسکو روک لیا جائے گا (قرنی)

[illegible]









# سُورَةُ النَّازِعَاتِ

سُورَةُ النَّازِعَاتِ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَمَانِ وَأَرْبَعِينَ آيَةً وَفِيهَا الْكُوفَةُ  
وَالزَّيْفَةُ وَالزَّيْفَةُ وَالزَّيْفَةُ وَالزَّيْفَةُ وَالزَّيْفَةُ وَالزَّيْفَةُ وَالزَّيْفَةُ وَالزَّيْفَةُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّازِعَاتُ غَرَقُوا ۚ وَالنَّاسُ ضَلُّوا ۚ وَالشَّيْءُ سَبَقَ ۚ وَالشَّيْءُ سَبَقَ ۚ  
وَالْمَسَدَاتُ أَمْرًا ۚ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۚ تَتَّبِعُنَا الرَّادِفَةُ ۚ  
قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ۚ أَصْدَارُهَا خَاشِعَةٌ ۚ يَقُولُونَ أَيْنَا الْمُرُودُونَ  
فِي الْآخِرَةِ ۚ بَرَأَ اللَّهُ عِظَامَ الْآخِرَةِ ۚ قُلُوبُنَا فِي الزَّلَّةِ خَائِفَةٌ ۚ  
قُلُوبُنَا فِي زَجْرَةٍ وَاجِدَةٍ ۚ قُلُوبُنَا فِي زَجْرَةٍ وَاجِدَةٍ ۚ هُنَّ أَتْلَحُ حَيْثُ قُلُوبُنَا  
إِذْ زَادَهُ رَبُّهُ بِالْأَوَادِ الْمُقَدَّرِينَ حُكْمًا ۚ إِذْ هَبَّ إِلَى فِرْعَوْنَ إِذْ هَبَّ  
صَاحِبُ ۚ قُلُوبُ هُنَّ لَكَ إِلَى أَنْ تَرَى ۚ وَأَخْبَرْتُكَ إِلَى رَبِّكَ فَكُنْتُ مَعَهُ  
وَأَمَّا الْإِنْسَانُ الْكَافِرُ ۚ قُلُوبُكَ وَصَفَى ۚ ثُمَّ أَذْبَرَ نَسِيَّهُ ۚ فَخَشَرَ



















## سُورَةُ عَبَسَ

سُورَةُ عَبَسَ ثَلَاثُونَ آيَةً وَأَمَّا فِي الْغَايَةِ وَفِيهَا كَلَامٌ وَإِلَىٰ ذَٰلِكَ نَهَىٰ  
 اَلْمُؤْمِنِينَ اَلَّذِينَ هُمْ اَلْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِينَ هُمْ اَلْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِينَ هُمْ اَلْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِينَ هُمْ اَلْمُؤْمِنُونَ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ اِنَّ اَنَّ جَاءَهُ اَلْاِنْسَىٰ اَلَّذِیْ یُذِیْرُ یَا لَعَلَّہُ یَذِیْرُ عَاوَدُ  
 یَا لَعَلَّہُ یَا لَعَلَّہُ یَا لَعَلَّہُ یَا لَعَلَّہُ یَا لَعَلَّہُ یَا لَعَلَّہُ یَا لَعَلَّہُ یَا لَعَلَّہُ یَا لَعَلَّہُ یَا لَعَلَّہُ

یَنْ کَرَّ فَتَنَّفَعَهُ اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی

مَا عَلَیْکَ اَلْاِکْبَرُ کَلِّیْ اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی

عَنہُ تَلَفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی

مُکْرَمٰتِیْ اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی

قُلِ الْاِنْسَانُ مَا الْاَفْرَدُ اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی

خَلَقَ فَقَدَرْدَ اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی

شَآءَ اَنۡشُرَہُ اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی اَلَّذِیْ کَرَّ اَقَامَ مِّنْ سَتَعْفٰی

طَكَرَ (كَانَ حَبِيبًا مَدَّ صَدْرَهُ) ثُمَّ شَقَّقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ۝ فَانْبَثْنَا

$\frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & i \\ 0 & 0 \end{pmatrix}$	$\frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & -i \\ 0 & 0 \end{pmatrix}$	$\frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & 0 \\ 0 & 0 \end{pmatrix}$	$\frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & 0 \\ 0 & 0 \end{pmatrix}$
---	--	---	---

فِي سَاحِلَيْهَا ۚ وَرِجَابٌ وَقُضُوبٌ ۖ وَزَيْتُونَا وَظُهُورُهَا أَشْجَارٌ ۖ وَحَدَائِقُ غُلَابٌ ۖ وَ

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

وَأَكْبَهُ وَأَرْبَعًا مِمَّا عَالَمُ وَلَا تَعْلَمُ ۚ قَدْ أَجَاءَ رَبُّكَ الصَّالِحِينَ ۝

<sup>13</sup> *Journal of the American Medical Association*, 273, 1995, 1007-1010.

يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ ۚ

[illegible]

لِأَمْرِ مَوْلَايَ فَتَكُونُ الْيَوْمِينَ الْيَوْمَيْنِ ۚ وَفِي ذَلِكَ لَأَسْفُورٌ ۝

(continued)

ضَارِحَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ ۖ رُوحُهَا رُوحُ مَعِينٍ عَيْنَا غَابِرَةٌ ۖ نَزْهَةٌ

[illegible]

أَفَأَنْتُمْ أَكْفَرُ : أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ الْفَجَرَةُ : الْفَجْرَةُ

1997-1998

خلاصہ تفسیر

[illegible]

تاریخ و جغرافیہ، انسانی و طبیعی ماحولیات، آب و ہوا، زمین و کھیتی باڑی، صنعت و تجارت، اور دیگر شعبوں میں

[illegible]

واقعہ نامہ کے تخلیق ارشاد ہوتا ہے کہ ان کی تصویر (مصلیٰ اللہ علیہ وسلم) پر کسی نے ہاتھ نہ رکھا تو جہنم کے آگے پہنچے گا۔

[illegible]

یاد آید (کم سے کم کچھ خاص مضمون) شیعہ تہذیب کو کتنا سو گئے تھے۔ ان کے لئے (پھر ان کے) غلاموں کا بچنا، تو جی







[illegible][illegible][illegible]

تاریخ و تہذیب کے شعبہ میں کمال حاصل کیا۔ اس وقت میں یہ تو تھی کہ جب تک کہ انہوں نے تعلیم اپنے حلقہ تعلیم کے سامنے  
و حکام بیک وقت آئے، ان کے سامنے جو تعلیم اور ان کی تعلیم اور ان کی تعلیم اور ان کی تعلیم کے واسطے تھے  
تہذیب کی حالت تھی۔ قوانین کے تحت انہوں نے رہا تھا کہ یہ پورا تعلیم اور ان کے تعلیم کے واسطے تھے  
تہذیب کی حالت تھی۔ ان کے تعلیم کے واسطے تھے۔ ان کے تعلیم کے واسطے تھے۔ ان کے تعلیم کے واسطے تھے۔  
اور ان کی تعلیم کے واسطے تھے۔ ان کے تعلیم کے واسطے تھے۔ ان کے تعلیم کے واسطے تھے۔

اگرچہ یہاں علامہ نے لکھا ہے کہ اہم روایت میں جو خلیفہ مسلمانوں کے شہداء ہوں گے ان کو اسلام کے انور بنائے گی خدا تعالیٰ اور ان کو ہماری جہنم سے عام مسلمانوں کے دلوں میں سکون شہداء یا شہداء کے پانچ بار پانی پانی میں اسی کو دینی روایت کے مطابق مسلمانوں کی جنت خست اور مسلمان حال کو فہم رکھنا چاہیے۔  
الہم ہم تم کو شہداء بنانا چاہتے ہیں

بے وفا کہیں نہیں بلکہ ہم اس سے بچ رہے ہیں۔ دیکھو! وہ کہیں یہ بدنامی کبھی  
 بعد کی آرزو میں قرآنِ کریم نے اسی بات کو پوری وضاحت سے بیان فرمایا ہے کہ اُنہی کہیں استغفری





یونانہ تحقیق ہے۔ اس کے سوا کوئی دوسرا جواب چوہی نہیں سکتا۔ اعلیٰ پھر تو ہی فرمایا میں لفظاً، عیناً  
انسان کو اعلیٰ سے پیدا کیا، بعد ازاں لفظاً تحقیق کا کہنا کہ اعلیٰ میں نہیں کہ اعلیٰ سے ایک جاندار کا وجود بنا دیا  
بلکہ اس کو ایک خاص انداز اور ترقی شکست سے بنایا، اس کے قد و قامت اور ہر سامت اور شکل و صورت  
اور اعضا کے طویل و عرض اور جوڑ بند اور اس کے ناک سکان وغیرہ کی تحقیق میں ایسا انداز قائم فرمایا کہ نور  
اس کے قیامت ہو جائے تو انسانی کی صورت بجا رہے اور کام کوئی مصیبت نہ پائے۔

[illegible][illegible][illegible]

مسئلہ - اس آیت سے معلوم ہوا کہ مرد و انسا کے ذوق کرنا واجب ہے ۔

اور انعامات کا ذکر کرنے کے بعد ہر انسان کو تنبیہ کی گئی کہ کون کونسی بات اچھی اور انعامات کا تقاضا کیا کرنا اور ان میں خود کو کب کب احتیاج پڑھائے تاکہ اس کے احکام کی تعمیل کرے تاکہ اس کو سب سے زیادہ انعامیں دی جائیں۔ اُن انعامات الہیہ کے تذکرہ وجہ تخلیق انسانی کی ابتدا و انتہا کے درمیانی دُلفن میں انسان پر مبنی دل ہوتے ہیں کہ انسانی کارناموں کی گسٹریٹ پر کیا جاتا ہے کہ آسمان سے پانی برساتا ہے، آج اور وہ جو زمین میں مٹوان ہو رہا ہے بارش



# سُورَةُ التَّكْوِيْنِ

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ ثَلَاثَةٌ وَخَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۖ وَإِذَا النُّجُومُ انْقَدَرَتْ ۖ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۖ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ۖ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ۖ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۖ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ۖ وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ عُسِّجَتْ ۖ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ۖ وَإِذَا الصُّخُوفُ نُشِرَتْ ۖ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ۖ وَإِذَا الْجَبَابِغُ سُعِّرَتْ ۖ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنْفِلَتْ ۖ وَنُفِيتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ۖ فَلَا أَقْسَمُ بِالْغَفْلِ ۖ الْجِبَارُ الْكُنُفُ ۖ وَالنَّيْسُ إِذَا اسْعَسَسَ ۖ وَالصُّبْحُ إِذَا انْتَفَسَ ۖ إِنَّ آيَةَ لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۖ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ۖ مُطَاعٍ ۖ ثَمَّ أَمِينٍ ۖ وَمَا صَدَّقَتْهُمْ تَحِيَّاتُهُمْ ۖ وَلَقَدْ رَأَاهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ ۖ



[illegible]



حضرت عمرؓ نے مخاطب ہے۔ وایت کیا ہے کہ جو لوگ ایک بھیضہ اعمال کرتے ہوئے نہ کہ ایک جنگجو بھیضہ جنگی اعمال سے ہوں یا جیدہ مثلاً چھٹے مسلمانوں میں مل رہی ہیں کہ خدا سے کہہ پڑے علماء ایک جگہ رہنا وہ ادا ایک جگہ رہنا کہ نہ دانت عادی ایک جگہ رہنا یعنی خیرات میں خصوصیت رکھنے والے ایک جگہ۔ اسی طرح اعمال کو کو نہیں بدوڑ کو ایک جگہ۔ زمانہ کا شاخ ایک جگہ۔ دوسرے میں خاص گناہوں میں باجم شرک۔ بننے والے ایک جگہ ہو جائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ شرعیہ میں تعصبات اپنی قوم کیساتھ ہونا لازم ہے تو میرے شاہی یا ذاتی نہیں کہ میں دوسرے کے ساتھ ہوں یا نہیں۔ یہ تو ان کے لئے ایک نیکہ عمل ہے دوسری جگہ ہوئے اور اس پر آیت آئی ہے اور شاہد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان کے لئے شریعتیں بنائے گا کہ ان کے لئے گروہوں میں سے کسی ایک گروہ کو ان کے لئے آئی ہے کہ ایک گروہ مانتے ہیں دوسرے کا ٹوٹا دوسرا اٹھتا ہے میں نے کہا یہ دونوں گروہ ثابت پایا جائے ہو گئے تیسرے بعد اصحاب عثمان کا ہونا جو کفار بنائے۔ چوتھے قوم۔

وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَاۓَ الَّتِي بَيْنَ يَدَيْكُمْ كَوَنتُمْ قَوْمًا عَصَیْتُمْ اُولٰٓئِکَ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ وَّہُمْ لَیِّنٌ  
 ہم جن کی کڑائی کو اپنے لئے سونے سے عداوت سمجھتے تھے اور نہ وہی اس کو دشمن کر دیتے تھے معلوم ہے کہ ہم پر عثمان، اس آیت میں قیامت و شر کے حادثات کے بیان میں۔ خدا ہوا کہ چاہے اس کی سے سوال کیا جائے گا۔ سکون نہ دے گا کہ ہمارا کیا تھا۔ تمام اٹھائے یہ ہے کہ یہ سوال خود اس لڑائی سے ہو گا۔ اس سے پوچھا جائے گا کہ چھٹے میں ہم میں تم میں کسی کی بھی اور یہ بھی ہے کہ چھٹے کے تصور اس سے سوال کر کیا یہ ہے کہ یہ اپنی بنے عثمانی اور ظلم ہوئی پر دینا دیا کہ وہ اب اللہ میں پیش کرے گا کہ ان کے قاتلوں سے انتقام لیا جائے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ فراد یہ ہو کہ وہ خود لڑائی کے بارے میں اس کے قاتلوں سے بدلہ لیا جائے گا کہ اس کو تم نے تم میں قتل کیا۔

فَاِذَا جَاءَ مَہْمَہٗ اِیْرَہَاۓ ہر حال ایک ہول پر پیدا ہوتا ہے کہ کیا۔ کہ تو نام میں یوم المصابہ میں اُسرا۔ یوم الدین جہاں اس قوم پر شخص سے اس کے بھی اس کا گناہ اور سوال پڑے اس کا گناہ وہی سوال اور ابوالقیامت کے مسئلہ میں خاص وہ وہ لڑائی کے حادثات اور ان کے شعلے سوال پڑے کو اتنی اہمیت اور فوجوں سے کہ ہاتھ دگر نہیں کیا کہتے ہیں۔ خود نے معلوم ہوا ہے کہ وہ جہاں سے ہیں یہ ہے کہ یہ ظلم لڑائی میں کہ خود ان کے مل اپنے لئے قتل کیا جائے تو ان کا انتقام لینے کے لئے اس کی دھمکی کوئی دعوے کرنے والا تو ہے نہیں نہ وہ ہاتھ دگر نہیں دینا دیا ہو تو کسی کو اس کی خبر ہی نہیں ہوئی کہ شہادت لے کے محشر کے یہ ہیں جو بدلہ و انتقام کی حالت میں وہ تو تم کوئی دعوہ اپنے لئے تم کو بھی سامنے لائے گی جس کے ظلم پر کوئی شہادت ہے کہ کوئی اس ظلم کا پکڑ سکیں۔ وہاں اہم

پارہ کے بعد انتقام لیں۔ مسئلہ۔ چنانچہ کوئی دعوہ کر دینا یا قتل کر دینا حضرت محمدؐ کو ہر گز ظلم نہیں ہو قتل کے حکم میں ہے اور پارہ کے بعد کسی قتل کو کرنا بھی اسی حکم میں ہے کہ یہ حکم ہے کہ میں نے قتل کیا







## سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ مَكِّيَّةٌ مَثْنٍ مَرَّةً هِيَ ثَمَانِيَةُ آيَاتٍ  
سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ مَكِّيَّةٌ مَثْنٍ مَرَّةً هِيَ ثَمَانِيَةُ آيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۖ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ۚ وَإِذَا الْبِحَارُ

فُجِّرَتْ ۚ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۚ عَلِمْتَ نَفْسٌ ۖ وَقَدْ مَتَّ وَأَعْرَجَتْ ۚ

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا نَعْمَكَ ۚ ذُرِّيَّتَكَ الْكَرِيمَ ۚ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّدَكَ

قَعْدَكَ ۚ ذُرِّيَّتَ أَبِي صُورَةٍ ۚ مَا شَاءَ رَكَبَكَ ۚ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ

بِالْيَقِينِ ۚ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۚ كُرُومًا كَاتِبِينَ ۚ يَتْلُونَ

مَا تَفْعَلُونَ ۚ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَنُؤْتِيهِمْ ۚ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَنُجْزِيهِمْ ۚ

نُصَلِّوْهُمْ نَهَايَوْمَ الدِّينِ ۚ وَنُفَصِّلُ عَنْهُمْ يَغْلِبِينَ ۚ وَمَا أَدْرَاكَ مَا

يَوْمَ الدِّينِ ۚ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ۚ إِنَّ يَوْمَ تَتَمَلَّكُ نَفْسٌ

دُخَانًا مُّهِينًا ۚ يَوْمَ تَوَدَّى كِتَابُكَ الْأُنْثَىٰ ۚ وَلَوْ أَنَّ رُكُوتَكَ

لَمْ يَكُنْ لَكَ دُونُكَ ۚ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ تَمُوتُ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ

تَمُوتُ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ تَمُوتُ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ تَمُوتُ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ

تَمُوتُ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ تَمُوتُ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ تَمُوتُ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ

تَمُوتُ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ تَمُوتُ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ تَمُوتُ نَارُكَ الْوَاقِعَةُ ۚ







# سُورَةُ التَّطْفِيفِ

سُورَةُ التَّطْفِيفِ ثَمَانِيَةٌ وَارَبَعُونَ آيَةً وَتَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيْنِ

سُورَةُ تَطْفِيفُ تَعْنِي تَنْزِيلُ هِيَ مِنْ سَبْعِ سُوَرٍ الَّتِي تَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيْنِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَبُوا كِتَابًا يَمُدُّهُم بِهِ يَدًا وَيَنْزِلُ إِلَيْهِمْ يَدًا

وَيَذَرُونَ مَا فِي يَمِينِهِمْ شَاءَ مَا يَشَاءُونَ أَعْيُنُهُمْ كَالْعِشِيِّمْ ذُو الْإِفْكِ ۝ الَّذِي إِذَا دُفِعَ إِلَيْهِ حَقٌّ ثَبَّحَ بِحَنَافَتِهِ يَدَيْهُ

وَأَعَادَ مَا فِي يَمِينِهِمْ ۝ وَذَرْنُوهُمْ يُخَبِّرُونَ ۝ لَا يَخْفَى أَعْيُنُهُمْ أَفْرَاقُهُمْ

مَتَّبِعُونَ ۝ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ يَوْمَ يَقُومُ الْحَقُّ لِلرَّبِّ الْعَلِيِّمِ ۝ أَفَلَا

إِنْ كُتِبَ فَتُجَارَىٰ ۝ نَحْنُ ۝ وَمَا كُذِّبَ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

وَيْلٌ لِّمَنْ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ الَّذِي إِذَا دُعِيَ إِلَى الْغِيَاثِ يَدْعُو إِلَى الْغِيَاثِ ۝ وَتَسْمَعُونَ ۝ أَلَمْ يَكُنْ مَقْرُونًا

الْحَجِيمُ ۝ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ

الْأَوَّلِ لَفِي عَلَيُّنَا ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَعْبُدُونَ ۝ كِتَابٌ مَرْفُوعٌ ۝

يَسْهَرُ بِهِ السَّجُودُ ۝ إِنَّ الْأَوَّلَ لَفِي نُحُودِ ۝ عَلَى الْأَوَّلِ

يَنْظُرُونَ ۝ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ۝ يُسْقُونَ مِنْ

رَحِيْقٍ مَّحْمُومٍ ۝ خَمْرُهُ مَشْكُ ۝ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ

الْمُتَنَفِسُونَ ۝ وَمِمَّنْ جَاءَ مِنْ تَسْوِيْعٍ ۝ عَيْنًا يَشَارِبُ بِهَا الْمُتَقَوِّنَ ۝

إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَخْشَوْنَ ۝ وَإِذَا آمَرُوا

بِهِمْ يَتَخَفَتُونَ ۝ وَإِذَا النُّفُوسُ رُجِعَتْ إِلَىٰ أَعْمُومِ ۝ انْقَابُوا بِأُفْقَيْنِ ۝ وَإِذَا

أَذْهَبَهُمُ قَالَ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ ۝ وَمَا أَرَبَلُوا عَيْنَهُمْ فَخَفُوا ۝

قَالِ يَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَخْشَوْنَ ۝ عَلَى الْأَوَّلِ يُنْظَرُونَ ۝

هَسَ ثُوبُ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

اب یار کفار! کیا تم نے ایسا کیا کہ کرتے تھے

ہاں ہاں! ستمگراں تھے۔ ہاں ہاں! حق تعالیٰ نے تم پر

کتاب پہنچا دیا ہے۔ کیا تم نے ایسا کیا کہ کرتے تھے

ہاں ہاں! ستمگراں تھے۔ ہاں ہاں! حق تعالیٰ نے تم پر

کتاب پہنچا دیا ہے۔ کیا تم نے ایسا کیا کہ کرتے تھے

ہاں ہاں! ستمگراں تھے۔ ہاں ہاں! حق تعالیٰ نے تم پر

کتاب پہنچا دیا ہے۔ کیا تم نے ایسا کیا کہ کرتے تھے

ہاں ہاں! ستمگراں تھے۔ ہاں ہاں! حق تعالیٰ نے تم پر

## خلاصہ تفسیر

بڑی غامبی ہے! ناپ تول میں کی کرتے والوں کی کتاب لوگوں سے (ایمانی) ناپ کریں تو پورا عالم میں اور ہر ان کو ناپ کرنا تو کھادیں دلوں لوگوں سے ایمانی پورا لینا ناممکن ہے مگر اسے ذکر کرنے سے مقصود خود اس پر مذمت کرنا نہیں ہے بلکہ کم دینے پر مذمت کی تاکید۔ حق تعالیٰ نے یہ بھی کم دینا سیکر ہے























# سُورَةُ الشَّقَاقِ

سُورَةُ الشَّقَاقِ قَبْلَ تَوَاتُرِ الْكَلِمَاتِ وَخَلْفَ الْكَلِمَاتِ

سُورَةُ الشَّقَاقِ مَكِّيَّةٌ مِنْ تِلْكَ الْقُرْآنِ الَّتِي لَا تُرِيدُ أَنْ تُدْرِكَ بِهَا الْقُرْآنُ كُلُّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۖ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ ۖ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ

وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۖ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ ۖ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ

وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَخَفَّتْ ۖ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ ۖ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ

إِنَّكَ كَالْخَشِيِّ إِلَىٰ رَبِّكَ كَذَّابًا مُّتَّبِعًا ۖ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ

بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ فَبِأَيِّ حِسَابٍ يُحَاسَبُ ۖ فَبِأَيِّ حِسَابٍ يُحَاسَبُ ۖ فَبِأَيِّ حِسَابٍ يُحَاسَبُ ۖ

بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ فَبِأَيِّ حِسَابٍ يُحَاسَبُ ۖ فَبِأَيِّ حِسَابٍ يُحَاسَبُ ۖ فَبِأَيِّ حِسَابٍ يُحَاسَبُ ۖ

مَسْرُورًا ۖ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَأَىٰ ظَهْرَهُ ۖ فَبِأَيِّ حِسَابٍ يُحَاسَبُ ۖ

شُورًا ۖ وَيُصَلِّي سَعِيرًا ۖ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۖ إِنَّهُ

كَانَ يَنْهَوِي عَنْ أَهْلِهِ ۖ وَكَانَ يَنْهَوِي عَنْ أَهْلِهِ ۖ وَكَانَ يَنْهَوِي عَنْ أَهْلِهِ ۖ

فَلَا أَكْثِمُ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ

بِالشَّقِ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ

بِالشَّقِ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ

بِالشَّقِ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ

بِالشَّقِ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ

بِالشَّقِ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ

بِالشَّقِ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ

بِالشَّقِ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ

بِالشَّقِ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ

بِالشَّقِ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ وَالْيَتِيمَ ۖ



کے کھڑے اور پشت کی طرف سے لٹنے کی دوسری پوزیشن ہو سکتی ہے۔ ایک یہ کہ اس کی مشکلیں کسی جونی ہوئی ہوں گی تو ایساں ہاتھ بھی پشت کی طرف ہوجاوا، دوسری صورت یہاں یہ کہ اس کا بیاں ہاتھ پشت کی طرف بچھا دیا جائے اور گچھا کذا فی الد المفسر) سو وہ موت کو بچے رہا (جیسا مصیبت میں عادت سے موت کی تمنا کر گئی) اور جہنم میں داخل ہو جگا۔ یہ شخص (دنیا میں) اپنے عقائد میں (اس وحیال و شتم و خدیم) میں خوش خوش، مگر ناخدا یہاں تک کہ فرما خوشی میں آرتے کی کڑی پ کر گئے تھا مگر جیسا کہ آگے اشراف ہے کہ) اس نے یہاں کر گچھا تھا کہ اسکو (خدا کی عزت) تو ظاہر ہے (آگے) وہ اس گمان کا کہ تو تھا) کہ اس نے ہوتا (آگے) تو نے کے بعد بڑا اکا اجات ہے کہ) اس کا آپ اسکو خوب دیکھتا تھا (اور اس کے اعمال پر اور اس کے ساتھ شریعت عقائد کو یہ تھا اس لئے بڑا کا وقوع ضروری تھا) سو (اس نے یہ نہ سمجھا کہ گناہوں میں غفلت کی اور بات کی اور ان چیزوں کی جن کو بات کرنا حرام ہے) لہذا ہے (مرا وہ سب جاننا ہی ضروری تھا کہ تمام کرنے کے لئے اپنے اپنے جہاں میں آجاتے ہیں) اور پانچویں جب وہ پورا ہو جاتا ہے (یعنی پورا ہوتا ہے) اس سب چیزوں کی قسم لگ کر جاتا ہوں کہ تم لوگوں کو سزا دے ایک حالت کے بعد دوسری حالت پر پہنچتا ہے (یہ تفصیل نہ بتا سکتے تھے) تا مگر حقیقت کی کہ اس وہاں پیش کو خطاب تھا یہاں نہیں فرما کر خطاب ہے وہاں مخاطب مل کا ذکر کیا فرمایا وہاں اس چیز کی تفصیل ہے جس سے وہ حضرت کا یا اس کے سامنے آویں اور وہ حالتیں یکساں ہوتے ہیں اسکے بعد انوال فرشتہ اسکے بعد اس کو قیامت پھر نووا نہیں کی تعداد کثرت ہے اور انی سمون کا نام سب مقدم ہوتا اس لئے ہے کہ بات کے حوالہ کثرت ہونا کا دل خلق غلام ہو جاتی پھر زیادہ بات آتی ہے تو سب سے جانتے ہیں اور بھلا ایک بات کا دوسری بات سے فوراً فراموشی زیادہ و متعلقہ ہی سمجھتے ہونا اور یہ سب مشابہت اختلافات احوال بعد الموت کے خارج موت سے عاید آتے شروع ہوتا ہے جیسے خلق سے بات شروع ہوتی ہے پھر علم و دانش میں یہ مشابہتوں کو ان کے سونے کے ہے اور چاند کا پورا ہونا بعد موت کے مشابہ ہے حیوۃ قیامت کے بعد فنا عالم کے) سو (پورا جو وہی متعینات موت و ایمان کے اجتماع کے) ان لوگوں کو کیا پورا کر ایمان نہیں لائے اور (خود تو ایمان اور ان کی کیا حد ہے کہ انے ذی خدا کی یہ حالت ہے کہ) آپ اکی، اور اس طرح پڑھا جاتا ہے تو (اس وقت بھی خدا کی طرف) نہیں جھکتے جھکتے جھکتے کہ یہ لفظ (اللہ تعالیٰ) کہہ دیا کرتے ہیں اور ان کو سب خبر ہے جو کچھ یہ لوگ (اعمال بد کا ذخیرہ) کرتے ہیں سو (ان اعمال کفر کے سبب) آپ ان کو ایک درجہ کا خطاب کی خبر دے پچھو لیکن جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے اپنے عمل کے انکے لئے (آخرت میں) ایسا ہر چیز کو انھوں نے پورا نہیں (عمل صالح کی قید شرط کے علم پر نہیں سبب کے طریق پر ہے)

## معارف و مسائل

اس سورہ میں قیامت کے عروج اور حساب کتاب اور نیک و بد کی جزا و سزا کا پھر غافل انسان کو خود ان کی ذات اور گرویش کے حالات میں غور کرنے والوں سے ایمان پائے (ذاتی نیک بھینے کی ہدایت ہے۔ آمین پہلے



کے ہیں۔ اور انی آدمیت سے مراد انی لئے اور بہت چٹائی انسان کی ہستی پر ہر چہ کی ابتدا انکے ایک طرف ہونے والی ہے  
 وارجع الی اللہ اس آیت میں جس قسم کی تفریق ہے اس کو خطاب فرما کر انکے غور و فکر کے لئے ایک ایسی راہ دکھائی ہے  
 کہ جس پر کچھ بھی عقل بشوہ ہو تو وہ اپنی جگہ پر کھڑا رہے جس سے کثرت کثافت پیدا نہ کرے جو اسکو دنیا و دین میں کسلاستی اور  
 عافیت کی نعمت سے پہلی بات تو یہ ارشاد فرمائی کہ انسان ایک ہی راہ پر چلے جائے جو اسکا اپنی فطرت سے اسکا عادی ہے  
 کو کچھ نہ کہی حرکت کہہ کر کسی کلمہ کی کھوپڑی کا کچھ نہ کہی عقل و فکر کے حاصل کرنے کے لئے بدو بہرہ و ارادت برداشت کرے اور طبع  
 و اب شریف ایک نو انسان اپنے دل و دل و شہ و پادشاہی کی تیسری راہ سے لے کر ان کی راہ پر چلے جائے جو اسکا اپنی فطرت سے اسکا عادی ہے  
 اپنی اہمیت و توانائی سے مدد کرتا ہے۔ یہ کارہا انسان کی ہفتہ خاصہ کسی پہلے شے ہے ہر چہ کمال میں کر سکتا  
 پور و کویہ و عاشق و حوکہ و پیچھے کوٹ کھسوت کرنے والوں کو دیکھ کر کسی دینی اور دنیائی نسبت برداشت کرتے ہیں  
 جب ان کو ان کا عقیدہ حاصل ہوتا ہے۔ تو یہی بات یہ تہریں حاصل انسان اگر غور کرے تو انکی تمام حکامات یکہ  
 سکنا سے بھی کچھ فکری نہ نہیں ہیں بلکہ وہ غیر شعوری طور پر چل رہے ہیں۔ یعنی انسانیت تعالیٰ کے سامنے حاضر یعنی ہوتے ہیں  
 (انی آیت میں) ان کی کھوپڑی ہے اور یہ ان کی اہمیت و شہ و پادشاہی کی تیسری راہ سے لے کر ان کی راہ پر چلے جائے جو اسکا اپنی فطرت سے اسکا عادی ہے  
 اور منت موت پر تم جو ان کی تیسری راہ سے لے کر ان کی راہ پر چلے جائے جو اسکا اپنی فطرت سے اسکا عادی ہے  
 تمام حکامات و اعمال اور ہر چہ و ہر کچھ اسباب و کارہائے عقل و انصاف لے کر۔ یہی بلکہ کچھ کچھ چکا انجام لے کر  
 معلوم ہونے والے جو ان کا کوئی اختیار نہیں ہے۔ ایک ایک کوئی ایک جہت سے مراد ہے کہ اسکا اپنا ذوق اور  
 جو ضروریات حاصل کرتا ہے وہ ان کو فکری و ایک رات میں حاصل کر لیتے ہیں۔ اگر کوئی وقت اسباب کا اور چیز  
 نہ کارہائے تو وہ وہیں رہا رہے جو عقل و انصاف کے لئے ہے۔ ان کی فطرت ان کا عقیدہ ان کی فطرت ان کا عقیدہ  
 بھی اپنی جو کچھ ہے تو عقل و انصاف کے لئے ہے۔ ان کی فطرت ان کا عقیدہ ان کی فطرت ان کا عقیدہ  
 فطرت سے لے کر ان کا عقیدہ ان کے سامنے تیار رہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فطرت ان کا عقیدہ ان کے سامنے تیار رہے  
 ہو اور عقل و انصاف ان کے سامنے تیار رہے۔ ان کے سامنے تیار رہے۔ ان کے سامنے تیار رہے۔ ان کے سامنے تیار رہے  
 کچھ ہر اور ان کا عقیدہ ان کے سامنے تیار رہے۔ ان کے سامنے تیار رہے۔ ان کے سامنے تیار رہے۔ ان کے سامنے تیار رہے  
 دین والوں کو جنت کی دائمی نعمتوں کی بشارت اور ان کے دلوں کو جنت کے عذاب کی عداوت بخائی ہے۔ اس مجموعہ  
 پر اگر انسان غور کرے کہ فطرت و بات زندگی بھر اپنے افس کی غیر ضروری موقوفات کو بھی حاصل تو نیک بہ دونوں کی لینے  
 احسن و نیکانہ زندگی دونوں کی بھر اپنے افس کی غیر ضروری موقوفات کو بھی حاصل تو نیک بہ دونوں کی لینے  
 غیر عقلی امت میں امت ہے دوسرے کے کھڑے ہیں۔ ان کی فطرت و انصاف ان کے سامنے تیار رہے۔ ان کے سامنے تیار رہے  
 آج ہی سوچا بھرا کہ اپنی سنی و عقل کا رہنے اس لئے ہے۔ دوسرے کو دیکھا میں بھی اُس کی نہ دلوں کو پورا کر دے  
 اور آخرت کی دائمی نعمت بھی اس کو حاصل ہے۔

فَاَمَّا مَنْ قَرَأَ كِتَابًا فَهُوَ يَنْتَوِي بِحُجَّتِهِ وَهُوَ يَنْتَوِي بِحُجَّتِهِ وَهُوَ يَنْتَوِي بِحُجَّتِهِ

اس میں مومنوں کا سال بیاں فرمایا ہے کہ ان کے نام اعمال و جتنے مومن دینیہ پادریں گئے اور ان سے بہت سالوں  
مساب کے کثرت کی بشارت دی ہے چنانچہ وہ وہ اپنے لئے دوسرے کے پاس خوش خوش واپس آئے۔

صبح بخاری کی ایک حدیث میں حضرت عائشہ فرماتے ہیں کہ ایک سال حضرت عائشہ نے غلامی سے  
حساب یوم اللہ بعد از نماز کوئی قیامت کے روز میں سے حساب میں لیا ہے وہ عذاب ہے۔ ایک سال آپ  
حضرت صدیقہ عائشہ فرماتے ہیں کہ ایک قوتی میں قوی کا وارثا نہیں ہے بلکہ کئی کئی سالوں میں قوی کا وارثا  
حضرت عائشہ فرماتے ہیں کہ ایک قوتی میں قوی کا وارثا نہیں ہے بلکہ کئی کئی سالوں میں قوی کا وارثا  
پیشی ہے اور یہ نفس کے لئے اعلان کا اور آپ نے حساب لیا کہ وہ ہرگز ٹاپا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال میں سب عزت کے ساتھ پیش آئے سب عزت کے لئے ان کے ایمان کی  
حکایت ہے ان کے سب عزت میں ہے ان کا تعلق ہے ان کا نام مساب ہے۔ اور جتنے مومن کی عزت و شرف  
وہیں ہے ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔  
نکاح سے کہ ان میں ہے ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔  
کے مطابق ان کی خوشی کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔

صَبَّوْنَ كَذِبًا لَّوْا اَنْفُسَهُنَّ اُولَئِكَ يَكْفُرُ اَعْلَانِ مَنَاسِ كِي يَشْتَرِ بِطَاعَتِ نَافِلَةِ يَابِ مَنَاسِ  
یا تو وہ وہاں اس کی تمنا کرے کہ کاش وہ پھر مکرئی ہو جائے۔ وہ عذاب ہے جسے چاہے مکر جائے۔ یا تو وہ وہاں  
بلکہ ان کو پھر میں داخل کر دیا جائے گا۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔  
میں آخرت سے ہے کہ ان کو پھر میں داخل کر دیا جائے گا۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔  
نہیں ہوتی۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔  
فرمایا ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔  
اس کے ان دونوں فرق کا نام ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔  
عشرت اور خوشی و مسرت میں گزارا کرتے تھے آج ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔  
کے مساب عذاب سے ڈرتے، جتنے تھے ان کو وہاں مسرت و خوشی حاصل ہوئی اور اب وہ اپنے انہی وہاں کے  
والی مسرت کے ساتھ رہیں گے۔ اس سے معلوم ہو کہ دنیا کی راحتوں میں مسرت و مسرت ہو چکا ان کے لئے ہے۔  
نہیں اس کو کسی وقت کسی حال میں ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔

فَلَمَّا أَتَوْهُم بِطَاعَتِهِمْ اَسْرَتْ يَدُ يَابِ مَنَاسِ كِي يَشْتَرِ بِطَاعَتِ نَافِلَةِ يَابِ مَنَاسِ  
اُس چیز کی طرف متوجہ کیا ہے کہ ان کو پھر میں داخل کر دیا جائے گا۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔  
نکاح سے کہ ان میں ہے ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔  
حالات اور وہاں سے ہم وقت بدلتے رہتے ہیں۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔ یا تو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔

بعد اُن مغرب میں ہوتی ہے۔ رات کی ابتدا ہے جو انسانی احوال میں ایک ایسے انقلاب کا مقدمہ ہے کہ روشنی چارہاں ہے اور تاریکی کا حجاب آ رہا ہے، اس کے بعد خود رات کی قسم ہے جو اس انقلاب کی تکمیل کرتی ہے، اس کے بعد اُن تمام چیزوں کی قسم ہے جن کو رات کی تاریکی اپنے اندر چھپ کر لیتی ہے، روشنی کے پس منظر پر کھینچنے کے ہیں، اس کے عام منظر مراد ہے چارہاں تو اس میں تمام دنیا کی کائنات داخل ہیں جو رات کی تاریکی پر چھپ جاتی ہیں، زمین، حیوانات، نباتات، اجرام، دات، پہاڑ اور دریا بھی شامل ہیں، اور کھینچ کر لینے کی مناسبت سے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ چیزیں جو عادیہ دن کی روشنی میں منتشر ہو چکی ہوں، ابھی ہیں۔ رات کے وقت وہ کاسمٹ کر اپنے اپنے ٹھکانوں میں جمع ہو جاتی ہیں، انسان اپنے گھر میں، حیوانات اپنے اپنے گھر میں اور گھومنا سونے میں بیڑات ہیں، کاروبار میں پھیلے ہوئے مسلمانوں کو سمیٹ کر کھینچ کر دیا جاتا ہے۔ یہ ایک عظیم انقلاب خود انسان اور اس کے مملکتوں میں ہے۔ چوتھی چیز جس کی قسم کی گئی وہ وہ غنیمت کا لفظ ہے جس میں روشنی سے شفق تک کے مینے میں کھینچ کر لینے کے فرق کے انصاف سے مراد یہ ہے کہ وہ اپنی روشنی کو چھپ کر اسے چارہاں میں ہوتا ہے جبکہ چاند باقی اہل کمال ہوتا ہے۔ اور انصاف کا لفظ یہ ہے کہ مختلف احوال، احوال، کائنات، شاد و بے کھ چھپا کر ایک نہایت لطیف صورت قوس کی شکل میں ہوتا ہے پھر اس کی روشنی دیکھ کر ترقی کرتی ہے یہاں تک کہ وہ کامل ہو جاتا ہے مسلسل اور عظیم انقلابات احوال و مشاہدات دینے والی چار چیزوں کی قسم کھینچ کر قوس تعالیٰ نے فرمایا کہ اُن کے فرق کو چھپا کر لینے کا لفظ ہے، جو چیزیں سترہ ہوتی ہیں اُس کی ایک سترہ کو طبعی یا جملہ کھینچنے میں میں طوفاً آتی ہے لاکھوں، ایک سو سو سو ہونے سے شفق تک کے مینے ہیں کہ اسے بنی نوع انسان تم ہمیشہ ایک طوفاً سے دوسرے طوفاً سے دوڑتے اور چھپتے چلے جاؤ گے، یعنی انسان اپنی تخلیق کے ابتدائے انتہا تک کسی وقت ایک مثال پر نہیں رہتا بلکہ اس کے وجود پر تدریجی انقلابات آتے رہتے ہیں۔

انسانی وجود میں مشاہدات انقلابات اور نقطہ سے ٹھیک ٹھیک بننا پھر اُس سے ایک نقطہ گوشت بنا پھر اُس میں ہڈیاں دائی افراد اُس کی انفرادی منزل پیدا ہوں، پھر ان میں پرگوشت پرشما اور انسان کی نگین ہوتی پھر اُس میں موت کا کڑوا لگتی اور وہ ایک زندہ انسان بننا جس کی غذا اہل ماد کے اندر دھم گانہ خون تھا، تو جیسے کے بعد اُن نے اس کے دنیا میں آج کا راستہ آسان کر دیا اور کئی نئی جگہ میں کا دو دو ملنے لگا۔ دنیا کی وسیع فضا اور ہوا بھی بڑھنے اور چھلنے چھوٹنے لگا، اور ہر کے اندر چھلنے پھرنے اور بولنے کی قوت بھی حرکت میں آئی، اس کا وہ دو ٹھوس کر اُس سے زیادہ زندگی اور طبع طبع کی غذا بنی، طبع کھینچ کر اور ہوا و آب اس کے دن رات کا مشغلہ بنا، کچھ ہوش و شعور پیدا تو تعلیم و تربیت کے کھینچنے میں کسا گیا، جوان ہوا تو پھیلے سب کام مشغول ہو کر ہوائی کی خواہشات نے اُن کی جگہ لی، اور ایک نیا عالم فرمایا، ہوا و کھانہ شادی، اور اور اور خاندان کی مشاغل دن رات کا مشغلہ بن گئے، آخر یہ دور بھی ختم ہوئے لگا توئی میں شمول اور صنعت پیدا ہوا، ہڈیاں آئے دن رہنے لگیں، بڑھاپا آگیا اور اس دنیا کی آخری منزل یعنی قبر تک پہنچنے کے سامان ہو گئے۔ یہ سب چیزیں قوس کی انگوٹھ کے سامنے ہوتی ہیں





ہو سکتا ہے یہاں کہ بعض فقہائے حنفیہ نے کہا ہے کہ یہاں القرآن سے مراد پورا قرآن نہیں، بلکہ اہل اسلام کے کلامی اور فرائض سے خاص یہی آیت ہے لیکن یہ ایک قسم کی تہذیبی بات ہے جو اہل حق کے دین میں تو ایسی کچھ جاسکتی ہے۔ مگر حکماء و فرائض کا خاص علم ہوتا ہے و احکام و احکامات ہیں۔ بات یہ ہے کہ احکامات صمد و دایمیت حدیث اور قول حق علیہ السلام و احکام کے قول حق کے قول ہے مگر دایمیت حدیث صمد و کلام کے متعلق اختلاف قسم کی آئی ہیں، بعض نے یہ کہہ دیا ہے جو یہ صوم ہوتا ہے جو یہ نصبت، اسی لئے کہ یہ تہذیبی کلام اس طرح ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک اس آیت پر بھی مجاہد واجب ہے جیسا کہ مفضل کی دوسری تفسیر پر واجب ہے۔ امام اعظم کا استدلال اس کے وجوب پر مندرجہ ذیل احادیث سے ہے۔

رسول بخاری میں ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے ایک روز عشاء کی نماز حضرت ابوہریرہؓ کے پیچھے پڑھی، انھوں نے سورہ فاتحہ پڑھا تو آیت کی تلاوت نہاؤں کی اور اس آیت پر مجاہد کیا۔ میں نے ابوہریرہؓ سے پوچھا کہ یہ کیا مجاہد ہے، انھوں نے فرمایا کہ میں نے ابوہریرہؓ سے یہ احکامات حدیث علم کے پیچھے نہاؤں میں اس آیت پر مجاہد کیا ہے اس لئے میں نے اس آیت پر مجاہد کیا۔ ابوہریرہؓ کو جب تک کہ حضرت ابوہریرہؓ سے ملاقات ہو۔ بعد میں مسلم بن الحنفیہ ابوہریرہؓ سے ملاقات پر آیت پر مجاہد کیا کہ یہ آیت بھی آیات مجاہد میں سے ہے جس کے لئے مجاہد کرنے والے پر مجاہد واجب ہے مگر ان میں طاعی ہیں تو ان میں نہیں مجاہد واجب ہے۔ امام کے بعد جو بھی مجاہد کیا مجاہد واجب نہیں تھا وہ کسی ایسے امام کے بعد جو مجاہد نہیں کرتا کہ اس پر مجاہد واجب ہے۔ اگر مجاہد نہیں کرتا تو کیا مجاہد ہوتا ہے اور اگر کرتا ہے تو پوری جماعت میں اس فعل کو بڑا کیجئے، بلا وجہ اختلاف کیوں ٹاٹا جائے۔ دائرہ وحدت و امانی۔

تَمَنَّى سُوْرَةُ الرَّحْمٰنِ بِاَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

# سُورَةُ الْبُرُوجِ

سُورَةُ الْبُرُوجِ مَكِّيَّةٌ وَفِيهَا ثَلَاثَانِ وَعِشْرُونَ آيَةً  
سورة بروج کیسے تھیں، کمال ہوتی اور اس کی پائیس آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة بروج کی اسمیت جو ہر نام میں ہے تبارک و تعالیٰ

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَالْيَوْمِ آسَاسُ عُدَّتْ وَأَشْهَادٌ وَمَشْهُودٌ قُتِبَتْ

تسمیہ ہے آسمان کی اور اس کے ستاروں، اور آج کیسے ہوئے ہیں، اور شہادتیں اور مشہود، اور قیامت

أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ذَاتِ الْوُفُودِ أَرَادَهُمْ عَلَيْهِمْ أَغْرُودٌ وَأُكُودٌ

اور ان کے مالکوں کو اور ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں

عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ وَمَا لَكُمْ مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا

اور ان کے مالکوں کے ساتھ ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں

بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى

اور ان کے مالکوں کے ساتھ ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں

كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ

اور ان کے مالکوں کے ساتھ ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں

كَمْ يَتُوبُونَ إِلَهُمْ عَنِ ابْنِ جَحْدَمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَنِ الْكَافِرِينَ

اور ان کے مالکوں کے ساتھ ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں

الَّذِينَ أَصْنَوْا أَوْ عَصَمُوا لَصُلِحَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْجُزَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

اور ان کے مالکوں کے ساتھ ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ إِنَّ اللَّهَ هُوَ يُبْدِي

اور ان کے مالکوں کے ساتھ ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں اور ان کے آگ کیسے تھیں

وَيُعِيدُ ۝ وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ۝ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ۝ فَعَالٌ

اور واپس لے کر دیتا ہے، بخشنے والا، محبت کرنے والا، بزرگ عرش کا بڑی شان والا، کمال کرنے والا،

لَمَّا يُرِيدُ ۝ هَلْ أَنتَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝ فَرَسُونَ وَتَمُودُ ۝ بَلْ

جو چاہتا ہے کیا تجھے جو کہ بات ایسے لشکروں کی تو فرس اور تمود کے کوئی نہیں

الْكَافِرِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۝ وَاللَّهُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ مُحِيطٌ ۝ بَلْ

بلکہ مشرکوں نے کفر کیا ہے اپنے کفر میں اور اللہ نے ان کو برائے حق سے غیر، گھٹا ہے کوئی نہیں

هُوَ قَزَافٌ مُجِيدٌ ۝ فِي كُذُوبٍ مَحْضُوفٍ ۝

یہ قرآن ہے بڑی شان والا، کھڑا ہوا، کھنکھاتا ہے

## خلاصہ تفسیر

اس نورت میں ایک قصہ کا بیان کیا گیا ہے جو صحیح علم میں مذکور ہے۔ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ کوئی  
 شان نزول | کو فہرستہ تھا جس کے پاس ایک کاہن تھا دکاہن اس کو کہہ جاتا ہے وہ خیالین کے ذریعہ یا  
 نجوم کے شمار کے ذریعہ کو شمشیر کی غیبی خبریں معلوم کر کے لوگوں کو بتاتا ہے۔ اس کاہن نے بادشاہ سے کہا کہ جو کہ ایک  
 بادشاہ اور کاہن چاہتے تھے تو اس کو اپنا ہم کھا دیں، چنانچہ ایک اور کاہن کو بھی گیا، اس کے راستے میں ایک بادشاہ نے  
 یہ بات یاد دلائی، بادشاہ اس زمانہ میں دربار میں حلیہ سدرہ منی درپہ حق تھا، وہ نے بادشاہ کی پیغام بھاریت اور  
 حضور اور کاہن کے پاس آئے جانے لگا اور غصہ کیا، چونکہ اس کاہن نے دیکھا کہ کسی شے نے راستہ ترک  
 رکھا ہے اور خلق خدا پریشان ہے تو اس نے ایک بھڑ بھڑ میں بیکاروں کی کہہ دے کہ اگر بادشاہ کا دین چاہتا ہے تو چاہر  
 میرے ساتھ تھرتھ مارا جاوے اور اگر کاہن چاہتا ہے تو مارا جاوے اور یہ کہہ کر وہ پتھر مارا تو شے کو اٹھا اور وہ ہلاک  
 ہو گیا، تو اس میں شور ہو گیا کہ اس دیکھے کہ کوئی عجیب علم آتا ہے کہ کسی اندھے نے سنا اگر وہ خواست کی میری باتیں  
 چھی ہو جاویں، اور دیکھے نے کہا بشرطیکہ تو مسلمان ہو جاوے چنانچہ اس نے قبول کیا، اور دیکھے نے دیکھا کہ وہ اچھا ہو گیا  
 اور مسلمان ہو گیا، بادشاہ کو یہ خبر پہنچی تو اس نے بادشاہ کو اور اس بادشاہ کا ذکر کیا کر کے بلایا، اس نے  
 بادشاہ اور امی کو قتل کر دیا، اور دیکھے کے لئے حکم دیا کہ یہ سب اٹکے اور یہ سب لگا دیا جاوے مگر جو لوگ اس کو  
 نے گئے تھے وہ خود مگر کر ہلاک ہو گئے اور ان کا صبح سام نہ آیا، پھر بادشاہ نے سمند میں غرق کر دیا حکم دیا وہ اس  
 سے بھی پہنچ گیا اور جو لوگ اس کو لے گئے تھے وہ سب ڈوب گئے پھر خود لڑکے نے بادشاہ سے کہا کہ جو کہ اسم  
 لکھ کر تیار، تو میں مر دوں گا چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور لڑکا مر گیا، پس اس واقعہ عجیب کو دیکھ کر ایک حالت عام  
 لوگوں کی زبان سے نکلے کہ ہم سب اللہ پر ایمان دے گئے ہیں، بادشاہ بڑا پریشان ہوا اور کاہن کی عظمت کے  
 شواہد سے بڑی بڑی خدمتیں آگے سے پھر کر شہنشاہ کا چہرہ اسلام سے نہ پھر چکا اسکا گم میں چلا دیا



کرتے ہیں اور ان کے دل میں شک و شبہ نہ ہو (پس ایسے لوگوں کے گناہ معاف کر دیجیہ اور ان کو اپنا محبوب بنا لیا گیا اور وہ عرش اور جہنم کو تدریجاً ثابت و دوڑوں کیساتھ متعلق ہو سکتا ہے کہ دونوں فرشتوں میں صاف سیاحت کی گئی ہو۔ لیکن یہاں تقاضے کے قریب سے مراد ثابت کا مستغرق کرنا مقصود ہے اور ان کے دونوں کے اشتراک کے لئے ایک وقت ارشاد ہے کہ وہ جو پانچ سب کچھ کرنا ثابت (آئے غائبین کی عزت بخشی اور کفار کی عزت خیر کے لئے بعض خاص غرضوں کا حل بیان فرماتے ہیں کہ کیا آپ کو ان لشکروں کا قصد پہنچانا ہے جن لشکروں اور آل فرعون بادشہ کا حکمران ہے اور کیا فرعون کو گرفتار عذاب ہونے سے روکنا ہے یا اس کی تلافی کرنا ہے اور کیا فرعون کو ڈرنا چاہیئے اور کیا باطل مذاہب سے ڈرنا ہے بلکہ یہ کافر خود قرآن کی تکذیب ہے (اللہ) پس کیا اس کے لشکروں کو تہذیب کو بھی اور یہ غیر مضامین کو بھی جھٹکنا ہے اور (انجام دہاں) ماضی سزا جھٹکیں گے اور ان کے لئے ان کو اور دوسرے بھی ہے جو ہے جب ان کے وقت کی قدرت اور اوقات سے بچ نہیں سکتے اور ان کا قرآن کو بھٹانا ماضی ثابت ہے کہ وہ قرآن اچھی طرح نہیں ہو جھٹلانے کے قابل ہو بلکہ وہ ایک باطل قرآن ہے جو لوگ غفلت میں ہیں کھلا ہوا ہے۔ پس اس کی تفسیر و تہذیب نقل نہیں ہو پاں سے نہایت غفلت کے ساتھ صحابہؓ کی پاس سے پہنچا یا ہے کہ ان کی تعالیٰ فی سورۃ النور فاتحہ کے من قرآن مجید و من قرآن مجید (یعنی) پس اسی سورہ کی تکذیب قرآن کی بادشہ جہالت و غفلت سے ہے)

## معارف و مسائل

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ (قرآن کریم میں ہے) فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْمَحْرُومِ ۚ (قرآن کریم میں ہے) اور میں نے ان کو اپنا محبوب بنا لیا اور ان کے دل میں شک و شبہ نہ ہو (پس ایسے لوگوں کے گناہ معاف کر دیجیہ اور ان کو اپنا محبوب بنا لیا گیا اور وہ عرش اور جہنم کو تدریجاً ثابت و دوڑوں کیساتھ متعلق ہو سکتا ہے کہ دونوں فرشتوں میں صاف سیاحت کی گئی ہو۔ لیکن یہاں تقاضے کے قریب سے مراد ثابت کا مستغرق کرنا مقصود ہے اور ان کے دونوں کے اشتراک کے لئے ایک وقت ارشاد ہے کہ وہ جو پانچ سب کچھ کرنا ثابت (آئے غائبین کی عزت بخشی اور کفار کی عزت خیر کے لئے بعض خاص غرضوں کا حل بیان فرماتے ہیں کہ کیا آپ کو ان لشکروں کا قصد پہنچانا ہے جن لشکروں اور آل فرعون بادشہ کا حکمران ہے اور کیا فرعون کو گرفتار عذاب ہونے سے روکنا ہے یا اس کی تلافی کرنا ہے اور کیا فرعون کو ڈرنا چاہیئے اور کیا باطل مذاہب سے ڈرنا ہے بلکہ یہ کافر خود قرآن کی تکذیب ہے (اللہ) پس کیا اس کے لشکروں کو تہذیب کو بھی اور یہ غیر مضامین کو بھی جھٹکنا ہے اور (انجام دہاں) ماضی سزا جھٹکیں گے اور ان کے لئے ان کو اور دوسرے بھی ہے جو ہے جب ان کے وقت کی قدرت اور اوقات سے بچ نہیں سکتے اور ان کا قرآن کو بھٹانا ماضی ثابت ہے کہ وہ قرآن اچھی طرح نہیں ہو جھٹلانے کے قابل ہو بلکہ وہ ایک باطل قرآن ہے جو لوگ غفلت میں ہیں کھلا ہوا ہے۔ پس اس کی تفسیر و تہذیب نقل نہیں ہو پاں سے نہایت غفلت کے ساتھ صحابہؓ کی پاس سے پہنچا یا ہے کہ ان کی تعالیٰ فی سورۃ النور فاتحہ کے من قرآن مجید و من قرآن مجید (یعنی) پس اسی سورہ کی تکذیب قرآن کی بادشہ جہالت و غفلت سے ہے)

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَٰسِقُونَ ۚ (قرآن کریم میں ہے) اور میں نے ان کو اپنا محبوب بنا لیا اور ان کے دل میں شک و شبہ نہ ہو (پس ایسے لوگوں کے گناہ معاف کر دیجیہ اور ان کو اپنا محبوب بنا لیا گیا اور وہ عرش اور جہنم کو تدریجاً ثابت و دوڑوں کیساتھ متعلق ہو سکتا ہے کہ دونوں فرشتوں میں صاف سیاحت کی گئی ہو۔ لیکن یہاں تقاضے کے قریب سے مراد ثابت کا مستغرق کرنا مقصود ہے اور ان کے دونوں کے اشتراک کے لئے ایک وقت ارشاد ہے کہ وہ جو پانچ سب کچھ کرنا ثابت (آئے غائبین کی عزت بخشی اور کفار کی عزت خیر کے لئے بعض خاص غرضوں کا حل بیان فرماتے ہیں کہ کیا آپ کو ان لشکروں کا قصد پہنچانا ہے جن لشکروں اور آل فرعون بادشہ کا حکمران ہے اور کیا فرعون کو گرفتار عذاب ہونے سے روکنا ہے یا اس کی تلافی کرنا ہے اور کیا فرعون کو ڈرنا چاہیئے اور کیا باطل مذاہب سے ڈرنا ہے بلکہ یہ کافر خود قرآن کی تکذیب ہے (اللہ) پس کیا اس کے لشکروں کو تہذیب کو بھی اور یہ غیر مضامین کو بھی جھٹکنا ہے اور (انجام دہاں) ماضی سزا جھٹکیں گے اور ان کے لئے ان کو اور دوسرے بھی ہے جو ہے جب ان کے وقت کی قدرت اور اوقات سے بچ نہیں سکتے اور ان کا قرآن کو بھٹانا ماضی ثابت ہے کہ وہ قرآن اچھی طرح نہیں ہو جھٹلانے کے قابل ہو بلکہ وہ ایک باطل قرآن ہے جو لوگ غفلت میں ہیں کھلا ہوا ہے۔ پس اس کی تفسیر و تہذیب نقل نہیں ہو پاں سے نہایت غفلت کے ساتھ صحابہؓ کی پاس سے پہنچا یا ہے کہ ان کی تعالیٰ فی سورۃ النور فاتحہ کے من قرآن مجید و من قرآن مجید (یعنی) پس اسی سورہ کی تکذیب قرآن کی بادشہ جہالت و غفلت سے ہے)

انفال کی تفسیر نکھڑی گئی ہے کہ یوم موعود سے مراد قیامت اور شاہ سے مراد وہ زوجہ اور شہادت  
مراد روزِ عرفہ ہے اس آیت میں حق تعالیٰ نے پہاڑ، چیلوں کی قسم کی، اول بُجوں والے آسمان کی، پھر  
قیامت کے روز کی پھر جود وعاد کے دلوں کی، سنا سنا سن چیلوں کی قسم کی جواب قسم کیا تو ہے  
کہ یہ سب چیزیں حق تعالیٰ جلی شانہ کی قدرت کا پورہ پھر قیامت کے روز سب کچھ اپنا ہوا سزا پھر  
اور روزِ جمعہ و عید کو متین کے لئے ذخیرہ آخرت میں کرنے کے بہانہ بن گئیں ہیں۔ تاکہ جو قسم میں لیں کفار پر  
لغات آویں جنہ جس نے مسلمانوں، انشاؤں کو جو شے لکھ کر دیا، پھر جو جس نے اپنا ذات کا لکھ لایا،  
واعتقاد صحابہ اُمدود کی کوتاہیوں کی سبب و اعتقاد اس سورت کے نزول کا سبب ہے جیسا کہ حضرت علیؓ کی حدیث کے  
حوالہ سے علامہ تفسیر میں بیان ہو چکا ہے۔ یہاں تک کہ اس واقعہ کا بیان کیا گیا بعض روایات میں کہان  
کہ ہمارے صاحبِ آداب اور بہادری کا جس کا ذکر اس قصہ میں ہے ملک میں کا بادشاہ تھا جس کا نام حضرت  
ابن عباسؓ کی روایت میں حضرت ذوالفوارس تھا اس کا زمانہ شیخ کی یہ حقیقت ملکہ شہنشاہ کی عظمت و سعادت  
سے ہر سال پہلے کا زمانہ تھا اور یہ زمانہ ان کا کہیں یہاں تک کہ یہ زمانہ غافل کیلئے کہ بادشاہ نے مانو گیا  
تھا اس کا نام حضرت علیؓ کا نام ہے اور اس وقت میں حضرت علیؓ کا عہدہ راجہ ہے اور اس زمانہ میں چونکہ راجہ بن گئے  
علیؓ کے نام میں وہی لقب تھا اس لئے کہ بادشاہ اس وقت کو سپہ سالار تھا، یہ زمانہ حضرت علیؓ کا زمانہ کو نبیاست یا  
مفسر کہنے کے لئے بادشاہ نے مانو گیا تھا اور وہ راستہ میں راجہ کہہ سکتا ہے اور اس کا نام ملکہ شہنشاہ اور  
بادشاہ میں مانو گیا تھا، ان تعالیٰ نے اس کو بیان میں اس پختہ نصیب فرمایا کہ بیان کی خاطر وہی روایت میں کہ  
کہ تھا کہ راجہ کی بادشاہ کے وقت راستہ میں راجہ کہہ سکتا ہے اور اس کا نام ملکہ شہنشاہ اور  
دیر سے پہنچا تو وہ اس کا زمانہ تھا اور وہی کہ وقت راجہ کہہ سکتا ہے اور اس کا نام ملکہ شہنشاہ اور  
اس پھر وہ اس کا زمانہ تھا اور وہی کہ وقت راجہ کہہ سکتا ہے اور اس کا نام ملکہ شہنشاہ اور  
سے انہ تعالیٰ نے اس کو وہ کلمات عطا فرمائیں کہ اگر وہ راجہ کہہ سکتا ہے۔ اس کام بادشاہ نے ایسا ہی ہوا  
کو خطاب دینے کے لئے خبر کی کہ اگر اس کو آگ کے بڑے غلوں سے یہ کیا ہو، ایسا ہو تو وہ اس میں سے ایک  
ایک کو صاف کر کے کہا کہ یا ایہاں کو چھوڑ دیا پھر اس خطہ میں گرجنا چکا، ان تعالیٰ نے اس کو ملکہ شہنشاہ اور  
استقامت بخشی کہ ان میں سے ایک ہی ایسا چھوڑنے پر راضی نہ ہو، اور اس کی گرجنا قبول کیا، صرف ایک  
عورت جس کی گود میں ایک بچہ تھا اس کو گرجنے سے ڈرا جھک ہوئی تو چھوٹا سا بچہ جو لاکہاں جان صبر کرو  
کہہ دیکھ آپ صبر فرمیں، جو لاکہ اس جان کو بکیتی آگ میں جہ کہ اس خطہ نے قتل کرنے کی تعداد دینے، دیا ست میں  
بادشاہ ہزار، بعض میں اس سے زیادہ منقول ہے۔

اور یہ زمانہ جس کی راستوں کا ذکر اوپر آچکا ہے اور یہ کہ اس نے خود بادشاہ کو اپنے قتل کی یہ صورت بتلائی کہ  
تم میرے بکیش کا حق لو اور اس پر باجمہ اللہ بی کہا میرے حق۔ رو تو میں مبادشاہ اس ترکیب کو سنا تو اس کے











جو اسکے آگے اور پیچھے ہے اس کی مخالفت باہر نہیں کرتے ہیں۔

ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ہر ذی نفع پر دو قسم کی کیفیت ہے ایک جو ساتھ فتنے اس کی مخالفت کے لئے مقرر ہے اور دوسری کہ ہر عضو کی مخالفت کرتے ہیں ان میں سے سات فتنے صرف انسان کی آنکھ کی مخالفت کے لئے مقرر ہیں یہ فتنے انسان سے ہیں اور جسمیت۔ ہوا کے لئے مقرر نہیں اس طرح انسان سے دین کرتے ہیں جیسے شبہ کے برتن پر آنے والی مچلیوں کو نیچے وغیرہ سے دفع کیا جاتا ہے۔ اور اگر انسان پر یہ مضافی چیز نہ ہو تو شیائیں اس کو ایک جیسے (۱۹)

شریعہ کو ملاحظہ نہ آتیں۔ انہی اعضا سے کیا گیا ہے ایک اعضاء اللہ ربانی سے جو کھانا نہ پشت اور پیٹنے کی چیزوں کے درمیان سے۔ ہم صورت سترت مفسرین نے اس کا یہ مفہوم قرار دیا ہے کہ لفظ مرد کی پشت اور صورت کے پیٹنے سے کھانا ہے مگر اعضاء انسانی کے ہر اعضاء کی تحقیق اور تجربہ یہ ہے کہ لفظ حقیقت انسان کے ہر عضو سے نکلتا ہے اور بچے کا بدن و اعضاء لفظ سے بنتا ہے اور مرد و عورت کے اسی عضو سے نکلتا ہے۔ البتہ دماغ کو اس معاملہ میں سب سے زیادہ دخل ہے اسی لئے مشاہدہ دیتا ہے کہ دماغ کی کمزرت کرنے والے اکثر ضعیف و باغ میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ اسی میں تھوکی تحقیق یہ بھی ہے کہ لفظ تمام اعضاء سے منسلک ہو کر دماغ کے ذریعہ زمین میں رہتے ہوئے اور کچھ دہری سے نکلتے ہیں۔

اگر یہ تحقیق صحیح ہے تو لفظ مرد مفسرین نے جو لفظ کا غرض مرد کی پشت اور صورت کے پیٹنے کے تعلق قرار دیا ہے اس کی قرآنہ بھی کچھ ایسا نہیں کہہ سکتے کہ اس پر کچھ تحقیق ہے کہ لفظ کی تولید میں سب سے زیادہ دخل دماغ کو ہے اور دماغ کا غلیظہ و قحطی دماغ سے جو چیز تھوکی بڑی کے اندر دماغ سے پشت اور پیٹنے میں نکلتا رہا ہوتا ہے اسی کے کچھ شجہ پہنچتی ہیں ان میں سے ہوتے ہیں جو کچھ ہے کہ عورت کے لفظ میں پیٹنے کی چیزوں سے کہ لفظ لفظ کا اور مرد کے لفظ میں پشت سے آئینے لفظ کا دخل زیادہ ہو (دیکھو اہل بیانی)

اور اگر قرآن کریم کے لفظ پر غور کیا جائے تو ان میں مرد و عورت کی کوئی تخصیص نہیں صرف اتنا ہے کہ لفظ پشت اور پیٹنے کے درمیان سے نکلتا ہے۔ اس کا یہ مطلب ہے نکات ہو سکتا ہے کہ لفظ مرد و عورت دونوں کے ساتھ سے بدن سے نکلتا ہے اور مرد سے بدن کی تیسرے آگے پیچھے کے اعضاء تھوکی گئی سامنے کے اعضاء پیٹنے اور پیچھے کے اعضاء پشت سے یہ ہے اہم اعضاء ہیں۔ ان دونوں کے اندر سے نکلتے کا مطلب یہ ہے کہ لفظ سامنے بدن سے نکلتا ہے جیسا کہ غلط تفسیر میں لکھا گیا ہے۔

رأیت علی رجبہ لکھنؤ، رجح کے معنی تو ہونا ہے کہ میں طابق کائنات نے قول انسان کو لفظ سے دیکھا ہے وہ اس کو وہ وہ تو گناہینا یعنی مرگئے ہیں نہ کہ کہنے پر یہ دھواؤں کا وہ ہے۔

یوم جنی العشر کھڑ۔ جنی کے معنی ٹھنڈا سمجھنا اور آواز کے معنی اور سوراخ کے معنی بھی انہی امور مطلب یہ ہے کہ کائنات کے ہر انسان کے تمام اعضاء و عبادات اور نیت و عزم و قول میں یہ سیدہ و حق و نیا ہوتا

اُس کی کوئی نہ بنائے تھا اسی طرح وہ جہاں نہ دافعی ہو جس نے ٹھپ کر کے دنیا میں کسی کو ان کی خبر نہیں۔ محشر میں۔ اب کا اٹھنا لیجا کے گا یعنی سب کو ہی ہر کر دیا جائے گا۔ عزت عبادت میں ہم نے فرمایا کہ امت تقانی قیامت کے روز خدا کی ہر نئی راہ کو کھول دے گا۔ ہر اچھے راستے عقیدے اور عمل کی عبادت انسان کے چہرہ پر یا زینت ہو کر یا لذت۔ یہ بھی کی صورت میں ہر کر دی جائے گی (فقیر)۔

وَلَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ قُلُوبُكُمْ لَا تَكُنْ كَالَّذِينَ نَسُوا حُرُوبَهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ قَوْلَ رَبِّهِمْ لَئِنْ كُنَّا إِلَّا عَذَابٌ مُّهِينٌ  
ختم ہو جائے اور پھر کوئے۔

لَا تَنْفِرُوا قُلُوبُكُمْ لَئِنْ كُنَّا إِلَّا عَذَابٌ مُّهِينٌ  
یہ فی قرآن کریم ایک فراموش کن قول ہے جو حق و باطل میں فیصلہ کرتا ہے اور ان میں کسی شک و شبہ کی ایجاد نہیں۔

نہت علی ذلک یہ کہ یہ اللہ رب العزت کی عظمت کی نفی کے لئے قرآن کے تعلق فرمایا تھا۔ خدا  
خبر ہر ایک کو دے گا کہ جو عبادت اللہ کی ہے وہ اللہ کی عبادت ہے۔ یہی کتاب ہے جو ہم سے پہلے آسمان کی بات  
دہنہا رہی اور اللہ کے ہر نبی کو اس کی بات سنائی۔ وہ فرشتوں کی قول ہے کہ یہی بات تھی۔

تَعَثَّ سُوْرَةُ الطَّارِقِ بِمِثْلِهَا لَتَعَفَى عَنْهُ الرُّسُلُ

## سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ مَكِّيَّةٌ وَفِي ثَلَاثِينَ آيَةً  
سورة رحمن میں تارل ہوتی اور اس کی انیس آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الَّذِي خَلَقَ قَسْوَى وَالَّذِي قَدَرَهُدَى رَوَى

الَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى فَجَعَلَهُ خُثَاً أَحْوَى سَنَقُورَكَ قَلَائِسَى نَ

إِنَّمَا شَاءَ اللَّهُ رَبُّهُ يَعْلَمُ الْجُحُودَ وَيَخْفَى وَيُثِيرُكَ لِلْأَسْرَى أَفَذَكَّرَ

إِنْ أَطَعْتَ الرَّكْزَى سَيِّدَ كَرَمٍ يَخْشَى وَيُجْلِبِيكَ الْاَحْفَى ۝

الَّذِي يَمْنُ الْفَارَافِكُ الْبَرْزَى ثُمَّ لَا يَمُوتُ فَيُحْيَا وَلَا يَخْفَى ۝

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۝ بَلْ تُؤْثِرُونَ

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْلَى ۝ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّفَى

الْأُولَى ۝ فَصَلِّ اِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۝

میں صلیوں میں ابراہیم کے اور موسیٰ کے



آگے اس کی تفصیل ہے کہ اللہ سے ڈرنے والے نصیحت سے فائدہ اٹھاتے ہیں، باعزاد ہوا جو شخص (قرآن) شکر خواہ  
باطل اور اخلاقی رد فیہ ہے) پاک ہو گیا اور اپنے رب کا نام لیتا اور نماز پڑھتا رہا (مگر اسے منکر وہم قرآن منکر  
اسکو نہیں مانتے اور اکثر کاساں میں نہیں کرتے) بلکہ تم دنیوی زندگی کو مقدم رکھتے ہو حالانکہ اکثر (دنیا سے) بیزیا  
پہتر اور پانیدار ہے (اور یہ نصیحت صرف قرآن ہی کا دعویٰ نہیں بلکہ یہ نصیحتیں اگلے صحیفوں میں بھی ہے، ایسی  
اور ابراہیم دعویٰ (علیہ السلام) کے صحیفوں میں (و ان انسانی میں عبد بن عبد کی روایت سے حدیث مرفوعہ مذکور ہے  
کہ ابراہیم علیہ السلام پر دس صحیفے نازل ہوئے اور موسیٰ علیہ السلام پر تورات کے ناز سے پہلے دس صحیفے نازل ہوئے)

## معارف و مسائل

**مسئلہ**۔ دلائل قرآنیہ پر یہ کہ قاری جب تفسیر اللہ کریم کی تلاوت کرے تو مستحب ہے کہ یہ کہے  
تسبیح ان القرآن، صحابہ کرام حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ ابو موسیٰ اور عبد اللہ بن مسعودؓ  
رضی اللہ عنہم انہیں کا یہی معمول تھا کہ جب یہ صورت شروع کرتے تو تسبیح ان القرآن کہتے تھے (فقہی)  
یعنی نماز کے سوا جب تلاوت کری تو ایسا کہنا مستحب ہے۔

**مسئلہ**۔ حضرت عقب بن عامرؓ فرماتے ہیں کہ جب سورہ تفسیر اللہ کریم کی تلاوت کرے تو تسبیح ان القرآن نازل ہوئی تو  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اجعلوا فی سجدتہا تسبیحاً کہتے تھے یہ تسبیح ان القرآن اپنے سجدہ میں کہتا کہ  
تسبیح اللہ کریم، تسبیح ان القرآن، تسبیح کے معنی پاک کہتے اور پاک زبان کرتے کہ جس میں انعام و نیک کے معنی ہیں پاک کہتے  
رب کے نام کو پاک رکھتے۔ مراد یہ ہے کہ رب کے نام کی تعظیم و تکریم کیجئے اور جب اللہ کا نام لیں تو شروع غلو  
اور اب کا لحاظ رکھتے، اور یہ ایسی چیز ہے اُس کے نام کو پاک رکھنے جو ان کے خدایاں نہیں، اس میں یہ بھی داخل ہے کہ  
اللہ تعالیٰ کو صرف حق نامنا سے پکارے جو خود اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے یہاں فرماتے ہیں یا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلائے ہیں انکے سوا کسی اور نام سے اسکو پکارنا جائز نہیں۔

**مسئلہ**۔ اسی میں اس حکم میں یہ بھی داخل ہے کہ تمام اللہ تعالیٰ کے ساتھ لغو و بیهوده سے وہ کسی غلو کی بجائے  
استعمال کرنا اس کی تزیین و تہذیب کے خلاف ہے اسے جائز نہیں (فقہی) جیسے (لحم، ذائق، حلق، قن، قن، قن)  
وغیرہ آجکل اس معاملہ میں غفلت بڑھتی جا رہی ہے لوگوں کو لافوں کے اعتبار کا شوق ہے، عبد الرحمن کو دھن،  
عبد الرحمن کو زین، عبد الغفار کو غفار بے تکلف کہتے رہتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اسکا کہنا بڑھاپا اور شہوت و لاد و لونا  
گنہگار ہوتے ہیں، اور یہ گناہ ہے غفلت ذات وہی بلا وجہ ہوتا رہتا ہے، اور بعض حضرات مفسرین نے اس  
جگہ اسم سے مراد خود سخی کی ذات مرادی ہے، عربی زبان کے اعتبار سے اس کی گنجائش بھی ہے اور قرآن کریم  
میں بھی اس معنی کے لئے استعمال ہوا ہے، اور حدیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کلمہ کو فدا کے  
جملہ سے ہی پڑھنے کا حکم دیا اُس کی تعلیم میں جو کلمہ غنی کیا گیا وہ شہان اسم و بک لہ علی نہیں بلکہ شہان









اور مادی طور پر ایسا بنا دیں گے کہ شریعت آپ کی نبوت پر ہے اور آپ شریعت کے سانچہ میں داخل جائیں۔

فَلْيَقْرَأْ لِي تَحْقِيقَ لِقَائِي، معارفیات میں رسولانہ مضامین علیحدہ کو آپ کے اپنے تجزیے کے اور کچھ میں منہ کا  
یہ طائفہ دی ہوئی ہوتا ہے کہ آپ کی حق اس سکت میں آپ کو جس فہم کی دعا کی گئی کہ حکم ہے اور منہ لٹا کر کہہ دیجئے کہ  
آپ لوگوں کو تبلیغ و نصیحت کیجئے مگر نصیحت میں غیرونی ہو یہ لٹا کر کہہ دیجئے کہ آپ نے خود نصیحت کی تھی اور کوئی مشرعا  
تیس بلکہ اسکا تکفید و تکمیل دینا ہے جس کی مثال یہاں صحت میں ہے کہ کسی شخص کو انور نصیب کے کہا جائے کہ اگر تو  
آویں ہے تو فلاں کام کرنا ہو گا اگر تو فلاں کام نہ کرے تو جہنم میں کر جائیے۔ یہاں قصود و شرط نہیں ہوتی بلکہ اسکا  
اظهار ہوتا ہے کہ جب تو آدمی راہ ہے یا جبکہ تو فلاں کام یا شریعت آدمی کا یہ ہے تو تجھ پر یہ کام لازم ہے اسباب  
یہ ہے کہ نصیحت و تبلیغ کا مانع و مہبط ہونا تو عقلمندانہ نہیں ہے اس لئے اس مانع چیز کو آپ کی کسی وقت نہ پہنچاؤں  
مگر افسوس میں لڑائی، لڑائی، کو تو تو شتم نہیں کئے اچھل مٹا پاک کہ وہ نہ کہہ سکیں کہ نہ دے کہ میں اسکا  
نکار نہ کرتے ہیں کہ وہ باقی مال کو کسی کے لئے چھوڑ دینا غلطی کا مفہوم صحیح ہے میں ایمانی اور افلاقی  
تحریک ملتا ہے میں داخل ہے اور مال کی نیکو دینے میں ہے۔ وہ اکثر مسئلہ کے لئے ہوتا ہے اس کا نام دینا ہے  
نار پڑھتا ہے۔ یہ چہرہ ہے کہ اس میں قسم کی غلط فہم و غلط فہم ہے۔ بعض قسم میں ہے جو خاص غلط فہم  
ہے اس کی تفسیر کی ہے وہ وہی ہے جس کا ذکر میں نے کیا ہے۔ جس کا ذکر میں نے کیا ہے۔ جس کا ذکر میں نے کیا ہے۔  
ماں کو نہیں دینا کہ آخرت پر توجہ دینا کہ یہ ہے کہ دنیا کی نعمت و راحت تو فنا و محال ہے اور آخرت کی نعمت و راحت  
فقر و تنگدستی اور محال ہے حقیقت میں یہ آخرت تو نہیں ہے اور آخرت کو اوجہ پر ترجیح دینے پر جو آپ کے  
لے دائمی فساد کا سبب بنی، اسی سلسلے سے چلنے کے لئے اس شخص نے اپنی غیروں اور دنیویوں کے لئے دنیا کی  
نعمتوں، راحتوں کو ایسا دینا کہ وہ کہہ کہ تو یہ وہ سارا سارا دے دیں اور یہ نہ دیکھیں کہ میں کو تم خدا پر اختیار کیا ہے کہ یہ وہ  
مستراح کا سہارا نصیب اور بہت چلہ فساد چلنا ہے فساد کا کام نہیں کو ایسی چیز پر اپنا دل دے اور اس  
کے لئے اپنی توانائی صرف کرے اسی حقیقت کو دینے کرنے کے لئے آگے اور غریب و نادار خیر و خیر و خیر و خیر  
دینا کہ آخرت پر ترجیح دینے والوں کو تنبیہ ہے کہ وہ عقل سے کام لیں و اس پر کو اختیار کر کے چھوڑ دینا  
دینا جس پر تم نصیحت دینا تو اس کی بڑی سے بڑی راحت و لذت کی گنج و نعم و لذت و راحت کی آئینہ شامی نہیں  
دوسرے اسکا کوئی قوا و ثبات نہیں اس کا بادشاہ اس کا حقیقہ اس کا جہان شاد و دل کا نصیب و عطا ہوتا  
رات دن دیکھتے ہو۔ خداوند آخرت کے کہ وہ اس دویں میں سے پاک ہے اس کی برائعت و برائعت بخیر  
خیر ہے اور دنیا کی نعمت و راحت سے اسکو کوئی نسبت نہیں اور اس سے بڑی ہے کہ وہ ابھی ہے ایسی  
ہمیشہ دینے والی ہے۔ افسوس ذرا غور کرے کہ اگر اس کو کہہ دے کہ میں نے دیکھا ہے ایک عالم شام  
محل اور جگہ تمام ساز و سامان سے آراستہ ہے اور دوسرے محفل کی چاکھٹ ہے اور یہ ساری جگہ میں نہیں  
نہیں کہ اختیار دینے میں کہ یا تو یہ جگہ کے وسط صحت نہیں دوہرہ دیکھنے کے بعد اسے لے کر آیا ہو گا۔ یا یہ کیا

لیلو جو بھاری دانی ملکیت ہوگی تو عقائد انسان ان دونوں میں کو ترجیح دے گا، اسکا مقصد تو یہ ہے کہ آخرت کی نعمتیں اگر بالفرض انھیں اور دنیا سے کم دے دی جائیں مگر ان کے دانی ہونے کی وجہ سے وہی قابل ترجیح نہیں اور جبکہ وہ نعمتیں دنیا کی نعمتوں کے مقابلے میں نہ اور افضل اور اعلیٰ ہیں اور دانی بھی تو کوئی اہمیت یا فائدہ نہیں ہی انکو چھوڑ کر دنیا کی نعمت کو ترجیح دے سکتا ہے۔

۱۹۱ **ہَٰذَا نَحْنُ بِأَعْيُنِنَا** اے اللہ تعالیٰ! ہم تجھے ہر لمحہ نظر میں رکھتے ہیں تو مخلوق کو اپنی اس قدرت کے سبب ضامن یا خسر ہی تصور نہ کرنی چاہئے بلکہ نسبت دنیا کے خیر اور اپنی دنیا پر اپنے صحیحوں میں بھی خود کو قیاس کیا بیان آگے یہ فرمایا کہ حضرت ابراہیم اور اسماعیل علیہ السلام کے گھون میں وہ بھٹکے تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قورات سے چلے کچھ بیٹھے بھی دیکھ گئے تھے وہ مراد اس اور ہر جگہ ہے کہ مصحف موسیٰ سے قورات کی مراد ہو۔

صحت اور کجی کے ضامن [اگر ہی نے قدرت اور مدد دی تھے، دانت کیا کہ انھوں نے دخول اور بھلائیات دینے سے در پائت کیا کہ ابراہیم علیہ السلام کے صحیفے کیسے دیکھا تھے جب کہ فرمایا کہ ان صحیفوں میں داخل صحت کا بیان تھا ان میں تھا ایک اشیں میں خاتم بادشاہ کو خطاب کہ کیا کہ اسے دیکھنے پر خطا چلائے دانت خود پہنکی میں نے تھے مگر مست اس کے نہیں دی تھی کہ تو دنیا پر کامل پر مال میں کہ چلا جائے بلکہ میں نے تو تجھے عقدا اس سے سونا تھا کہ تو مظلوم کی بددعا کو نکال دینے کے لئے کہ تو دنیا پر کامل پر مال میں کہ چلا جائے بلکہ میں نے تو تجھے عقدا اس سے سونا تھا کہ تو مظلوم

اور ایک مثال میں عام لوگوں کو خطاب کہ کٹھن یا کہ عقلی آدمی کا کام ہے کہ اپنے افادات کے میں بھٹک کرے ایک حصہ اپنے بیک عبادت اور اس سے مناجات کا ہو۔ دوسرا حصہ اپنے اعمال کے حساب کا اور اسی حساب کی تعلیم قدرت و صحت میں غور و فکر کا، تیسرا حصہ اپنی ضروریات معاش حاصل کرنے اور طبعی ضرورتوں کو اکر کرنے کا۔ اور اگر عقلی آدمی پر لازم ہے کہ اپنے زمانے کے حالات سے واقف رہے اور اپنے مقصود کام میں دیکھ کر اپنی زبان کی حفاظت کرے اور جو شخص اپنے کام کو اپنے کھلی کے اسکا کام بہت کم صرف مذہبی کاموں میں رہ جائیگا۔

صحت دانی علیہ السلام کے ضامن حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم میں نے عرض کیا کہ مصحف دانی علیہ السلام میں کیا تھا تو آپ نے فرمایا کہ ان میں سب ہم یہی علم تھے نہیں میں نے سب چند بھلائیات دی ہیں۔

بجئے خوب ہے اس شخص پر میں کو کہنے کا حق ہے جو یہ وہ کہنے خوش رہتا ہے اور کہنے خوب ہے اس شخص پر جو تضرع پر ایمان رکھتا ہو وہ کہنے عاجز اور ناتوان اور غلیل ہو اور کہنے خوب ہے اس شخص پر جو دنیا اور اسکی انقلابات اور لوگوں کے عروج و زول کو دیکھتا ہے وہ کہنے دنیا پر مطمئن ہو رہتا ہے اور کہنے خوب ہے اس شخص پر جس کو آخرت کے حساب پر یقین ہو وہ کہنے غل کو چھوڑ بیٹھتا ہے، صحت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے پھر یہ سوال کیا کہ کیا ان صحیفوں میں سے کوئی چیز آپ کے پاس آئی ہو دانی میں بھی ہے آپ نے فرمایا اسے ابوذر نے آئیں پر موصوفی اطمینان خیر خیرانی و خوشی استغفر اللہ عنہ

آخر سورۃ الاحقاف (قرطبی)

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِ اللَّهِ















# سُورَةُ الْفَجْرِ

سُورَةُ الْفَجْرِ نَكَبٌ مِّنْ مَّا نَزَّلْنَا مِن تِلْكَ الْكِتَابِ  
سورہ فجر میں ۲۰ آیات ہیں اور اس کی تفسیر آیت ۱ میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین

وَالْفَجْرِ ۝ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ۝ وَالْيَنبِ إِذَا يَسْرُ ۝ هَلْ فِي

ذَٰلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حُجْرٍ ۝ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ۝ إِرْمَ ذَا

الْعِمَادِ ۝ إِنَّ الَّذِي لَمْ يُخَفِّقْ مِثْلَهَا فِي الْعِلَادِ ۝ وَتَتَذَكَّرُ أَلَّا يَنْ جَابُوا

الصَّخْرَ بِالْوَادِ ۝ وَفَرَّكَوْنَ ذِي الْأَفْتَادِ ۝ الَّذِينَ طَعَوْا فِي

الْعِلَادِ ۝ فَاسْتَرْوْا فِيهَا الضَّادَ ۝ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ

عَذَابٍ ۝ إِنَّ رَبَّكَ لَيَاسْرِصَادٍ ۝ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ

رَبُّهُ ۝ فَانْكَرَمَهُ ۝ وَنَعَّمَهُ ۝ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ۝ وَأَمَّا إِذَا مَا

ابْتَلَاهُ ۝ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ۝ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ۝ كَلَّا بَلْ

يَا فُجْرٍ ۝

۝

۝

۝

۝

۝

۝

۝

۝









پہلے جو رات ہے وہ ایم الخوکی نہیں بلکہ شرعاً طہری کی ۔ اے قرآن مجید ہی وجہ ہے کہ اگر کوئی چاہے تو  
 والا غزوہ کے دن میدانِ حُرّت میں نہ پہنچ سکے گا رات کو تسبیح صدوق سے پہلے کی وقت ہی مناسبت میں پہنچ  
 گیا تو اسکا خوفِ مستہرا اور شیعہ جو جاتا ہے اس سے معلوم ہوگا کہ مصطفیٰ کی دورانیوں میں ایک اس سے پہلے  
 دوسری رات بعد از یوم النحر کی کوئی رات نہیں ۔ اس لحاظ سے صبحِ یومِ الفطر تمام ایامِ دنیا میں ایک خاص  
 شاہدِ کفایت ہے (قطبی)

دوسری چیز جس کی تصریح وہ لہجہ میں مختصر یعنی اس رات میں حضرت ابن عباسؓ ، قتادہ ، عباد  
 بن صامی ، جناب اکابر ، ائمہ تفسیر کے ذریعہ ذی الحجہ کی ابتدائی دس راتیں مراد ہیں کہ وہ نہایت  
 میں ان کی بڑی اہمیت آتی ہے ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عبادت کرنے کے لئے اہل بیت کے  
 نزدیک سب دلوں میں مشرف ذی الحجہ سب سے افضل ہے اس لئے ہر دن کا روزہ ایک سال کے روزوں  
 کی بار آور آج ہر رات کی عبادت شریعت کی بار آور ہے (حدیث ترمذی) ۔ اہل بیت میں ان کی عظمت اور  
 اور ان کے فضائل سے مراد ہے ۔ روایت کیا ہے کہ انور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 تفسیر میں فرمایا کہ اس سے وہ مشرف ذی الحجہ ہے ۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ دس راتیں وہی ہیں  
 جو حضرت ذی علیہ السلام کے تفسیر میں آئی ہیں وہ تفسیر ہے ۔ کیونکہ یہ وہی ہیں ۔ اسی سال کے ایامِ مذہب  
 افضل ہیں ۔ امامِ تعلیمی نے فرمایا کہ حضرت جابرؓ نے کی حدیث سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
 ہوا ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ذی علیہ السلام کے لئے یہی ہیں اس رات ذی الحجہ کی قرآن مجید میں  
 فرمایا ہے تو چاہے شیخ کے فتویٰ سے جو کہ میں کو فرمایا ہے نہایت کثرت میں اور اگر کسی صاحبِ حق  
 اور فرد کے ہیں تو ان کی کرم کے الفاظ میں یہ ممکن نہیں کہ اس جہت اور طاق سے کیا ہو اور نہ اس کے ائمہ تفسیر  
 کے اقوال میں یہ شمار ہے ۔ مگر خود وہ حدیث مرفوعہ جو ان میں سے حضرت جابرؓ سے روایت کی ہے ان کے  
 الفاظ میں ہے

رواۃ الخیر و تبارک (یعنی) ہو تفسیر و حسن  
 اور اگر وہی یومِ حرم و اشرف و بابر

و ان سے حضرت علیؓ نے فرمایا کہ یہ ایام کے اعتبار سے صبح ہے نہ شام ہے دوسری حدیث  
 کہ جو حضرت عمر بن خطابؓ کی روایت سے نقل ہوئی ہے میں شیخ و ترمذی کا ذکر ہے ۔ اسی لئے حضرت  
 ابن عباسؓ ، حکماء ، محققین نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ شیخ سے مراد یومِ الفطر اور یومِ مدح ہے ۔  
 اور انہیں ائمہ تفسیر ابن سیرین ، مسعودی ، برصانی ، قتادہ نے فرمایا کہ شیخ سے مراد تمام نعمات ہیں





معلق عجیب و غریب آواز کی گونجیں صفت این عباس و بات حق سے ان کی قوم کے قول بار بار تکرار ہوتا تھا  
مستقل ہے اور ہمارے جہت کہ ان کا قول بھی اس کی روایت میں سے مانو جہد و انتہا  
اور بعض صفت صفت میں نے فرمایا کہ "میں نے نہ کلام جو جو عباد کے پیشہ خداوند نے بنائی تھی اور  
کی صفت ذات الہیہ کہ وہ ایک فیضانِ اشراف و اشراف بہت سے عبادوں پر قائم ہے وہ چاندی اور جو اہل  
سے نصیب کی تھی تاکہ تو اس آخرت کی بہت سے دے اس تقدیرت کو اختیار کیا کہ پانچ سو سال پہلے  
پیارے ہو گئے اور شہداء اپنے دوسرے کے ساتھ گئے گئے کہ ان میں چار بیکار ہو گئے تو اسے تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا وہ سب  
برکت ہوئے اور وہ اسات بھی سارے ہو گئے اور جن اس عہد سے اس آیت میں قوم عباد کے ایک نئے صفت  
نماؤں کو اور اسات عبادوں اس کی بنائی ہوئی بہت سے نازل ہوا اور یہی نصیب ان کو جو نصیب نصیباً  
حق ہے ان میں قوم عباد پر عذاب آئے ہیں ان سب کا یہ ہے۔

وہ جن کو فیضانِ اشراف اور انوار و نور کی جمعیت ہے جن کو فیضانِ اشراف اور انوار و نور کی جمعیت ہے  
وہ جن کو فیضانِ اشراف اور انوار و نور کی جمعیت ہے جن کو فیضانِ اشراف اور انوار و نور کی جمعیت ہے  
کہ اس نظام میں سے عبادوں اور وہ عبادت سزاؤں کا ذکر ہے وہ اس پر عبادت اس کے عبادوں پر انوں  
میں پانچ کر یا خود ان میں نہیں کیا کہ اس کو دوسروں میں نازل تھا اور اس پر صاحبِ اختیار ہو کر دینا تھا اور  
بعض فہم میں سے اس کی اپنی ہوتی تھی کہ اس کے عبادوں میں سے ایک اور عبادوں میں سے ایک اور  
الہیہ امان کر لیا اور پھر فہم کی اپنی تھی کہ اس کے عبادوں میں سے ایک اور عبادوں میں سے ایک اور  
فہم ہے عبادت و عبادت کے عبادوں میں سے ایک اور عبادوں میں سے ایک اور عبادوں میں سے ایک اور  
عذاب ان پر نازل ہوا اس کو عذاب کا ذکر ہر سال کے عبادوں میں سے ایک اور عبادوں میں سے ایک اور  
ظن کو یہ مختلف احاطہ ہونے پر تا ہے ان پر بھی مختلف نام کے عذاب نازل کئے گئے۔

ان کے عبادوں میں سے ایک اور عبادوں میں سے ایک اور عبادوں میں سے ایک اور عبادوں میں سے ایک اور  
جہاں میں کوئی شخص دور دور تک کے لوگوں کو دیکھ سکے اور ان کے اعمال کی بظاہر کر سکے، طلب آیت  
کایہ کہ کوئی تعالیٰ پر انسان کے تمام اعمال اور کلمات و سکنات کو دیکھ سکتا ہے۔ پانچ سو سال پہلے کوئی بڑا کسٹار  
دینے والا ہے۔ بعض فہم میں نے فرمایا کہ یہ بظاہر ان میں سے ایک اور عبادوں میں سے ایک اور  
وہاں سے ذوق کی فراہمی کے لئے "وَلَا تَلْمِزْهُمْ عَظَمًا" اور یہاں سے مراد اصل میں تو کافی انسان ہے  
نیز ایک قول یہ امر وہ بڑی علامت ہے جو اسے تعالیٰ کے عبادوں میں سے ایک اور عبادوں میں سے ایک اور  
سے وہ مسلمان بھی اس صاحبِ امر کی طرف سے ہیں۔ اس جیسے خیال میں مبتلا ہو اور وہ نہیں یہ ہے کہ جب تعالیٰ  
کسی کو اپنے ذوق میں دہشت اور مال و دولت صحت و تندرستی سے نوازے تو شیطان اس کو دہشت و باطنی خیالات میں  
جھکا کر تا ہے اول یہ کہ وہ سمجھنے لگتا ہے کہ یہ میری ذاتی صلاحت اور عقل و فہم اور ذوق کا اور ذوق کا ہے۔

مجھے غائبی چاہیے یہ اسکا مستحق ہوں دوسرے پہ کون چیزوں کے حاصل ہونے سے یہ قرار دے سکے گا میں اسے  
 کے نزدیک ہی مقبول ہوں اگر وہ اور ہوتا تو وہ مجھے یہ نصیحتیں کیوں دیتا۔ اسی طرح وہ کہیں انسان پر رازق میں کتنی  
 اور نعمت و نفاذ آتے تو اسکو اللہ کے نزدیک یہ دودھ ہونے کی دینیں مجھے اور اس پر اسنے اٹھا ہو کہ میں دوستی انسان  
 و کرام کا تھا مجھے بے وجہ ذلیل و خوار کر دیا، ایسے غیبت کے کنارہ و فتنہ میں تو ہوتے ہی تھے اور آرائی کیم میں  
 کئی جگہ کہہ رہے ان خیالات کا انہماک ہو گا کہ یہی وجہ انھوں نے کہ آج کل بہت سے مسلمان بھی اس لگا رہی ہیں جتنا  
 ہو جائے ہیں اتنی تمنا ہی تھے ان کی بات میں ایسے انسانوں کا جس ذکر کر کے فرمایا کہ یہ یعنی تمہارا یہ خیال بالکل  
 باطل ہے نہ خیال ہے نہ دنیا میں دوستی رازق پاک اور تمہیں مصلحت ہو نے کی علامت ہے جہ اور نہ اتنی رازق اور  
 فقر و فاقہ اللہ کے نزدیک مردود یا فیل ہونے کی علامت ہے یہ تاکہ اکثر معاملہ بیکس ہوتا ہے فتنوں کو  
 دعوائے منہ ای کے ساتھ کبھی دوسری نہ دیا اور بلاشبہ پیغمبر کی کو دشمنوں نے آسے سے چیر کر دیگا کہ اسے  
 کر دینے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ میں سے ہو فقیر و غنی تھے وہ انبیاء و مرسلین  
 سے چالیس سال پہلے بہشت میں داخل ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے انہیں عرش و مقرب کی اور ایک حدیث میں ہے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ میں بندہ سے محبت فرماتا ہے اسکو دنیا سے لے کر آخرت  
 تک جیسے تم لوگ اپنے جبار کو پانی سے پیر کرتے ہو، اور اللہ تعالیٰ میں تمہارا تو بہن النعمان، فقہری

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے بعد خدا کو ان کی چند خوبیوں پر تشریف بہ اول ولا یحکم عنون  
 اس کا احترام ہی نہ ہو رہی ہے اللہ تعالیٰ نے تم پر چند کمال کرام نہیں کرتے ہیں میں نیکان تو یہ ہے کہ  
 اللہ کے حقوق ادا نہیں کرتے اس پر اللہ تعالیٰ نے غیب نہیں کرتے لیکن اس کی تعبیر اکرام کے معنوں سے کی گئی ہے  
 میں اللہ کے ہر حق ادا نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ میں مال نہیں دے دے اس کے مستحق کا انعام تو یہ ہے کہ تم پر کمال  
 فقہاری نہیں کہ اسکا حق دودھ اس پر ہے کہ وہ بیکہ دینا ہے جب کہ اس کرام میں کہ وہ اپنے پیچوں کے مقابل  
 میں اس کو نہیں دیتے نہ جانو یہ اپنے ہر کلمہ کے اس قول کا جواب ہے کہ کو دنیا کی فراخی کو اکرام اور ان کی کو اپنا ہے  
 کہا کرتے تھے اس پر ہر حق ہنر کے ساتھ یہ ذکر فرمادے کہ اگر تمہیں کبھی اتنی رازق پیش آتی ہے تو وہ اس وجہ سے کہ تم  
 اللہ تعالیٰ کی مادیوں میں سے جیسے ہوئے ہو کہ تمہیں یہ قابل تم پیچوں کے فوق بھی ادا نہیں کرتے۔ دوسری بڑی نعمت  
 ان کی یہ کہ ان کی حق معاذ اللہ اللہ تعالیٰ نے تم کو دیکھ کر کسی سکین غریب کو کیا دینے دوسروں کو بھی  
 ان کی طرف سے نہیں دینا کہ وہ بھی یہ کام کر لیں اس لئے ان میں بھی یہ کلمہ کی بڑی نعمت اور نعمت کے بلکہ کیا ساتھ  
 احزاب اشارہ ہے کہ وہ دوسرا میں کمال حق جیسے دنیا اور مال اور یہ ہے کہ ان کو اپنے پاس سے دین ہو طرے جو  
 لوگ خود دینے کی قدرت نہیں رکھتے ان کو بھی اتنی تو دینا چاہیے کہ دوسروں کی کو ان کے لئے ترغیب دیں۔

تیسری بڑی نعمت یہ ہیں فرمانی و نفاذ اللہ تعالیٰ کے احکامات و احکامات اللہ تعالیٰ کے لئے جیسے کہ یہ ہے  
 مطلب ہے کہ تم میرا کمال مال عدل و عزم سب کو میں کہہ رہا ہوں کہ اپنے نفع کے ساتھ دوسروں کو









# سُورَةُ الْبَكْرَةِ

سُورَةُ الْبَكْرَةِ مَكِّيَّةٌ وَفِيهَا عَشْرُونَ آيَةً  
سورۃ بکرہ میں تافذی ہوتی اور اس کی پیرا آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْكَافِرُونَ وَأَنْتَ حَيُّ الْكَافِرُونَ . وَاللَّهُ وَكَوَلَدَ

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْدِيرٍ . أَلَمْ يَجِبْ أَنْ يَنْفَعَهُ رَجَبُهُ أَحَدٌ ؟

يَقُولُ أَهْلَكَ مَا لَأَكْبَرُ . أَلَمْ يَجِبْ أَنْ يَنْفَعَهُ رَجَبُهُ أَحَدٌ ؟ أَلَمْ

يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ؟ وَلِلسَانِ أَرْبَعِينَ . وَهَدَيْنَا السَّبِيلَ .

فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ . وَوَدَّ أَنْزَلُكَ وَالْعَقَبَةَ . فَكَرِهْتَهُ .

أَضَلُّهُ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْجَةٍ . يَتَّبِعُهُ أَصْحَابُ الْمَغْرِبِ . وَأَوْسَكَيْنَا ذَا

مَنْزِلَةٍ . رَأَوْا ثَمَرَكُمْ أَنْ تَزِيدَ . لَوْ أَنْزَلْنَا أَصْحَابُ الْمَنْزِلِ .

بِالْمَرْحَمَةِ . أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَيْمَنِ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَالِغِينَ

بِالْمَرْحَمَةِ . أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَيْمَنِ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَالِغِينَ

بِالْمَرْحَمَةِ . أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَيْمَنِ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَالِغِينَ

بِالْمَرْحَمَةِ . أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَيْمَنِ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَالِغِينَ

بِالْمَرْحَمَةِ . أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَيْمَنِ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَالِغِينَ

بِالْمَرْحَمَةِ . أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَيْمَنِ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَالِغِينَ















وقت کمال لاڑکا ہوتا ہے جیساکہ مٹھا کا شاہ ہے کمال فوراً آتے بکے طرف ادب یا اس وقت ذوق آتے قدرت علیٰ سبیل امتیاز  
 والافتصال ہی ہر ہوتی میں غروب شمس و طلوع فرما اور (تم بندہ کی جب وہ اس سورہ کے خوب روشنی کر دے اور تم سے ہم  
 رات کی جب وہ اس سورہ کے کمال سے اس کے کنارہ وافر کو پاکیزہ چھپائے (یعنی خوب رات ہو جاوے کہ کوئی روشنی  
 کا کچھ اثر نہ رہے اور چاندوں چیزیں بھی کی قسم کی گئی گئی ہے ان میں یونیدیں لگائی گئی ہیں وہ ان کے کمال کے  
 اعتبار سے ہیں یعنی ہر ایک کی قسم ان کی حدت کمال کے اعتبار سے ہے اور ان سے چھپا سماوی اور اس ذات کی قسم  
 نے اس کو بنایا (مراد ات توئی ہے اسی طرح ماٹھا اور ماسوہا میں بھی اور مخلوق کی قسم کو خالق کی قسم پر مقدم فرمایا  
 اس نے ہو سکتا ہے کہ میں زمین کو دیکھ سے دلوں کی طرف منتقل کرنا ہے کیونکہ مصونہ و دیکھ ہے صانع پر تو  
 اس میں استدلال علی التوہید کی قوت بھی اشارہ ہو گیا) اور قسم چہرہ میں کی اور اس ذات کی قسم کے اس کو چھپایا اور  
 قسم ہے انسان کی جان کی اور اس ذات کی قسم جس نے اس کو ہر طرح صورت شکل اعضاء سے بہرہ مست بنایا پھر  
 اس کی بدگرداری اور پرہیزگاری دونوں باتوں کا اس کو آگاہ کیا (یہ اسناد یا اعتبار تخلیق کے ہے یعنی قاب میں ہوئی  
 ہر جان ہوتا ہے یا جو بدی کی حدت پہنچا ہوتا ہے وہ دونوں کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اگرچہ اول میں فرشتہ واسطہ ہوا  
 اور ثانی میں شیطان پھر وہ روحانی حیوان بھی مرتبہ غم تک پہنچ جاتا ہے جو کہ انسان کے قصد اختیار سے سدا ہو گیا  
 اسی قصہ اختیار پر خطاب خوب رہا ہے جو کہ جس کے بعد وہ نفس تخلیق جن ہوتا ہے اور جس علم تک میں پہنچتا ہے وہ اس کے  
 آگے معصوم کی عقل کے لئے اہل نور و اہل قوی کا آل چہ تھے جس کی ابتداء وہ مراد کو پہنچا جسے اس میں کچھ پاک کر دیا  
 (یعنی نفس کو نور سے روکا اور قوی اختیار کر لیا) اور مراد ہوا جس نے اس کو انور (یا دایا) اور نور سے خطاب  
 کر دیا اس کے بعد جواب قسم مقدم ہے یعنی اسے کفار کہ جب تم اہل نور ہو تو ضرور مبتلائے غضب و ہلاکت  
 ہو گئے اور تم میں تو یقیناً اور کفر میں بعض اوقات جیساکہ قوم ثمود اس طور کی وجہ سے غضب اپنی اور خطاب  
 کی مراد میں قوم کا قصد یہ ہے کہ (قوم ثمود نے اپنی شرارت کے سبب اصلاح علیہ السلام کی تکذیب کی (اور یہ اس  
 زمانہ کا قصہ ہے) جبکہ اس قوم میں جو سب سے زیادہ یہ بات خواہ (دخنی سے تمس کرنے کے لئے) اٹھ کھڑا ہو (یعنی  
 آزارہ ہو گیا اور اس کے ساتھ ہوا تو اس کی شریک تھے) انوں کو اس سے اللہ کے پیچھے اصلاح علیہ السلام کے بعد جب ان کو اس  
 علم قتل کی اطلاع ہوئی کہ انی امانی فرمایا کہ اللہ کی اس دشمنی سے اور اس کے پانی پینے سے خبردار رہنا یعنی اسکو  
 قتل مت کرنا اور اس کا پانی نہ کرنا جو کہ ارادہ قتل کا اصل سبب بھی پانی کی باری تھی اس لئے اسکی تصریح فرمائی  
 اور اللہ کی دشمنی اسلئے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو چھوڑ کے خود پر عجیب طرح سے پیدا کر کے دیکھ بولنا دیا اور اس کے  
 احترام کو واجب فرمایا) سو انھوں نے پھر کو (یعنی دلیل نبوت کو جو ناقہ اللہ کے ذریعہ قیام ہوئی) جھٹلایا  
 (کیونکہ وہ ان کو نہیں نہ سمجھتے تھے) پھر اس کو اپنی کو مار ڈالا تو ان کے پروردگار نے انکے خاتم کے عجیب ای وجہ  
 جاگت نازل فرمائی پھر اس نیک نیک تمام قوم کے لئے عام فرمایا اور ان تمام کو اس پاکت کے اخیر میں ہی غلامی  
 (یعنی کہیں سے) اندیشہ نہیں ہوا (جیسے ملک کو دنیا کو بعض اوقات کسی قوم کو سزا دینے کے بعد احوال ہوتا ہے





سے ہی تفسیر نکلتی ہے۔ کشتات اور بیضاوی و قرطبی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور بعض حضرات مفسرین نے اس جگہ موت کا کوئی تفسیر نہیں کیا اس کی مراد حق تعالیٰ کی ذات ہے کہ قسم ہے آسمان کی اور اس کے بنائے والے کی۔ اسی طرح قرآن کوئی ذکر لکھنا کا مفہوم بیان کیا گیا کہ قسم ہے زمین اور آسمان کے پھیلنے والے کی۔ مگر یہاں جتنی قسمیں آپ تک مذکور ہیں اور جو آگے آجی ہیں وہ سب نفی کی قسمیں ہیں اور میان میں ذات حق کی قسم آپ بنا فسق اور ترتیب شدہ امور پر ہوتا ہے اور اس صورت میں جو اور کچھ بھی کہیں ہے یہ انسان بھی نہیں اور نہ ان کو نفی کا حق کی قسم کو ذات خالق پر مقدم کیوں بیان کیا گیا۔ واللہ اعلم

ساتویں قسم و نفی و کسوف اور صبح کی جاکو صبح نہ آیا جائے تو صفحہ میں کہ قسم ہے انسان کی جان کی اور اس کے درست و متناسب کرنے کی اور اگر ما کو پہننے یعنی آیا جائے تو سب سے پہلے کہ قسم ہے نفس کی اور اس کے باوجود درست کرنے کی۔ تو یہی درست اور پرانہ کر نے کا مفہوم اس سے بھی پوری میں آتا ہے۔

وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَا كَانَ لَكُمْ تَسْوِيَةٌ فِي الْاَمْرِ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ امْرِئٍ رَجَعَ بِنُحْتِهِ يَكْفُرْ وَكُلٌّ فِيهِ خَالِقَاتٌ  
 صورت و مشہور ہے۔ یہ تیلہ کی س تو قسم و نفی و کسوف کے ساتھ ہوا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے نفس انسانی کو بنایا، پھر اس کے دل میں نور اور تقویٰ دو نور کا اور کم کر دیا، مراد یہ ہے کہ نفس انسانی کی تخلیق میں حق تعالیٰ نے کمال اور طاقت دونوں کے ماورے اور استعداد رکھ دی ہے یہ پھر انسان کو ایک خاص قسم کا اختیار اور قدرت اور کمال کے درجہ پر پہنچا دیا اختیار کے ساتھ اور اختیار کے ساتھ اس سے کہی راہ اختیار کرنا ہے تو ہی قسم و اختیار، اس کو تو آپ یا مذاب و مذہب، انہیں سے وہ شیعہ بن جائے اور اہل سنت جب تو انسان کی تخلیق میں رکھ دی گئی تو اس کے کرنے پر مجبور ہوا۔ اس صورت میں وہ کسی ٹوکے مستحق سے نہ ملے گی، اور یہ تفسیر ایک حدیث میں ہے سے مستطابہ بنو سہیم سلم میں حضرت عمران بن ہاشم کی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: اس آیت کے بعد تقدیر کے شبہ کا جواب اس آیت کے حلقی سوال کیا تو آپ نے جواب میں یہ آیت تلاوت فرمائی۔ اس آیت کے بعد تقدیر کے شبہ کا جواب اس صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ اہم نام جو تقویٰ سے مراد یہ لیا جائے کہ دونوں کے ماورے اور استعداد میں حق تعالیٰ نے نفس انسانی کے اندر رکھ دیے ہیں مگر اس کو انہیں کے کسی ایک پر مجبور نہیں کیا بلکہ اس کو قدرت و اختیار دیا کہ انہیں سے جس کو چاہے اختیار کر سکتا ہے۔

حضرت ابوہریرہ اور ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب یہ آیت تلاوت فرماتے تو بلند آواز سے یہ دعا پڑھا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ خَلَقْتَنِیْ خَلْقًا مِّنْ خَلْقٍ وَرَبَّکَ اَوْ تَوَلَّیْتَ خَلْقًا مِّنْ خَلْقٍ  
 یعنی یا اللہ میرے نفس کو تقویٰ کی توفیق عطا فرما آپ ہی میرے نفس کے ولی اور مرقی ہیں۔

ان سات قسموں کے بعد جو قسم میں فرمایا اَللّٰهُمَّ مِّنْ رَّبِّکَ وَرَبِّ خَلْقٍ وَرَبِّ عَالَمٍ یَّوْمَ الدِّیْنِ یا مراد ہوا انہیں جس نے اپنے نفس کا تزکیہ کر لیا۔ تزکیہ کے معنی باطنی پاک کرنے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ جس نے نفس کی طاعت کر کے اپنے باطن کو پاک کر لیا۔ اور عروج ہوا وہ شخص جس نے اپنے نفس کو گناہوں کی دلدل میں دھنسا دیا

لفظ دُخُو، دُخُو سے شوق ہے جس کے حصّہ ذریعہ میں دُخُو کر دینے کے جس کی تعلق تعالیٰ اُمّ قُشَیْرَہ فی الجُحُوْم اور اُمّ حُثَیْرَہ میں ہے یہاں دُخُو اور دُخُو میں تلمیح فی حق اللہ کی طرف راجع کر کے بھنیہ بکھنیہ کے باراد ہو اور آدمی جس کو اللہ تعالیٰ نے پاک کر دیا، اور نامراد و محروم ہو اور جس کو اللہ تعالیٰ نے گناہوں میں دھنسا دیا اس آیت نے اُن کی اصلاح کو دیکھ کر جو یہ تلمیح کر دیا، ایک ہمارا اور دوسرا ہمارا آگے اس دوسری قسم کے لوگوں کا ایک واضح طور میں اُن کے پیش کر کے اُن کے انجام بد سے ڈرایا گیا ہے کہ ان نامرادوں کو آخرت میں تو سزا ملے گی جس سے اوقات دنیا میں بھی اُن کو سزا کی ایک قسط دہی جاتی ہے جیسے قوم ثمود کو پیش کیا، ان کا واقعہ تفصیل کیلئے سورہ اعراف میں آیا ہے یہاں اس کی بہت اعلیٰ شان ہے کہ اُن کے مذاب کا بیان فرمایا۔

وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى اللَّهِ فَكُذِّبُوا، دوسرے کا لفظ ایسے صحت مذاب کے لئے ہو جاتا ہے جو کس شخص یا قوم پر بار بار تار ہے یہاں تک کہ ان کو باطنی فکر کر دے، اور ضرورت کا مطالب یہ ہے کہ یہ مذاب پوری قوم پر محیط ہو گیا جس میں مرد و عورت بچے اور عاقل و غافل سب برابر ہو گئے۔ مگر میں فرمایا کہ اُن کے خلاف خطبہ کیا، یعنی حق تعالیٰ کا مذاب اگر کسی قوم کو تباہ کر دینے کے معاملہ کو دنیا کے معاملات کی طرح نہ سمجھ کر اچھٹے کر دے نہ پالو شام صاب پتوت و شکست کی ہر قسم کی قوم کے ساتھ برا معاملہ کرتا ہے یہاں میں پوری قوم کی ہلاکت نہ تو اسکو خدا بھی بخیرہ، چنانچہ کہ ایسا نہ ہو کہ اُن کے بتایا یا گئے حلال و حرام سے متعام میں اور عبادت کرنے لگیں۔ مگر اُن دنیا میں دوسروں کو مارنے والے خود بھی کبھی بے اثر نہیں رہتا، جو دوسروں پر حملہ کرتا ہے اسکو اپنے پر حملہ کرنے والے بھی ورنہ بازداشت کرنا پڑتا ہے۔ بجز حق تعالیٰ جس شانہ کے کہ اس کو کسی وقت کسی سے کوئی غلط نہیں، واللہ اعلم بالصواب و تعالیٰ اعلم۔

تَبَارَكَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ يَخْتَارُ ۚ ۲۴ شعبان ۱۹۷۷ء

## سُورَةُ الْبَيْلِ

سُورَةُ الْبَيْلِ ثَلَاثٌ وَارْبَعُونَ آيَةً وَخَمْسُونَ آيَةً  
سورۃ بیل کو جس میں ۳۴ آیات ہیں اور اس کی کچھ آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بخیر و رحمت و مہربانی ہے

وَالْبَيْلُ إِذَا يَغْشَى ۚ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى ۚ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۚ

اور جب بیل کی آغوش میں ہے اور دن کی روشنی میں ہے اور اس نے جو کچھ پیدا کیا ہے

إِنْ سَعَيْكُمْ كَسْطَ شَيْءٍ وَمِمَّا مَنِ آتَىٰ وَالْفَقْرُ وَاصْدَقَ بِالْحَسَنِ ۚ

اگر تم کو کسب کرنے کی چیز ملے اور اس میں سے کچھ اور دینا اور سچائی کے ساتھ

فَسَيُبَشِّرُكُمْ بِبَشِيرٍ ۚ وَمِمَّا مَنِ آتَىٰ وَالْفَقْرُ وَاصْدَقَ بِالْحَسَنِ ۚ

اور تم کو بشارت دے گا اور اس میں سے کچھ اور دینا اور سچائی کے ساتھ

بِالْحَسَنِ ۚ فَيُبَشِّرُكُمْ بِبَشِيرٍ ۚ وَمِمَّا مَنِ آتَىٰ وَالْفَقْرُ وَاصْدَقَ بِالْحَسَنِ ۚ

اور تم کو بشارت دے گا اور اس میں سے کچھ اور دینا اور سچائی کے ساتھ

إِنْ عَلَيْكُمْ لَئِنْ هَدَىٰ ۚ وَإِنْ كُنَّا لَآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ ۚ فَإِنَّكُمْ لَفِئَةٌ ۚ

اگر تم کو ہدایت دی جائے اور اگر ہم آخِرہ اور اُولیٰ ہیں تو تم لوگ ایک جہت ہو

لَكُمْ ۚ لَا يَصْلَحُ إِلَّا إِلَّا أَشَقَىٰ ۚ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ۚ وَسَيُجَنَّبُهَا

تم کو ۚ اور جو کچھ تم کو ہدایت دے گا اور اگر ہم آخِرہ اور اُولیٰ ہیں تو تم لوگ ایک جہت ہو

أَكْفَىٰ ۚ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ ۚ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ لَحْمٍ

اور جو کچھ تم کو ہدایت دے گا اور اگر ہم آخِرہ اور اُولیٰ ہیں تو تم لوگ ایک جہت ہو

تَجَزَّىٰ ۚ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ ۚ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ ۚ

اور جو کچھ تم کو ہدایت دے گا اور اگر ہم آخِرہ اور اُولیٰ ہیں تو تم لوگ ایک جہت ہو

## خلاصہ تفسیر

قسم بھارت کی جنگ ہوگئی۔ کہ اوروں کا چھپانے، اور قسم چھپانے کی جگہ وہ روشن ہو جائے تو ہم اس ذات کی قسم نے فراموش نہ کیا (مرا دشت تعالیٰ ہے آگے جو قسم ہے) کہ جنگ تھوڑی کوششیں یعنی اعمال مختلف ہیں (اور اسی طرح ان کے ثمرات بھی مختلف ہیں) سو تم اس کے (دش کی راہ میں مال) دیا اور دش سے ڈرا اور انہی بات (یعنی ملت اسلام) کو چھپا بھی تو ہم اس کو راست کی چیز کے لئے مسلمان دین گے (راست کی چیز سے نیک عمل اور مل اسلام ایک عمل کے بہت مراد ہے کہ غیر کا سبب اور عمل ہے اس لئے غیر کی کبر یا کیا وہ غیر ہی کہنے میں آسان چیز) اور جس نے حقوق واجب سے ٹھٹھکیا اور بھائی فدائے دوسرے کے خدا سے بے پروائی اختیار کی اور انہی بات (یعنی ملت اسلام) کو چھپا یا تو ہم اس کو سیلف کی چیز کے لئے مسلمان دین گے (سیلف کی چیز سے بے عمل اور مل اسلام بے عمل کے دوزخ مراد ہے کہ غیر کا سبب اور عمل ہے اس لئے اس قسم کو غیر ہی چھپا یا اور مسلمان دینے سے مراد دوزخ بلکہ یہ ہے کہ چھپنے یا بڑے کام اس کے لئے آسان ہو جائیں گے اور جتنے صرف دوزخ نے نہیں گئے اور ویسے ہی وہ سبب میں ہو جائے گی کہ پھر نیک اعمال کا مسلمان جنت بڑا اور اعمال بد کا مسلمان دوزخ بڑا بن جائے ہیں۔ حدیث میں ہے: اثنان کان من اهل النار یعنی شریعت رسول اهل السعاده وکان فی الشقاء) اور آگے صاحب شہر کی کا حال مذکور ہے کہ (اس کا مال اس کے کچھ کام نہ کو چھپا جب دوزخ باد ہوئے گئے گا (برہادی سے مراد جہنم میں جانا ہے) واقعی ہمارے دوسرے (اپنے دوسرے غلاموں) کو رکھ کر بنا دیتا ہے (سو وہ ہم نے پوری طور سے بھلا دیا ہے پھر کسی نے ایمان و طاعت کی راہ اختیار کر لی جس کا ذکر من انھی الامور ہوا ہے، اور کسی نے کفر و معصیت کی راہ کو اختیار کر لیا جس کا ذکر منھن میں ہوا ہے) اور ایسی راہ کوئی شخص اختیار کر لیا اور ساری عمر اس کو دین گئے کیا کہ بجا ہر آدمی ہے آخر اور دنیا یعنی دوزخوں میں ہماری ہی حکومت ہے اس لئے دنیا میں ہم نے احکام قرار کئے اور آخرت میں مخالفت اور موافقت پر سزا و جزا دیں گے جس کا بیان اوچک خشتہ میں ہوا ہے۔ آگے بھی تیغ اور تو خیم کے اشارہ دیکھیں کہ جو ہم کو اعمال شذیہ کی مختلف جزا میں بتا دی ہیں) تو میں کو ایک جگہ کہیں آگ سے ڈرا نہ لکھا ہوں (میں پر ہندوستان کی غلطی و غلط کرتا ہے تاکہ ایمان و طاعت میں کا ذکر اعلیٰ آ میں ہے اختیار کر کے اس آگ سے بچو اور کفر و معصیت میں کا ذکر بھن الا میں ہے اختیار کر کے دوزخ میں نہ جاؤ۔ کیونکہ اس میں جانے اور نہ جانے کے کسی سبب ہیں چنانچہ آگے اس کی تصریح ہے کہ اس میں ہمیشہ کے لئے ہی بدعت داخل ہوگا جس نے اس میں منع کو) مثلاً باور اس سے اگر دانی کی اور اس سے ایسا شخص دوزخ کا باد لگتا ہو یا بڑا بڑا کار ہے (جو بدعتیں ہیں) اس شخص سے دیتا ہے لگتا ہوں سے نیک ہو جائے۔ (یعنی بعض رضا نے حق کا مطلوب ہے) اور اگر اپنے جائیداد پر دوزخ کا کی رضا جوئی کے (کہ یہی ممکن ہے)





کہ وہیں بھی جگہ نہ کرنا ہے مگر اُس نے توبہ نہ کر لی یا کسی کی شفاعت سے یا خاص رحمت سے اسکو معاف نہ کر دیا  
تو وہ بھی جہنم میں جا چکا اور اپنے لڑکے کو سزا جھگڑنے تک جہنم میں رہنے کا، البتہ سزا جھگڑنے کے بعد جہنم سے نکال دیا  
جائے گا اور پھر برکت ایمان جنت میں داخل ہو جائیگا، ایسا ہر اس آیت کے الفاظ اس کی خلاف ورزی ہوئی اس لئے  
ضروری ہے کہ مراد اس آیت کی وہ جو جو دوسری آیات قرآن اور احادیث کچھ کیخلاف خود اسکی ہیست آسان  
تو یہ تو وہ بند و غلام تفسیر میں کی گئی ہے کہ یہاں دخول جہنم سے مراد وہ دخول ہے جو ہمیشہ کے لئے ہو اور ایسا  
دخول صرف کافر کے ساتھ مخصوص ہے تو کسی کسی فلسفی وقت بالآخر اپنے خدائے کی سزا پوری کرنے کے بعد جہنم  
سے نکال دیا جائیگا۔ علماء تفسیر نے اسکو اور دوسری کچھ توجہات بھی پیش فرمائی ہیں وہ بھی اپنی جگہ درست  
ہوتی ہیں۔ اور تفسیر نظم ی میں اس کی ایک توجہ یہ کی ہے کہ اس آیت میں اشیائی اور انسانی سے مراد عام نہیں،  
بلکہ وہ لوگ مراد ہیں جو اعلیٰ حضرت صلاۃ علیہم السلام کے زمانہ مبارک میں موجود تھے، اُن موجودین میں سے کوئی مسلمان  
یا وہ جو گناہ سرزد ہونے کے بھی برکت صحبت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جہنم میں نہیں جائے گا۔

صحابہ کرام مکے سے نکلتے ہیں اور جہنم سے کہتے ہیں کہ اول تو ان معصرت میں کسی سے بھی گناہ کا صدور ہو نہ ہی مذکور  
ہو اب اور جو خوف آخرت کے ان کے عبادت سے یہ لازم معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی سے کوئی گناہ ہو جائیگا  
تو اُسے توبہ کرنی ہوگی۔ پھر اس کے ایک غناء کے مقابلے میں اُس کے اعمال حسنة سے زیادہ ہیں کہ انکی وجہ  
سے بھی یہ گناہ معاف ہو سکتا ہے جبکہ قرآن کریم میں ہے اِنَّ اَتَّسِبْتُ ذُنُوبًا كَثِيرًا وَلَٰكِنِّي اَتُوبُ اِلَيْكَ یعنی ایک  
اعمال بُرے اعمال کا کفارہ بناتے ہیں اور خود معصرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسا عمل ہے جو تمام اعمال سنہ پر  
غالب ہے۔ حدیث میں صحابہ اُمت کے بارے میں آیا ہے مَنْ تَابَ مِنْ ذُنُوبِهِ فَجَسَدٌ مِثْلُ جَسَدِ مُحَمَّدٍ وَرَحِمٌ مِثْلُ رَحِمِ مُحَمَّدٍ  
یعنی یہ وہ لوگ ہیں جن کی گناہ مٹنے والا شقی و نارواہ نہیں ہو سکتا اور جو اُن سے مانوس ہو وہ مہر دم نہیں رہ سکتا۔  
تو جو اُن سے بالاتر و اعلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں اور انہیں جو وہ کہتے تھے جو گناہ۔ اسی نے احادیث کچھ میں  
اس کی تفسیرات موجود ہیں کہ صحابہ کرام سب کے سب ہی مذہب جہنم سے بری ہیں خود قرآن کریم میں صحابہ کرام  
کے بارے میں یہ موجود ہے وَقَدْ اَوْفَوْا بِعَهْدِيْ یعنی انہیں سے ہم ایک کے لئے اٹھ جھگڑنے یعنی جنت کا  
وعدہ فرمایا ہے اور دوسری آیت میں ہے اِنَّ اِلٰهَیْکُمْ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اور اِنَّ اِلٰهَیْکُمْ عَلِیْمٌ عَلِیْمٌ اور  
یعنی میں لوگوں کے لئے ہمارے طرف سے اٹھ جھگڑنے، یعنی جہنم سے دور رہیں گے۔ اور ایک حدیث  
میں ارشاد ہے کہ جہنم کی پاک اُمت کو نہیں چھوئے گی میں نے مجھے دیکھا ہے (ترمذی عن جابر بن)

وَسَمِعْتُ النَّبِیَّ اَوْفَا لِحَالِیْ فَاِنْ لَمْ یُکَلِّمْ لَمْ یُکَلِّمْ یہ بل شقاوت کے مقابلے میں مساوت توفی شفا  
معصرت کی جزا کا بیان ہے کہ جو آدمی اٹھ جھگڑنے میں حصہ لے گا تو اگر ہو اور وہ اپنا مال اللہ کی راہ میں صرف  
کئے طرح کرتا ہے کہ وہ گناہوں سے پاک ہو جائے ایسا شخص اس جہنم کی آگ سے دور رکھا جائے گا۔  
الفاظ آیت کے تو عام ہیں جو شخص بھی ایمان کیساتھ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرتا ہے اُس کے لئے یہ









ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں، جو سکھاتا ہے کہ دونوں باتیں پیش آئی ہوں، رادی نے کبھی ایک کو بیان کیا کبھی دوسرے کو اور یہ جوت جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غلط دیا ائمہ جلیل الاولیاء کی یہی تھی جیسا کہ دوسری روایت میں ہے اور تاخیر وحی کے واقعات متعدد مرتبہ پیش آئے ہیں ایک شریعہ نزول قرآن میں پیش آیا جسکو زمانہ قدرت وحی کیا جاتا ہے یہ سب سے زیادہ معلوم تھا۔ ایک واقعہ تاخیر وحی کا اسوقت پیش آیا جبکہ مشرکین نے مانہ وہ نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وحی کے حقیقت کے متعلق سوال فرمایا اور آپ نے بعد میں جواب دینے کا وعدہ فرمایا، اگر وہی اہم واقعہ کہ جب کچھ وہ کثرت سلسلہ وحی کا بعد ہوا، یہ مشرکین نے یہ سننے دینا شروع کئے کہ تمہارے صلی اللہ علیہ وسلم کا خدا ان سے ناراض ہو گیا اور وحی کو چھوڑ دیا، اسکی کیا یہ واقعہ ہے جو سوچا جاتی ہے کہ وہ اس سبب ناراض ہوئی تھیں کہ یہ سب واقعات ایک ہی واقعہ میں پیش آئے ہوں بلکہ ان کے پیچھے بھی جو کچھ ہیں۔

وَمَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خِزْيَانٍ لَّهُمْ فِي ظُلُمٍ ۚ إِنَّهُمْ مُكِلَمُونَ اور ان کے بالقابل اولیٰ کو تو دنیا کے معنی میں لیا جاتا ہے تو قفس وہ ہے جو خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی آیتیں ہے کہ یہ کئی واقعہ ہیں جو طے کیا ہے کہ یہ دنیا میں تو دیکھ رہی ہیں لیکن وہ دوسرا سلسلہ جو نکلتا ہے ہم اس سے ان کے آخرت کے انعامات کا بھی آپ سے وعدہ کرتے ہیں کہ آپ کو دنیا سے بہت زیادہ انعامات سے نوازا جائے گا اور یہ بھی کہ یہ پیش ہیں کہ اس جگہ قدرت کو ان کے فضلی معنی میں لیا جاتا ہے یعنی پہلی حالت جبکہ خدا ان کی عقلی معنی پہلی حالت کے ہیں تو طلب آیت کا یہ ہو گا کہ آپ پر اللہ تعالیٰ کے انعامات برابر زیادہ دینی ہوتے چلے جائیں گے کہ ہم دینی حالت سے پہلی حالت بہتر اور افضل ہوتی چلی جائے گی، ایسے معلوم و معارف اور قربانی کے درجات میں ترقی بھی دے دیں اور دنیا کے عارضی مسائل اور عزت و حکومت کی۔

وَلَقَدْ مَوَّاهُ بِقُرَيْشٍ إِذْ يَخِرُّونَ بِكَ وَالْيَحْيٰى بِكَ وَالْيَحْيٰى بِكَ وَالْيَحْيٰى بِكَ اور ان کے بالقابل اولیٰ کو تو دنیا کے معنی میں لیا جاتا ہے تو قفس وہ ہے جو خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی آیتیں ہے کہ یہ دنیا میں تو دیکھ رہی ہیں لیکن وہ دوسرا سلسلہ جو نکلتا ہے ہم اس سے ان کے آخرت کے انعامات کا بھی آپ سے وعدہ کرتے ہیں کہ آپ کو دنیا سے بہت زیادہ انعامات سے نوازا جائے گا اور یہ بھی کہ یہ پیش ہیں کہ اس جگہ قدرت کو ان کے فضلی معنی میں لیا جاتا ہے یعنی پہلی حالت جبکہ خدا ان کی عقلی معنی پہلی حالت کے ہیں تو طلب آیت کا یہ ہو گا کہ آپ پر اللہ تعالیٰ کے انعامات برابر زیادہ دینی ہوتے چلے جائیں گے کہ ہم دینی حالت سے پہلی حالت بہتر اور افضل ہوتی چلی جائے گی، ایسے معلوم و معارف اور قربانی کے درجات میں ترقی بھی دے دیں اور دنیا کے عارضی مسائل اور عزت و حکومت کی۔



ممنوع ہے نرمی اور شفقت سے جواب دینا چاہیے بجز اسکے کہ سامان کسی خاص نامے ہی نہیں تو پھر وہ نہ زبردستی جائز ہے۔  
 تیسرا حکم وہ آیت ہے **وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَا**، حدیث و تفسیر میں اس کے مختلف بات کرنے کے ہیں اور  
 یہ ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی قسموں کا لوگوں کے سامنے ذکر کیا کریں کہ یہ بھی ایک طریقہ مشکل اور بڑا کاہل ہے یہاں تک کہ اولیٰ  
 کسی آدمی پر ایمان کرے اسکا بھی مال اور گھر کے کا حکم دیا گیا ہے۔ حدیث میں ہے جو شخص لوگوں کے اوصاف پر اٹھکا شکر  
 نہیں کرتا اور اس کا بھی شکر نہیں کرے (رواہ احمد و دارالمنہاجین)

ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ جو شخص قوم پر کوی اوصاف کرے تو چاہیے کہ آپ بھی اسکے انسان کا بدلہ دے اور اگر  
 مالی بار دینے کی استطاعت نہیں تو بھیک کر لوگوں کے سامنے اس کی تعریف کرو کہ یہ کدہ برساتے لوگوں کے لیے ہیں  
 اس کی شہادہ و تعریف کی تو اس نے شکر کرنا اور اس کی حق و انکسار اور ایسوی میں جہر میں عید میں (منہجی)

مسئلہ۔ ہر نعمت کا شکر ادا کرنا واجب ہے مالی نعمت کا شکر یہ ہے کہ اس مال میں سے کچھ مال کے لیے اخلاص سے  
 کے ساتھ خرچ کرے اور نعمت ہونے کا شکر یہ ہے کہ جو مالی نعمت کو اللہ تعالیٰ کے احسانات اور ان کے لیے صرف کرے اور  
 علم و معرفت کی نعمت کا شکر یہ ہے کہ دوسروں کو اس کی تعلیم دے (منہجی)

مسئلہ۔ سورۃ النحلہ سے آفرین اس کے ہر صورت کیساتھ ہمیں کہنا سنت ہے اور اس کو یہ کے حفاظت اصل نصری  
**لَا تُلَاقُوا مَالَكُمْ بِالْمَبْذُورِ** (منہجی)

اسی کثیر نے ہر صورت کے نعم پر ایسوی نے ہر صورت کے شکر میں ایک مرتبہ ہمیں کہنے کو سنت کہا ہے (منہجی)  
 دونوں میں سے ہر صورت میں اختیار کر کے سنت ادا ہوتا ہے۔ ۱۰۰۰۰۰  
**فَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** سورۃ النحلہ سے آفرین اس کے ہر صورت میں اختیار کر کے سنت ادا ہوتا ہے۔ ۱۰۰۰۰۰۰  
 اور آپ کے مخصوص فضائل کا ذکر ہے اور چند سو قوتوں میں قیامت اور ان کے انویں۔ قرآن حکیم کا شکر اور قرآن کی  
 عظمت اور تعالیٰ کی شکر و شہد ہونے سے کیا گئی سو نعمت اس نعمت کی عظمت و شان پر کیا گیا۔ سورۃ النحلہ سے آفرین

نعمت مولانا محمد علی ۲۸ شعبان ۱۳۸۵ھ



اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ آپ کا نام مبارک قرآن کی آیتوں اور المثنوی مرویہ کا قائل اللہ تعالیٰ اذّا حکوت  
 حکوت معنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جہاں میرا ذکر ہوگا آپ کا ذکر بھی میرے ساتھ ہوگا (اور اس پر یہ دینی بات ماحتم  
 جیت قطب میں تشہد میں نماز میں اذان میں اقامت میں وہ منہ کے نام کی رات اور شہرت ظاہر ہے پس جو اس کے قرین  
 ہوگا رخصت و شہرت میں وہ بھی ثابت رہے گا اور چاہے کہ میں آپ اور سوسوں طرح طرح کی تکالیف و مشاہد میں گرفتار  
 رہے اسلئے آگے آگے از ہوا ہر وقت قرآن کی آیتوں کے وعدہ فرمائے ہیں کہ جب ہم نے آپ کو روحانی رخصت دی اور دینی  
 عافیت دینے کو دی جیسا کہ بشرح بالا سے معلوم ہوا انہوں نے سے فوری رخصت دینے میں بھی ہمارے فضل و کرم  
 کا امیدوار بننا چاہتے چنانچہ ہم وعدہ کرتے ہیں کہ) پہلے سو سو وہ مشکلات کے ساتھ (یعنی عفت و عیوب و عیوب  
 حکما ساتھ ہونے کے نتیجے میں ہے) آسانی دے دیں گے (اور چونکہ ان مشکلات کے انواع و اعداد کو کثیر  
 تھے اس لئے اس وعدہ کو کرنا کلیہ کے لئے فرماتے ہیں کہ) پہلے سو سو وہ مشکلات کے ساتھ آسانی دے دیں گے  
 چنانچہ وہ نئی بات ایک ایک کر کے سب دینے ہو گئیں جیسا کہ روایات ان دیش و آنہ و تواریخ اس پر مکتوب ہیں  
 آگے میں فرماتے ہیں کہ خدا کا حکم ہے کہ جب ہم نے آپ کو ایسی ایسی نعمتیں دی ہیں کہ آپ سب (یعنی ان تمام  
 بات جو دوسروں کی نعمتوں کی وجہ سے عبادت ہے) مانا ہو جائیں کریں تو (دوسری عبادات مثلاً قربانیاں عطا  
 ہیں) ہر شے دیکھ کر (عبادت عبادت و عبادت ہے کہ آپ کی شان کے ہی مناسب ہے) اور (جو کچھ مانگا  
 ہو اس میں) اپنے رب ہی کی طرف توجہ رکھنے والی ہے، گنت اور ان میں بھی ایک شے ہے بشارت ہے  
 زوال مرنے کی کو خود و خواہش کر نہ کہ حکم کو یاد و خواہش پر کر کے (وعدہ ہے)

## معارف و مسائل

جیسا کہ سورۃ المثنیٰ کے آخر میں یہاں ہو چکا ہے کہ سورۃ مثنیٰ سے آخر قرآن تک باتیں سورۃوں میں اخیر  
 ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر انعامات ملیں اور آپ کی عظمت شان سے تعلق رکھتی ہیں، بعض پند سورتیں  
 احوال قیامت یا بعض دوسرے مضامین سے تعلق آتی ہیں۔ سورۃ انشراح میں بھی اُن خاص خاص موضوعوں کا  
 ذکر ہے جو امت مسلمہ سے تعلق رکھتے ہیں قرآن تعالیٰ نے مہذول فرمایا اور ان کے بیان میں اسی عنوان استعمال کیا کہ انھیں  
 فرمایا ہے سورۃ مثنیٰ میں اللہ تعالیٰ نے انھیں عطا فرمایا،

اللہ تعالیٰ نے انھیں عطا فرمایا، بشرح کے لغوی معنی کھولنے کے لئے، اور یہ کہ کھول دینا اسکو معلوم و معارف  
 اور اخلاق سے نہ کہ نے وقت کر دینے کے لئے میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ ایک دوسری آیت میں ہے  
 ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُضَرِّقَ الْوَحْشَ وَهُوَ يُخْشَىٰ﴾ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چلنے مہار کے کو حق تعالیٰ نے معلوم و معارف  
 اور اخلاق کو میرے لئے ایسا دینا فرمایا تھا کہ آپ کے علم و حکمت کو بڑے بڑے عقدا، کئی زبان کے اور اسی شہنشاہ  
 نے یہ سنا کہ آپ کو مخلوق کی طرف توجہ کرنا حق تعالیٰ کی طرف توجہ میں نہیں ہے دیکھا تھا اور بعض احادیث میں بھی





دہری ہوتا ہے جو پہلے کلمہ کا تھا اور اگر بغیر اہم تعریف کے مکرر لایا جائے تو وہ غلوں کے تصدیق انگیز گستاخانے کا اس آیت میں اللہ صریح کر آیا تو معلوم ہو گا کہ اس سے وہ پہلا ہی غلو ہے کوئی نیا نہیں۔ اور دھنکا فیہ زاد غلوں کے بغیر اہم کے لایا گیا۔ اس سے معلوم ہو گا کہ دوسرا غلو پہلے غلو کے علاوہ ہے تو اس آیت میں اہم لغو القیاسی لغو اس کے مکرر سے بڑھ کر کلمہ کا ایک ہی غلو نہیں کے لئے وہ آسانیاں کا علاوہ ہے اور وہ سے مراد بھی خاص دو کا علاوہ نہیں بلکہ متعدد و زائد مراد ہے۔ صاحب نے یہاں کہ ایک غلو یعنی پہلی اور دوسری جواب کو پیش آئی یا نہ کی اس کی کیا بات ہے یہی آسانیاں آپ کو دی جائیں گی۔

بہت سی آسانیاں آپ کو دی جا رہی ہیں۔

حضرت علیؓ اپنی خدمت میں آجائے کہ میں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام کو اس آیت کے ساتھ سنائی اور فرمایا کہ یہ غلبہ حضرت علیؓ کی ایک غلہ دو ٹینوں پر (آپ کے دو آسمانوں پر) غالب ہیں اس کی کوئی دینا چاہتا ہے کہ اس کی سب کچھ جو انہوں اور نبیوں، صلوات اللہ علیہ وسلم وغیرہ کے لئے کسی چیز اور اس پر شاہد کی کوئی خوش خلق نے کھل کر ان کو اس کی کوئی دینا چاہتا ہے کہ اس کے لئے دو سب آسمان ہوتے ہیں۔ روایت مذکورہ سے یہی صریح ہو گیا کہ اس آیت میں اللہ کے اہل ایمان کے لئے ہے اور اس آیت میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا غلبہ ہے۔ صحیح ہے۔ وہ کہہ کر چلے گئے کہ میں نے آسمانوں کی باتیں سنی ہیں۔

آپ اگر انہی چار کئی غلبہ کو اپنے لئے جہد نہیں نصیب ہو تو اس آیت کے معنی میں، والہ تعالیٰ شہید بھی ہو کہ جو شخص غلبہ پر صبر کرے اور کچھ دے اور غلبہ کرے اور وہ دین سے نکل کر اسی کے لئے ہو جائے گا اور اسی کے فضل کا امیدوار ہے اور کامیابی ہے۔ یہی ہے اس لئے کہ وہ غلبہ اللہ تعالیٰ اُس کے حق میں آسانی ہو جائے گا اور غلبہ اللہ تعالیٰ بعض روایات حدیث میں اس کی تائید ہوتی ہے۔

انعام تبلیغ کرنے والوں کو حکومت سے اور اولیائے مہدیینہ سے اور ریشہ داروں سے اور غلبہ والوں سے اور آپ ایک  
ذکر اہل اور توحید الہی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تبلیغ احکام سے فارغ ہوں تو دوسری بات  
کے لئے تیار ہو جائیے وہ یہ کہ نماز اور ذکر اور دعا اور استغفار میں لگ جائیں۔ اکثر حضرات مفسرین نے اس آیت  
کی یہی تفسیر کی ہے، یعنی حضرات نے دوسری تفسیر یہ کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہ اطہار علیہم السلام اور ان کے اصحاب  
یہ چھکے ہوئے اہل بیت علیہم السلام کی دعوت قبولی اور تلقین شدہ کو راستہ دکھانے کی اصلاح کی تاکہ یہ آپ کی سرچے  
بڑی عبادت تھی تاکہ یہ عبادت بواسطہ تخلیق ہے کہ ان کی اصلاح پر توبہ دے دیں اور ان کی تہذیب کر دیں۔ آیت کا مقصد  
یہ ہے کہ دعوت اس عبادت بالواسطہ آپ حق تعالیٰ کی دعوت ذکر پر بعد جب اس سے فرصت ملے تو توبہ واسطہ حکومت میں  
حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوں اسی سے برکات میں کا معیاری کی توجہ کریں کہ اصل مقصد وہ جس کے لئے اہل بیت  
پیدا کیا گیا ہے وہ ذکر اہل اور عبادت بڑا واسطہ ہی ہے اور شاید اسی لئے پہلی قسم یعنی عبادت بالواسطہ  
سے فراغت کا ذکر کرنا تاکہ وہ برکات ایک منزلت کے لئے سے اُس سے فراغت جو حکومت میں اور دوسرا کام

یعنی توبہ کی طرف لوٹنا ایسی چیز ہے کہ اس سے ذرا خست و ذلت کو کبھی نہیں پہنچتی بلکہ اپنی ساری محاور و توانائی کو اس میں صرف کرتا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ علماء و معلمین اور اصداغ خلق کا کام صرف دین ہے انہی کو اس سے فطرت نہ ہونا چاہیے کہ ان کا کچھ وقت نبوت میں آجائی مگر اور کراٹھ کے لئے بھی مخصوص ہونا چاہیے جیسا کہ مہارسات کی بات میں اس پر شاہد ہیں ان کے لئے قیام و توفیق بھی مقرر ہیں جو ان سے ذرا برکت نہیں ہوتی۔

فائدہ: ان کا دل و غلبہ و غلبہ سے مشغول رہنا چاہیے کہ ان کی منت و توبہ اور حاجت کے لئے ان سے شاد ہونا چاہیے جو کہ عبادت اور ذکر کے اس میں کچھ جاری نہ ہو کہ کچھ مشغولت اور کماؤں سے ہونے کے۔ صرف نفس کی راحت و توفیق ہی پر اس کا مدار نہ رہے اور کسی ذلیلہ اور کمزور کی پابندی نہ ہو کہ اسے مشغولت اور توجہ سے توفیق نہ ملے۔

## نعت سورة التين وامين ذكر

# سُورَةُ التِّينِ

سُورَةُ التِّينِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً

سورة تین مکہ میں نازل ہوئی اور اس کی آٹھ آیتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خدا کا اسم کے ساتھ پڑھیں جو رحیم و رحیم ہے

وَالَّذِينَ وَالزَّيُّونَ ۖ وَخُورٍ سَبِّحِينَ ۖ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۚ لَقَدْ

معلمین اور اللہ کی تعریف کرنے والے اور جو سب سے پہلے تبارک و تعالیٰ کے نام سے پڑھتے ہیں اور یہ شہر امن کا ہے

خَلَقَ الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۚ تَتَذَكَّرُ فِيهِ مَفَازَاتٍ ۚ لَئِنْ لَّمْ يَدْعُ

انسان کو اپنے بہترین حالت میں پیدا کیا ہے تاکہ وہ اپنے فرائض کو یاد رکھے تاکہ اگر وہ نہ کہے تو

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ فَمَا

بلکہ ان لوگوں کے لئے جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے ان کے لئے اجر ہے جو کبھی ختم نہیں ہوتا

بَلِّغْكَ يَا كَذِبٌ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ۚ

تو کہہ دے کہ یہ کذاب ہے کیا اللہ سب سے بہتر فیصلہ دہندہ نہیں ہے



بلد امین مکہ مکرمہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا سوار ہو سکن ہے ۔

ان پر ۔ جنہوں کی قسم کھا کر فرمایا گیا لَا يَلْعَنُ اللَّهُ فِتْنَةً مَّا لَمْ يُدْرِ بِهَا سَهْلٌ ، اقوام کے ملکی سہنے کسی چیز کے تمام اور بنیاد کو درست کرنے کے ہیں ۔ اس میں اقوام سے مراد یہ ہے کہ کوئی جہلت و غلات کو بھی دوسری مخلوقات کے اعتبار سے احسن بنایا گیا اور اس کی ہر مافی بیست اور مشکل و صورت کو بھی دنیا کے سب جانداروں سے بہتر اور حسین بنایا گیا ۔

انسان تمام مخلوقات میں سب جبر کا حاصل ہے ، جسے کہ انسان کو خلقِ تعالیٰ نے اپنی تمام مخلوقات میں سب سے زیادہ عطا کیا ہے ۔ اور وہی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں کوئی انسان سے احسن نہیں کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ نے حیات کی سب سے زیادہ علم ، قیادہ ، سکھ ، وسیع ، بصیر ، قدر اور حکیم بنایا ہے اور یہ سب صفات و اہل ثواب حق بھلائے و تعالیٰ کی ہیں ، چنانچہ خود ہی قسم کی روایت میں آیا کہ ، وَاللَّهُ يَخْتَلِفُ أَلْوَنُ عَيْنِي شہودِ زیادہ یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا ہے ۔ اور اس عین پر جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ کی انشاء و خلقت کا کوئی ، جو اس کو چاہے ، یا کیا ہے ، وہ نہ حق تعالیٰ ہی کی وصوت ، تعالیٰ ہی پر (قرآن )

میں فرمائی ہے کہ مَنْ يَرْبُطْهُ بِلُحْيَةٍ أَوْ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ لَمِنْ الْغَالِيَةِ ، جو کسی کو لہجہ یا کسی اور چیز سے باندھ دے گا ، وہ باندھنے والی بات میں سے ہے اور اپنی ہی بات میں سے ہے ، نہ کہ اس کے لئے ایک ، وہ باندھنے والی بات میں سے ہے ، ساتھ ہیچ ہوئے بول کھٹکتے اور لَا تَلْعَنُ اللَّهُ فِتْنَةً مَّا لَمْ يُدْرِ بِهَا سَهْلٌ ، جس میں طلاق میں ، اگر تم چاہو ، سے زیادہ حسین ہو ، یہ کہتے ہیں یہی آواز کہ بارہ میں چلی گئی کہ آپ نے مجھے طلاق دے دی ، بات یہی دل کی گئی ، تنہی مکرر طلاق کا حکم ہے ، جسے کہ کسی بات کی طلاق کا صریح لفظ یہی کہ کہہ دیا جائے تو طلاق ہو جاتی ہے خواہ وہی دل کی ہی میں کہہ جائے ۔ جس سے یہاں وہی نے بات بڑی بے چینی اور رنج و غم کا خود کا جس کو غیظ و وقت ہو چھڑ مفسد کے پاس حاضر ہوئے اور اپنا آئینہ سنایا اور اپنی پریشانی کا اظہار کیا ، مفسد نے غم کے نشہ ، اہل غم کی باتیں کر کے سوال کیا ، سب نے ایک ہی جواب دیا کہ حلاق ہو گئی کیونکہ چاند سے زیادہ حسین ہوئے کا کسی انسان کے لئے اسکاں ہی نہیں ، مگر ایک عالم جو امام ابو حنیفہ کے شہکار دوں میں سے تھے خاموش بیٹھے ، نہ مفسد نے یہ چاند آپ کیوں ہی کوشش میں کی ۔ بولے اور ہم اللہ عزوجل پر ہمارے سوا کونساں کی اور فرمایا کہ امیر المؤمنین ، اللہ تعالیٰ نے علم انسان کا احسن اقوام میں ہونا بیان فرما دیا ہے ، کوئی شخص اس سے زیادہ حسین نہیں ۔ یہ سن کر سب مل کر اظہار حیرت میں رہ گئے کوئی فی غفلت نہیں کی اور مفسد نے غم دے دیا کہ طلاق نہیں ہوئی ۔





## سُورَةُ الْحَاقِّ

سُورَةُ الْحَاقِّ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

اور پندرہ سو کلموں پر مشتمل ہے اور اس کی تائید آئیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحق ان کے نام سے ہے جس نے ہر شے کو پیدا کیا اور اس نے

إِذَا أَرَادَ لَكُمْ دِينَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ وَإِفْرَاو

اور اگر آپ تم کے لیے دین چاہیں تو وہ جس نے انسان کو خلق کیا اور اگر آپ

رَبِّكَ الْأَكْثَرُ الَّذِي سَمِعَ بِالْقَوْلِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ كَلَّا

اگر آپ اکثر ہیں جس نے ہر چیز کو سنا اور انسان کو علم دیا جس نے اس کو

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ أَن رَّأَوْا اسْتَغْنَىٰ فَإِن إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجْعِي

انسان اپنے رب کے لیے کفر کرتا ہے جب اس نے اس کو دیکھا کہ وہ غنی ہو گیا اور اگر

أَرَاهُ يَتَّخِذُ عَبْدًا أُتَىٰ لَّهُ أَوْهَتْ إِن كَانَ عَلَىٰ الْهَدَىٰ رَا

اگر وہ اس کو دیکھے کہ وہ اپنے رب کے لیے بندہ بن گیا اور اگر وہ اس کو دیکھے کہ وہ

أَوْ أَمْرًا يَتَّبِعُ أَرَاهُ يَنكُورُ إِن كُذِّبَ وَتَوَلَّىٰ أَلَمَ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ

یا حکم دے گا اگر وہ اس کو دیکھے کہ وہ اپنے رب کے لیے کفر کرتا ہے اور اگر وہ اس کو دیکھے کہ وہ

يَرَىٰ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ذُصِفَتْ كَذِبُهُ فَاطْمَنَةً

دیکھے گا کہ اگر وہ اس کو دیکھے کہ وہ اپنے رب کے لیے کفر کرتا ہے اور اگر وہ اس کو دیکھے کہ وہ

فَلْيَنْصَرِفْ نَادِيَةً سَدَّكَ الرَّبَّانِيَّةُ كَلَّا لَا تُصْعَقُ وَاسْجُدْ وَاقْرَأْ قَرِيبَ

اور اگر وہ اس کو دیکھے کہ وہ اپنے رب کے لیے کفر کرتا ہے اور اگر وہ اس کو دیکھے کہ وہ

## مُلَاصَّةُ تَفْسِيرِ

اگر وہ اس کو دیکھے کہ وہ اپنے رب کے لیے کفر کرتا ہے اور اگر وہ اس کو دیکھے کہ وہ

















کو سکھایا گیا تھا اور سب سے پہلے انھوں نے سکھنا شروع کیا (کتاب اسرار) اور انھیں اشارت نے فرمایا کہ سب سے پہلے یہ فن حضرت اوزیس علیہ السلام کو یاد ہے اور سب سے پہلے کتاب تونیہ میں (سجاک) اور بعض حضرات نے فرمایا کہ ہر شخص جو کتابت کرتا ہے وہ تعلیم بخائبہ الہی ہے۔

تو ان کو کتابت الہی کی بڑی نصیحت تھی۔ حضرت علی دو نے فرمایا کہ قلم اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے اگر یہ قبول نہ کر لیں تو وہ دین کو توڑ دیتے تو کیا کہہ کر دے۔ دست ہاتھ حضرت علی کو اٹھایا کہ فرمایا کہ اس تعالیٰ کا نام سے (اکرام) کہہ کر اس نے اپنے ہاتھوں کو ان چیزوں کا طوطا بنایا جو وہ نہیں جانتے تھے اور ان کو انہی کی اندھیری سے نور علم کی بات دیا اور حضرت کی تعظیم دی کہ ان میں سے خدا اور جسے ملائکت میں کائنات کے سوا کوئی رحمان نہیں کر سکتا تمام علوم و حکم کی تدوین اور اولین و آخریہ کی تائید ان کے حالات و احوال اور ان تعالیٰ کی ناز کی بڑی کتابیں سب قلم میں سے فرمائی گئیں اور یہی دنیا کی باقی مریخی اور قلم ہے تو دنیا دہوں کے سامنے یہی کام قتل ہو جائیگا۔

علمائے ملت و ملت نے ہمیشہ علمائے ملت نے ہمیشہ قیام دیا اور کتابت کا بڑا جہاد کیا ہے جس کی خاطر ان کی کتابت کا بڑا جہاد بھی تھا۔ حضرت کے تعلیم احسان و فیاضیت شاہد ہیں۔ انہوں نے کہا ہے کہ اس دور میں علماء و طلباء نے اس اہم نذرانہ کو بے اعتنائی دیا اور ان کی جگہ کو سیکڑوں میں دوچار آدمی شخص سے قلم کتابت کے جاننے والے بٹھاتے ہیں خالی ان اہل غفلت۔

راوی اٹھ بیٹے اٹھ بیٹے کو حق تعالیٰ جلی شان نے قائم اور فیاضی اٹھ بیٹوں کی شان کو بون کے کار و خیال سے با آ رہا ہے کہ اٹھ آپ کی ہائے پیدائش سے بگڑ آپ کے ذاتی حالات کا سب سے بڑا حصہ تھا کہ ان میں کوئی انصاف اپنی ذاتی کوشش نہ کر کے کوئی کمال حاصل نہیں کر سکتا۔ چنانچہ اٹھ کے لئے عرب کا صحرا تجویز ہوا تو مسند بنو نیا اور حمہ و حکمت کے گہواروں سے باہر نکلا ہوا تھا اور راستہ اور مسند اٹھنے و شمار کرنے کو شام و عاق اور صبح و فجر کے تمدن میں وہ نے یہاں کے لوگوں کو کوئی جوڑ نہ تھا۔ اسی لئے عرب سب کے سب ہی اٹھ بنے کہا کرتے ہیں، ایسے ملک اور ایسے قبائل میں آپ پیدا ہوئے اور عربی عقل نے ایسے سماں کے عرب کے لوگوں میں جو خال خالی کوئی علم و حکمت نہ اور غلط وقت سے سیکھ لیا تھا۔ آپ کو اٹھ سے سیکھنے کا بھی وقت نہ دیا گیا، اسی حالت میں پیدا ہونے والے اٹھ میں سے علم و حکمت اور اخلاق کا مثلاً عالمی کا کس کو تصور ہو سکتا ہے اچانک حق تعالیٰ نے خدا بہ نبوت سے نواز اور علم و حکمت کا غیر عقلی مسئلہ آپ کی زبان مبارک پر جاری فرمایا، فصاحت و بلاغت میں عرب کے بڑے بڑے شعراء و علماء آپ کے سامنے مایوس ہو گئے۔ یہ ایک ایسا کلمہ ہوا جس سے حق کو ہر آنکھوں والا سکھ و بیکر کر کے یقین کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ آپ کے کلمات انسانی عقلی و عقلی کا نتیجہ نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے بھی اعلیٰات ہیں۔ خدا و تعالیٰ کی تعلیم نہ دینے میں ہرگز بھی حکمت تھی (ماغوذہ از قرطبی)





کہیں کوئی بھی کہہ کہ خلافت : جسے سب آپ کو پہنچا : اے عجب عجب ہوتے تھے سو بات نہ کرتے تھے : اسی کی تھی  
 اور اُنہی انصاف سے سزا دیا کرتے تھے : کہنے کا یہ تھا کہ اس کا تعلق : نہ تو اس کا کہہ سکتا تھا کہ اس وقت کا یہ سب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت و وحی سے پہلے ہی : اور شیعہ حلقہ میں آپ کو ناپا جانے کا حکم دیا گیا :  
 حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی : کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اس وقت کا : دے گئے تھے کہ ان کی اس شخص میں  
 ابو جہل کی طرف سے ہیں : انہوں نے اس شخص کی شیعہ میں گستاخی کی تھی مگر انہوں نے عام کہا کہ انہوں نے عام  
 انصاف کی ایک کوئی بیانی کی کہیں وہ نہ جانتے تھے کہ ان کے دو سرور کو کہتے تھے : جتنا کہ تو سب سے جانتا تھا  
 اور آپ اس کو یہ گمان ہو جائے کہ ان کی کہہ سکتے تھے : میں سب سے بڑے نبیوں میں ہوں : تو انہوں نے ان میں انصاف کی کشتی  
 دینی اور دوسروں کی غلطی اور دیکھنے کے وقت سے پہلے آپ کو کہتے تھے : اے عجب عجب ہوتا تھا : اور ان کے وقت و اس وقت  
 وہاں وہاں سب سے انصاف کی کشتی : کہنے والوں نے : کہ ان کی کشتی : وہاں سے کہ وہ اپنے تئیں ان کے وقت سے کہتے تھے  
 طاقت میں سست ہو کر کسی کو طاقت نہ دیتے : یہ کہہ کر ان کی کہہ سکتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 اور ان کے قبیلہ کے کہتے تھے : کہ ان کی غلطی : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 سید لا نبی بعدہ : انصاف کی کشتی میں کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 ابراہیم علیہ السلام نے بھی : کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اس وقت کا : دے گئے تھے کہ ان کی اس شخص میں  
 گونا گونا کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 اس وقت اس انصاف کی اور کشتی کے فہم کو کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 کہ وہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 ہر حالت میں کہہ سکتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 نہیں بنایا تو کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 بھی نہ تھا کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 کہ کسی ایک ضرورت کو کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 حضرت شام اور مدینہ : وہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 ان انہوں کو اپنے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 ان کے ہمسایہ کے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 سب کو انہوں نے دیکھا بھی کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 انصاف پر یہ راز کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 نے اپنی کشتی : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے  
 یہ بند کر دیا کہ وہ کشتی : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے وقت سے کہتے تھے : کہ ان کے





جھڑی نہ پونہ رحمت و سلامتی میں نہ نام ہے کسی کو قرآن میں سلام نہ ملے اور آخر کے مراد یہی ہے اور آخر خیر خیرات میں اس کو بہ کافوں میں رہ کر یہ سب سب کا حقوق ہیں اور ہر ناس پر جو کہ کا سلام کرنا آیا ہے کفرانی اور القدرہ اور ان امور میں سب کے ہوں اور جو سب سلامت ہوں ہی ہے یا امر سے مراد وہ امور ہوں جن کا عنوان سورہ وصال میں ما یملک اور اس شب میں ان کا ٹ پڑنا ذکر فرمایا ہے اور وہ شب قدر (یعنی شبت و برکت کے ساتھ) مخلوق پر نامک رہتی ہے (یعنی جس کے جس شب کے کسی اختلاف میں یہ برکت ہوا اور کسی میں نہ ہو)۔

## معارف و مسائل

شیانِ نادر: میں اپنی قلم نے کہا ہے کہ معارف و اہانت کیا ہے کہ اول اتصالات ملکیت شیعہ بنی اسرائیل کے ایک چارہ کا جس ذکر کی روایت ہے اور پہلے کے سسٹنٹوں میں رہ کر کسی بھی تہیہ نہیں کیا۔ یہ سب اس کی سبب ہے کہ جب وہ اس پر سوچتا تھا تو اس میں اس اہانت کے ساتھ صرف ایک بات کی عبادت کو اس بنا پر کہ وہ بعد کی عبادت میں ایک ہے۔ چنانچہ وہ جہت قرار دیا ہے۔ اور جو روایت ہے وہ ایک دو مراد تھیں اور کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک ہر ایک کا حال تھا کہ وہ اس بات میں مشغول رہتا اور جس کو سب سے پہلے کے لئے عمل کو ان اوقات میں بعد میں شروع کرتا۔ یہ سب اور پہلے اس بات کی سبب عبادت میں گزار دیکھ۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے سورہ قدر میں ذکر اس اہانت کی تفسیرت سب پر شبت قدر دی۔ اس سورہ کی مضمون یہ تھا ہے کہ شب قدر اہانت محمدیہ کی تصویب میں تہیہ (تہیہ)۔

ابن کثیر نے بھی قولی امام مالک کا نقل کیا ہے اور بعض اہل شیعہ نے اس کو یہ روایتی جواب دے دیا ہے کہ اس پر ایمان کا دعویٰ کیا ہے کہ خیر علی حدیث نے اس میں اختلاف کیا ہے (ما کوذاہن علیہ)۔  
 لیکن اللہ کے لئے کہ شیعہ قدر کے ایک معنی غفلت و غفلت کے ہیں۔ یہی وہی وہی معنی ہیں جس کے معنی ہیں اور اس رات کو پہلے اللہ کہنے کو یہ اس رات کی غفلت و غفلت ہے۔ اور جو یہ روایت ہے کہ اس رات کو پہلے اللہ مسجودت کیا کہ اس آدمی کی اس کے پہلے پہلی پہلی کے سبب کوئی قدر و قیمت نہ تھی اس رات میں تو یہ و استغفار اور عبادت کے ذریعہ وہ سب قدر و عظمت میں جاتا ہے۔

قدر کے دو معنی ہیں۔ اول یہ کہ جس کے معنی ہیں اس لئے کہ عبادت کے لئے یہ قدر اللہ کہنے کی وجہ یہ ہوگی کہ اس رات میں تمام مخلوقات کے لئے یہ قدر ہر روزی میں کھاتا ہے اور یہی وہی سال میں یہ معنی ہے کہ وہ معنی ہیں کہ پیش آئے ہمارے وہ ان فرشتوں کے لئے کہہ کر دیتا ہے۔ یہ وہی کہ اس کی تہیہ اور تہیہ امور کے لئے ہمارے ہیں۔ یہی ہمارے ہی کی عمر اور موت اور رزق اور پیش و خیر کی قدر۔ یہی ان فرشتوں کو کھوا دی جاتی ہیں چنانچہ کہ جس شخص کو سب میں شیعہ یہ ہوگا وہی کھاتا ہے۔ یہی وہی فرشتے ہیں کو یہ امور سب دیکھے جاتے ہیں۔



















## سُورَةُ الْفُرْقَانِ

سُورَةُ الْفُرْقَانِ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَمَانِيَةِ اَرْبَعِيْنَ اٰيَةً  
سُورَةُ الْفُرْقَانِ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَمَانِيَةِ اَرْبَعِيْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

خود را بگو کہ اے محمدؐ میرا ہے خدایتعالیٰ

اِذَا رَزَقْنٰكَ الْاَرْضَ زَلٰتُهَا ۚ وَآخَرَجْتَ الْاَرْضَ اَنْتَ لَهَا اَوَّلُ

اِذَا رَزَقْنٰكَ الْاَرْضَ زَلٰتُهَا ۚ وَآخَرَجْتَ الْاَرْضَ اَنْتَ لَهَا اَوَّلُ

قَالَ الْاِنْسَانُ مَا لَهَا ۚ يَوْمَئِذٍ تُخْبِرُكَ عَنْ اَعْمَارِهَا ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ

قَالَ الْاِنْسَانُ مَا لَهَا ۚ يَوْمَئِذٍ تُخْبِرُكَ عَنْ اَعْمَارِهَا ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ

اَوْحٰى لَكَ ۚ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ اَشْتَاتًا لَّا يَخْتَفِرُ الْعَمَلُ لَهُمْ ۚ فَمَنْ

اَوْحٰى لَكَ ۚ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ اَشْتَاتًا لَّا يَخْتَفِرُ الْعَمَلُ لَهُمْ ۚ فَمَنْ

يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۚ وَمَنْ يَعْصِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۚ

يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۚ وَمَنْ يَعْصِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۚ

### خلاصہ تفسیر

اِذَا رَزَقْنٰكَ الْاَرْضَ زَلٰتُهَا ۚ وَآخَرَجْتَ الْاَرْضَ اَنْتَ لَهَا اَوَّلُ  
اِذَا رَزَقْنٰكَ الْاَرْضَ زَلٰتُهَا ۚ وَآخَرَجْتَ الْاَرْضَ اَنْتَ لَهَا اَوَّلُ  
قَالَ الْاِنْسَانُ مَا لَهَا ۚ يَوْمَئِذٍ تُخْبِرُكَ عَنْ اَعْمَارِهَا ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ  
قَالَ الْاِنْسَانُ مَا لَهَا ۚ يَوْمَئِذٍ تُخْبِرُكَ عَنْ اَعْمَارِهَا ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ  
اَوْحٰى لَكَ ۚ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ اَشْتَاتًا لَّا يَخْتَفِرُ الْعَمَلُ لَهُمْ ۚ فَمَنْ  
اَوْحٰى لَكَ ۚ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ اَشْتَاتًا لَّا يَخْتَفِرُ الْعَمَلُ لَهُمْ ۚ فَمَنْ  
يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۚ وَمَنْ يَعْصِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۚ

















# سُورَةُ التَّكْوِيْنِ

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ مَكِّيَّةٌ مَثْنَى خَمْسِيْنَ آيَةً

سورۃ تکوین مکی نامزد ہوئی اور اس کی آیتیں ۵۰ ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

شروع اللہ رحیم نام سے ہو جو ہر اشیاء کو برپا کرتا ہے

اَلَمْ يَكُنْ اَللّٰهُ شَرًّا ۚ حَتّٰی زُلْزِلَ اَلْمَقَابِرُ ۚ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۙ

کیا اللہ شر تھا کہ قبریں ہل جائیں؟ کبھی تو تم جانتے ہو گے

لَمْ يَكُنْ اَللّٰهُ سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۚ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُوْنَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ ۚ لَتَرَوْنَ

اللہ نہ تھا کبھی تو تم جانتے ہو گے۔ کبھی تو تم جانتے ہو گے اگر یقین سے دیکھو

اَلْجَبَلِ اَنۡ تَكُوْنُ اَنْۢبَاطٌ ۙ لَّيْقِيْنَ ۙ لَمْ يَكُنْ لَّيْقِيْنَ ۙ لَوْ كُنْتُمْ تَوَقِّعُوْنَ ۙ

پہاڑوں کو پھوٹنے سے کہیں نہ ہو گے۔ کبھی تو تم جانتے ہو گے اگر توقع کرتے ہو

## خلاصہ تفسیر

وہ نبوی سامعین پر فوجی ہلکے اور سخت سے آواز کے رکھتے تھے کہ تم کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ ہوا

میرا ہے ہو گا تو تفسیر میں کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ ہوا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے

تم کو بہت جلد دیکھیں گے جس میں تمہاری معلوم ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ ہوا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے

قابل فکر اور توہین کے اور آخرت قابل محبت کے اور اللہ تعالیٰ ہوا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے

پہاڑوں کو پھوٹنے سے کہیں نہ ہو گے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے

قابل محبت کے اور اللہ تعالیٰ ہوا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے

تو کہیں اس سامعین نے اللہ تعالیٰ ہوا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے

وہ تم کو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہوا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے

ہو گا جس سے یقین حاصل ہو کہ اللہ تعالیٰ ہوا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے

دیکھو کہ جس سے یقین حاصل ہو کہ اللہ تعالیٰ ہوا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے

کہ اللہ تعالیٰ ہوا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے اور نہ ثابت ہو سکتا ہے

معارف و مسائل

آپ کے لئے شک کا قلم و سیاہ قلم نوازش کے ساتھ ہے جس کی یہ گفتمانی باتوں اور باتیں کرنے کے ساتھ ہیں جس کی  
اور میں ہوں جس کے لئے اس قسم کی ہے اور یہ لکھا ہے کہ لکھنا ہے جس کے لئے ہے جس کے لئے ہے جس کے لئے ہے  
میں نے اس میں اس کی ایک روایت میں ہے کہ اس کے لئے ہے جس کے لئے ہے جس کے لئے ہے جس کے لئے ہے  
یہ ہے کہ اس کے لئے ہے جس کے لئے ہے جس کے لئے ہے جس کے لئے ہے جس کے لئے ہے جس کے لئے ہے جس کے لئے ہے

[illegible]

یہاں پر ایک عجیب و غریب منظر پیش آیا۔ ایک طرف تو ایک بڑا سا  
 آؤ کی کھانچا بکریاں میراں دھاگہ میں لڑا تھا تو دوسری طرف  
 میں کو آتے تھے کھانچا دیا یا بکری سپرد کر دیا یا صدف کے  
 اچھے لگے سپرد اور اس کے ساتھ جو کچھ دوسرے ہاتھ دے دے  
 دلا دے تو اس کو گڑگڑ کے لئے چھوڑنے والا ہے۔

نام باری نے حضرت انسؓ سے فرمایا کہ میں نے اپنے ایک بھائی کو اپنے علم سے شایع کیا۔

[illegible]

تو آسمانوں پہلے جیوتی ہوئی اور اس کے لئے آسمان بنے۔ اسی طرح زمین بننے پہلے آسمان بن گیا ہے اور اسی طرح











ہی کے لیے غلام ہی نہیں ہو جائیں اور غلام کے لئے جوئے سے منع کا حکم نہیں ہے نہ تو کوئی ہے نہ دوسرا  
 شہادت کیوں اور ایسا نہ ہو کہ جوئے کو بعض اوقات نیک عمل سے روک دیتی ہے۔ اور بعض اوقات اس کے اعمال میں تیرا  
 کر دیتی ہے۔ اس پر مطلقاً یہ مطلقاً ہی نہیں ہے۔ بلکہ اگر کوئی شخص جوئے سے بچے گا تو اس کی ہمت اور ہمت اس کے  
 خدائے میں ہوگی۔ خود شہادت سے غلام ہو کر سید ہو جائے گا۔ تو اس کی ہمت اور ہمت اس کے  
 کہ شہادت کو روک کرے۔ اور اس کی ہمت اور ہمت اس کے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔  
 اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔  
 نہایت کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔  
 نہیں بکھڑا دوسرے سے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔  
 ان کی ہی ہے۔ جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔  
 اپنے خدائے کا راستہ نہ کرنا ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔  
 پہلے اپنی خدائے کے خدائے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔  
 جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔  
 جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔

# سُورَةُ الْهُمَزَا

سُورَةُ الْهُمَزَا وَكَيْفَ تَقْرَأُهَا

سورة ہمزہ کا نام ہے اور اس کی قراتیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۚ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ۚ يَحْسَبُ

وہی ہے جو جمع کرے اور جمع کرے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔

أَنْ مَّا لَهُ أُخْرَىٰ ۚ كَذًا لَّيُبْدِلَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۚ وَمَا أَدْرَاكَ مَا

وہی ہے جو جمع کرے اور جمع کرے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔

الْحُطَمَةُ ۚ نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ ۚ الَّتِي تَطْلَعُ عَلَى الْأَعْيُنِ ۚ نَارُهَا

وہی ہے جو جمع کرے اور جمع کرے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔ اور اس کے لئے جوئے سے روک دیتی ہے۔







کی خدمت میں ڈھکی چھپی دیا جس کی تعداد اس ہزار کے قریب تھی۔ یہی وہ خندق کا واقعہ ہے جس کا ذکر اھمحابہ لہذا دو  
کے نام سے ۳۰۔ ۴۰ ہزار دیے گئے تھے۔ اس میں دروادی کی کمی تھی اگر فتنے سے نکل جاتے اور انھوں نے قیصر کا شکام  
سے جا کر فریاد کی کہ زونواس تمکایہ نے نصاریٰ پائیاں تنہم کیا تو پانچ اقامت میں یہ قیصر ملک شام نے بادشاہ حبشہ کو  
خدا کا کھایا یہی نصاریٰ تھا اور میں نے تم کو یہ تمکایہ سپرد کیا۔ تم کو اس مقام کو دے دے گا۔ اس کا نام لہذا امیر  
اور باپا اور ابرہہ کی قیادت میں یہ کہ اس بادشاہ کے قتلے یہ بھیج دیا۔ لشکر اس کے ملک پر ٹوٹ پڑا اور یہ سب زمین کو  
تو تھپ تھپانے لگا۔ اسے آکر دیکھا کہ ملک تیرے ذوالفہاس جہاک تھا اور دریا میں فوق پر ابرہہ کی اس طلت اور باپا  
والہ پر یہ کھنڈر ابھریں پر بادشاہ حبشہ کے قصہ ہو گئی۔ پھر اور بادشاہ ابرہہ میں باپا جہاک ہو کر وہاں مقبول ہو گیا  
اور یہ خالی آگیا اور یہی بادشاہ حبشہ بنی علی کی لڑائی سے کسب میں کا کام لورنہ ہرقدر ہو گیا۔ اس نے میں  
پر قبضہ کرنے کے بعد رادو کی کہ میں میں ایک ایسا شانہ کہیں نہ جاسکے جس کی تلخ دیا میں نہ ہو۔ اس نے اس کا قصد  
یہ تھا کہ میں کہ اب لوگ جو حج کرنے کے لئے نکلیں وہ جاتے ہیں اور یہ اتنا کہ لوگ کرتے ہیں یہ لوگ اس کھنڈر کی  
مفلت و شوکت سے عجب ہو کر کہہ رہے ہیں اسے کہیں میں جاتے نہیں۔ اس فیماں پر اس نے بہت بڑا  
مالیش میں کھینچ لیا اور خفا قیصر کیا اور اس کی بلندی پر بیٹھ کھڑا ہوا تو وہی نظر نہیں ڈال سکتا تھا اور اس کو سونے چاندی  
اور جواہرات سے مزین یہ جواہری تخت میں امداد کرادی کہ اب میں سے کوئی کھنڈر کے شے نہ جاسکے اس کو کھنڈر  
میں جہاد کرے۔ ۵۰۔ ۶۰ میں اگرچہ بہت باقی خالی تھی مگر وہی لڑائیم و کھنڈر کی عظمت و جہاد ایک واقعہ  
ہو۔ اس قحطی اگلے مدائن اور قحطی اور قحطی کے قبل میں ہم وہ قصہ کی ہم وہ لکھی یہ ملک کہ ان میں سے کسی نے  
رات کے وقت کھینچے میں داخل ہو کر اس کو کھنڈر کے لئے آکر دیکر دیا اور میں رویت میں یہ ملک کہ ان میں سے مسافر قبیلہ نے  
نہیں کہ قریب لکھی ضروریات کے لئے کہ ہولی آئی اس کے کھنڈر میں کھنڈر لکھی عوام کو کھنڈر لکھی لکھی دیا۔  
اور یہ کو عجب دیکھی امداد ہوں اور پہلے پائیاں میں قحطی نے یہ کام لیا جب تو اس نے تم خدایا کہ میں اگلے کعبہ  
کی زیارت سے ایش بجا کر دفن ہوا۔ ابرہہ نے اس کی تیرہی شریعت کی اور اپنے بادشاہ خدایا سے اجازت مانگی اسنے  
اپنا اس میں بھی کو کعبہ کا نام لکھ دیا اور یہ کہ اسے یہ مسجد پاکہ اس میں یہ مسجد ہو کر جب پہنچا کہ بعض روایات میں یہ کہ  
یہ سب سے بڑا عظیم الشان باقی تھا جس کی نظیر باقی باقی تھی اور اس کے ساتھ آٹھ باقی دوسرے بھی اس لشکر  
کے تھے بادشاہ حبشہ نے میں بدیشہ تھا۔ باقیوں کی یہ تعداد تین تھنے کا شمار یہ تھا کہ یہ اتنے کعبہ کے بعد میں پہنچا  
سے کام لیا جائے کہ جو یہ قحطی کو یہ اتنے کہ قحطی میں کو یہ کی یہ تعداد تین تھنے کا شمار یہ تھا کہ یہ اتنے کعبہ کے بعد میں پہنچا  
باقیوں کے کھنڈر میں میں اور کو کھنڈر میں تو۔ باقیات اسے (معاذ اللہ) اور ماں میں پر آکر سے ۴۰۔

عجب یہ جب اس نے خدایا نصرت میں تو سب اسے بد کہ لکھی تھیں۔ میں کے عرو میں ایک شخص  
دو نفر نہی تھا اسنے عرو میں کی قیادت اختیار کی اور اب لوگ اس کے کہتے ہو کر نہ بد کہ لکھی تھیں۔ میں کے دور میں  
خداوند جنگ کی عطا اللہ تعالیٰ کو تو یہ نظر تھا کہ ابرہہ کی شکست اور اس کی ہستی میں ہو کر نہ کیا کہ ساتھ لکھے





اور یہ کہ سائنس پریشانی کی کہ اگر آپ بیت اللہ پر دست اندازی نہ کریں اور باٹ جائیں تو ہم ذرے سے تباہی کی  
 ایک تباہی پیدا کر آپ کو بطور فراق ادا کرتے ہیں گئے عظیم الشان نے اُس کے ماننے سے اٹھا کر دیا عبد الغلب کے  
 اوت نہ رہے وہیں کر دیے وہ اپنے اوت دیکر دیکھیں گئے تو بیت اللہ کے دور و نہ کا عرصہ کا فخر و مافخر قبول  
 ہوئے اور قریش کی ایک بڑی جماعت ساتھ تھی سب نے اللہ تعالیٰ سے دُعا میں کہیں کہ اگر یہ کہ عظیم الشان کا مقابلہ  
 ہمارے دوسرے میں نہیں ہے تو یہی اپنے بیت کی حفاظت کا اہم کام تھا مگر وہاں اللہ تعالیٰ کے ہاتھ دُعا کرنے کے بعد  
 عبد الغلب کو کمرہ کے دوسرے لوگوں کو ساتھ لیکر مختلف پہاڑوں پر پہنچ گئے انہوں نے تین تاروں کے منکر پر  
 اللہ تعالیٰ کا خطاب آئے گا اسی نہیں کی بنا پر انہوں نے اور یہ سے خود اپنے اوتوں میں وہی ہے بیت اللہ کے  
 متعلق گفتگو کرنا اسلئے پسند کرنا کہ خود تو اس کے حق پر کی طاقت ذاتی اور دیکر اپنے ہی نہیں کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ  
 انکی پرستی پر ہم فرما کر دشمن کی قوت اور اس کے عوام کو شکست میں ملو گے کہ مسیح ہوئی تو اور یہ نے بیت اللہ پر چڑھا  
 ہی جاری ہے اور اپنے دامن خود ان کی کو اپنے چنے کے تیار کیا انہیں یہی اور یہ کی دانت سے اور یہ نے کہتا رہا  
 تھا اُس وقت وہ آئے بڑے اور باقی کا کان بیکر کر کہتے تھے تو یہاں سے اپنے دینے صحیح سالم لوٹ جائیں تو اللہ  
 کے بلاتین انھوں نے شہر میں نہ پہنچ کر اسکا جان بچو دیا باقی یہ شکستہ ہیں نہ لیا باقی باقی نے اُس کو اٹھا  
 چلاں جانا لیکن وہ اپنی جگہ سے نہ اٹھا اس کو چہرے سے اپنی تہوں سے مارا گیا اُس کی کچھ نہ دانت کی اُس کی کات  
 میں آگیا وہ لوٹ کا اُردو یا پہنچاں وہ کھڑا نہ ہو اس دانت ان لوگوں نے اس کو میں کی قوت کو مانتا چاہا تو فوراً غصہ  
 ہو گیا پھر شام کی طرف چلاں جاتا تو اپنے اٹھ چڑھنے کی قوت پر پتا تو پہلے گا ان سب اوقات میں چلاں کے سپر  
 پھر اس کو کھنکھ کر کھنکھ کر چلاں گئے تو پھر پھر پھر گئے۔

قدرت حق چل شام کا یہ کہش تو یہی نہ ہو۔ دوسری طرف دیکھیں طرف سے کچھ نہ لوگوں کی تھاریں  
 آتی دکھائی دیتی ہیں سب ایک کے ساتھ تھیں تھریں پہنچاں سو کی بار تھیں ایک نہ کہتے اور وہ بچوں میں  
 واقعہ کی روایت میں ہے کہ یہ نہ سے شیب طرف کے تھے تو اس سے پہلے نہیں دیکھ گئے۔ چلاں کو ترے چہرے  
 تھے ان کے چہرے صاف تھے ہر چہ میں ایک کا اور ایک چہرے میں سے تھے انکی دانت اور انکی زبیر کے منکر  
 کے اوپر چھانے یہ کھنکھ کر چہرے کے ساتھ تھیں ان کو زبیر کے منکر پر لڑا۔ باقی ایک کھنکھنے کا کام کیا جو راؤ  
 کی گولی بھی نہیں کھنکھ کر چہرے پر آتی اسکے چہرے کو چھینتی ہوئی زمین میں گھس پاتی تھی۔ یہ مذبذبہ دیکھ کر باقی سب  
 بھاگ کھڑے ہوئے صرف ایک باقی رہ گیا تھا وہ اس کھنکھرتے بڑک ہوا اور منکر کے سب آدمی ہی موقع پر  
 جاگ نہیں ہوئے بلکہ مختلف اطراف میں ہی گئے اُس سب کا یہ حال ہوا کہ راست میں دھڑا کر گئے اور ہر کوئی کھنکھرتے  
 سزا دینا تھی یہ غورا جاک نہیں ہوا مگر اسکے بہم میں جیڈ بہر ساریت کر گیا کہ اسکا ایک ایک چہرہ کل غور کر لے لے اسی  
 حال میں اس کو واپس میں لایا گیا، دار الحکومت مستعد، یہ کھنکھرتے کھنکھرتے ہو کر پانچ اور دیکھ  
 اور یہ کہ باقی خود کے ساتھ وہ باقی باقی نہیں کھنکھرتے یہ وہ گئے مگر اس طرح کہ دونوں اندھے اور پانچ ہو گئے

تھے۔ بعد میں پہلے نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا کہ وہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے ان دونوں کو اس حالت میں دیکھا کہ وہ اندھے اور بے ہوش تھے اور حضرت صدیقہ عائشہؓ کی ہیں اور انھوں نے فرمایا کہ میں نے ان دونوں پاؤں پاؤں کو بیکٹھا دیکھا ہے۔ اور صحابہؓ میں کے کسی واحد کے تعلق اس سورت میں رسول اللہ ﷺ کو خطاب کر کے فرمایا ہے۔

اَنَّا نُرِيكَ قِيَمَتَ هَذِهِ الدُّنْيَا بِالْخَلْقِ اَنْتَ يٰمُحَمَّدُ . یہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے تجھے دیکھا ہے حالانکہ یہ واقعہ آپ کی ولادت و سعادت سے کچھ دن پہلے کا ہے۔ آپ کے دیکھنے کا یہاں بظاہر کوئی موقع نہیں ملتا مگر واقعہ یہ ہے کہ جو عام عربی شاہد کیا گیا ہو اس کے علم کو بھی لفظ رویت سے تو یہ کر دیا جاتا ہے کہ گویا یہ آنکھوں دیکھ واقعہ ہے۔ اور ایک حدیث دیکھنا بھی ثابت ہے جیسا کہ اوپر ذکر آیا ہے کہ حضرت صدیقہ عائشہؓ اور صحابہؓ میں اس خطاب نے ہاتھی پاؤں کو اٹھایا اور پابج بھیکھا دیکھا ہے۔

خَاتَمُ الْاَنْبِيَاءِ . ہاں میں خدا تعالیٰ کا چہرہ دکھانے کوئی غرہ مستحق نہیں۔ جسے اس کے پروردگار کے قول کے ہیں کسی نے اس پر باوجود انہیں انہوں میں جو ایک ہی میں نہ پایا گویا انہیں کہتے ہیں وہ مراد انہیں جیسا کہ اوپر روایت میں مذکور ہے۔ یہ پروردگار کے کبریا کے قدر چھوٹے تھے اور کوئی ایسی نہیں تھی جو پہنچا بھی نہیں دیکھی گئی اگر اقل سعید بن جبیرؓ فرمائی۔

رَبُّكَ لَا يَأْتِيكَ شَيْءٌ سِوَ تِلْكَ . تیرا رب کبھی سے کبھی کا عرض نہیں کرے لفظ ہے جس کے معنی میں ایسی کھنکریں جو تیری کو آگ شہد کاٹنے سے بنتی ہے اس میں شام اس وقت ہے کہ یہ کھنکریں بھی خود کوئی طاقت نہ رکھتی تھیں مگر وہ اپنے رب سے آگ سے بنتی ہیں جیسا کہ قرآن میں ہے۔ اِنَّا نُنْفِثُ فِيهِ رُوحًا . اے نبیؐ میں نے تو کو خود ہی منتھرتے ہوئے میں۔

فَتَقَدَّرْهُ : تقدیر فرما دیا۔ جیسا کہ قرآن میں ہے۔ اِنَّا نُنْفِثُ فِيهِ رُوحًا . اے نبیؐ میں نے تو کو خود ہی منتھرتے ہوئے میں۔ پھر جبکہ اس کو کسی جانور نے پہنچا دیا تو وہ تنگ بھی اپنے حال پر نہیں رہتا۔ اور ہر گز انکار میں جس پر یہ لنگر بڑی ہے اس کا یہی حال ہو گیا ہے۔

اصحابِ نبیل کے اس عجیب و غریب واقعہ نے پورے عرب کے دلوں میں قریش کی عظمت و بڑائی اور سب ماننے لگے کہ یہ لوگ اہلِ نیک والے ہیں ان کی بات سے خود حق تعالیٰ جیسا کہ نے ان کے دشمن کو پاک کر دیا تو ان کی اسی عظمت کا یہ اثر تھا کہ قریشی مکہ فطرت ملکوں کا سفر بغرض تجارت کرتے تھے۔ اور راستہ میں کوئی ان کو نقصان نہ پہنچاتا تھا کہ اس وقت دوسروں کے لئے کوئی سفر ایسے فطرت سے خالی نہیں تھا۔ قریش کے ان سفر و گاموں کا ذکر آگے کی سورت سورہ قریش میں کر کے ان کو مستحقِ نجات کی عزت و عظمت دی گئی ہے۔

تَعَثَّ سُوْرَةُ الْاَنْبِيَاءِ بِمَا لَمْ يَلْقَ الْاَنْبِيَاءُ

# سُورَةُ الْقَيْشِ

سُورَةُ الْقَيْشِ مَكِّيَّةٌ وَفِيهَا اَرْبَعُ اَيَّاتٍ  
سُورَةُ قَيْشٍ مَكِّيَّةٌ مَثْنٍ اَزَلْهُنَّ اِذَا سَمِعَتْهَا اَتَّخِذُوا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَا يَلْفُ قَيْشٌ رَّا الْيَوْمَ رَحْلَةَ الشَّيْءِ وَالصَّبْفِ (۱) فَلْيَعْبُدْ رَبَّ

هَذَا الْبَيْتِ وَالَّذِي اَخَصَّهُمْ مِنْ جُودَةٍ وَامَنَّهُمْ مِنْ خَوْفِ (۲)

## خلاصہ تفسیر

چونکہ قیش نامزد ہوئے ہیں اپنی بادشاہی کے دور میں کے مسلمانوں کے لوگوں میں تو (اس نعمت کے شکر میں) انکو چاہیے کہ اس نعمت کو کبھی نہ ہٹائیں۔ اور ان کو یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ ان کو یہاں اور خوف سے ان کو اس دنیا سے

## معارف و مسائل

اس پر تو سب فہم فرما کر اذنی کے معنی اور انھوں کے اعتبار سے یہ سورت سورۃ فیل ہی سے متعلق ہے اور شاید اسوجہ سے بعض مصنفین میں ان دونوں کو ایک ہی سورت کر کے لکھا گیا تھا۔ دونوں کے درمیان یہم اشتراک نہیں مگر مشترکات غرضی و معنی اور علت نے جب اپنے زمانے میں تمام مصنفین قرائن کو جمع کر کے ایک نسخہ تیار فرمایا اور تو ہم صحابہ کرام کا اس پر جماع ہوا۔ اسی نسخہ قرائن کو چھوڑ کے نزدیک امام کہا جاتا ہے۔ ان دونوں کو دو الگ الگ سورتیں ہی لکھا ہے۔ دونوں کے درمیان یہم اشتراک بھی نہیں ہے۔

لَا یَلْفُ قَيْشٌ - حرف م ترکیب غمخی کے اعتبار سے اسکا مشتق ہے کہ اسکا تعلق کسی باقی مضمون









# سُورَةُ الْكَوثرِ

سُورَةُ الْكَوثرِ قُوتِيْنٌ وَرَاحٌ قُنْتُ اِيْنٌ  
سورہ کوثر میں نازل ہوئی اور اسکی میں آیتیں ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَمَّا اَعْصَيْنَا الْكَوثرَ قَصَبٍ يَرْوِي وَانْعَمَ اَنْ لَمْ يَنْفُتْ

لَمَّا اَعْصَيْنَا الْكَوثرَ قَصَبٍ يَرْوِي وَانْعَمَ اَنْ لَمْ يَنْفُتْ

هُوَ الْاَبْرَارُ

وہی ابراہیم

خَلَّاصَةُ تَفْسِيرِ

یہ ایک چھٹے آپ کوثر اہانت کی ایک حوض کا نام بھی ہے اور فتح کثیر بھی میں شامل ہے، معانی میں ہے  
(میں میں کوثر اہانت کی پہلی اور چھٹی شامل ہے کوثر میں سلام کی دعا اور آیت میں ہست کہل ہے  
عالیہ سب داخل ہیں) سو ان نعمتوں کے شکر میں آپ اپنے پادشاہ کی غارتی سے (کیونکہ سب شہری نعمت  
کے شکر میں سب شہری عبادت میں ہے اور وہ نماز ہے اور انہیں شکر کے بعد مانی عبادت کیساتھ مانی جاتا  
تو انہی کے نام کی) اہانت یہ ہے (پیدا و سری آیتوں میں عوام نماز کے ساتھ کوثر کا حکم ہے وہیں کوثر کے  
پہلے آیتوں کا ذکر کیا گیا کہ کوثر میں مانی عبادت ہوتے کے علاوہ مشرکین اور شرکاء کوثر میں  
معی نمانت میں ہے کیونکہ مشرکین جو کہ نام کی قرآنی ہی کہتے تھے آگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عاجز اور  
قام کی پہلی میں دولت پر ہفت مشرکین نے ہو یہ بعد ریاست کوثر کی نفس نہ پہلے اور ان کے دین کا مسئلہ حل  
تعمیر ہو جاتا تھا اسکا جواب ہے کہ آپ نے ہفت مشرکین میں سے ایک کوثر میں ہے کہ انہیں سب کا دشمن ہی ہے  
نام دشمن ہے (خود دلا ہی نفس اس دشمن کی پندہ نہ چلے گی کوثر میں عوام کوثر دینی میں نہ لگا ہوتا





داخل ہے اسی کے درجہ تفسیر فرمادے گا کہ کسی تفسیر میں فرمایا کہ دو کوئی واقعات دونوں کی غیر کثیر ہے جنت کی خاص خبر کو فرمائی داخل ہے۔

تو میں کوئی بخاری سلم، بروان، نسائی نے طائفت انفس سے روایت کیا ہے، سلم کے الفاظ میں۔

بینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الظہور  
فی المسجدين الذی اعطی الفداء ذکر رفع رأسہ  
مستبشراً۔ قلنا ما اعطی الفداء یا رسول اللہ قال  
لقد انزلت من أنفا سورة فقرأ أسیر اللہ  
الرحمن الرحیم یا اعطینک الذکوۃ الخ  
ثم قال انی دون ما انکو ثم قلنا اللہ ورسولہ  
اعلم قال فائدہ نعم وعن شہ رقی عن رجل  
علیہ خیر کثیر و هو حرم ترد علیہ معنی یوم  
القیامۃ انشدہ عن دنجوم فی الشہاد فیحتملہ العبد  
منہ فذا قول رب اللہ من انشی فیقول انک لا  
ری ما احسن علی بعدی اللہ

ایک روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہمارے درجہ  
تھے اچانک آپ پر ایک قسم کی نیند یا تھکن کی کیفیت طاری  
ہوئی پھر چلتے ہوئے آپ نے سر ہلکا اٹھایا ہم نے پوچھا  
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے چہرے کا سبب کیا ہے تو  
فرمایا کہ مجھ پر اسی وقت ایک سورت نازل ہوئی ہے پھر  
آپ نے بسم اللہ کے ساتھ سورۃ کو فرمائی، پھر فرمایا تم  
میں سے جو اس کو پڑھا کرے وہ میرے لیے ہے اور جو اس کو  
نہ پڑھا کرے وہ میری جنت ہے پھر کایمیرے رب نے مجھے دیا  
ان میں سے میں نے یہ بات کہ دو کوئی واقعات دونوں کی  
قیامت کے روز پائی ہے کہ جسے کسی نے لکھا ہے کہ جس  
آسمان کے ستاروں کی تعداد میں ہر لکھ سو تھیں ہر لکھ  
کو فرماتے عرض ہے شہادت دینی کہ ہر لکھ کایمیرے رب نے دیا  
یہ تو میری بات میں ہے، اللہ تعالیٰ فرمائیگا کہ آپ نہیں جانتے  
کہ اسے آپ کے بعد کیا نیا دین اختیار کیا ہے۔

ابن کثیر نے اس روایت کو نقل کر کے مزید لکھا ہے،

وقد ورد فی صفۃ الخوض یوم القیامۃ ما یختص  
فیہ میثاقہن من الشہاد من نظر الذکوۃ و ان  
أقیتہ عن دنجوم الشہاد

وضوح کی صفت میں روایات حدیث میں آیا ہے کہ اس میں لو  
پرانے آسمان سے کہیں گے کہ ہم کو کوئی کھانی سے وضوح کو  
بھری گئی ہے کہ وہ آسمان کے ستاروں کی تعداد میں ہوں گے  
اس بات سے سورۃ کا سبب ان کی بھی معلوم ہو گا، لفظ کوئی صحیح تفسیر میں نہیں لکھا، اور یہ  
بھی کہ اس غیر کثیر میں وہ وضوح کو فرمائی شرف ہے جو قیامت میں آفتاب کے یہ کو سبب اب کہتی۔ یہ اس حدیث  
نے یہ بھی واضح کر دیا کہ اصل خبر کو فرمائی میں ہے اور وضوح کو فرمائی میں نہیں ہے، اور یہ  
کے ذریعہ ہم کو کوئی کھانی فرما دیا ہے۔ یہی اس روایت کی بھی تفسیر ہو سکتی ہے کہ سورۃ کو  
پڑھتے کا وہ دو دو غل بہت سے چپ چپ ہے، اور اس حدیث میں جو وضوح کو فرمائی میں ہے شہادت کا  
ذکر ہے یہ نہ تو کہ میں جو بعد میں اسلام سے پہلے تھا، چھپتی ہے میں نے نہیں تھے مگر انھوں نے انھیں اسلام

کرتے تھے، تاہم اسے پہلی آنے کا حکم کے بعد ان کا اقلیتی ٹھکانہ گیا، اور ان کا

اعادہ پیش کرنے میں بعض کوثر کے پانی کی صفائی اور شیرینی اور اس کے پانی اور ان کا جوہات سے متعلق ہونے کے متعلق ایسے اوصاف مذکور ہیں کہ تو کیا میں ان کا کسی چیز پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

اس سورۃ کا نزول آن کر کے ان کے غلوں کے دفع میں ہو چکا کہ ان پر مذکور ہوا کہ آپ کی اولاد نے فوت ہو جانے کی وجہ سے وہ آپ کو ائمہ مقلوب و غلوں سے روک کر کہا کرتے تھے کہ ان کا کام چند روزہ ہے جسے ہر کون نام بیٹے والا کہی۔ یہ سب وہاں سے ہوا تو میں آپ کو کوثر حق فرمایا تاکہ ان میں سے جو کسی کوثر بھی شان ہے اس سے انہوں کی عقل تیز ہو سکے کہ ان کی نفس و نفسیت صرف یہی نہیں کہ تو کیا کی فکر، یہی بلکہ ان کی روحانی اور فاضلہ شمس تیر بھی نہیں ہے تو ان پر اس وقت اور بھی کئی تمام اہل حقوں سے زیادہ ہوں گے اور ان کا اعزاز اور اکرام بھی سب سے زیادہ ہوگا۔

فَسَيَرْجِعُ رَبُّكُمْ ذِكْرًا وَخُذُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّكُمْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْيَوْمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ فِي الْكَافَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِكُونَ۔ اس آیت کا ترجمہ ہے کہ تم لوگو! اپنے رب سے حق لے لو، تاکہ تم کو اس دن کے عذاب سے محفوظ رکھا جائے۔ اس آیت میں مذکور ہے کہ ان کو کوثر حق فرمایا تاکہ ان میں سے جو کسی کوثر بھی شان ہے اس سے انہوں کی عقل تیز ہو سکے کہ ان کی نفس و نفسیت صرف یہی نہیں کہ تو کیا کی فکر، یہی بلکہ ان کی روحانی اور فاضلہ شمس تیر بھی نہیں ہے تو ان پر اس وقت اور بھی کئی تمام اہل حقوں سے زیادہ ہوں گے اور ان کا اعزاز اور اکرام بھی سب سے زیادہ ہوگا۔

ان کا کفار کے متعلق یہ قول ہے کہ ان کو کوثر حق فرمایا تاکہ ان میں سے جو کسی کوثر بھی شان ہے اس سے انہوں کی عقل تیز ہو سکے کہ ان کی نفس و نفسیت صرف یہی نہیں کہ تو کیا کی فکر، یہی بلکہ ان کی روحانی اور فاضلہ شمس تیر بھی نہیں ہے تو ان پر اس وقت اور بھی کئی تمام اہل حقوں سے زیادہ ہوں گے اور ان کا اعزاز اور اکرام بھی سب سے زیادہ ہوگا۔



























۱۰۔ اسی کے قول منقول ہیں (فقطی)

ما اور کہے، ان کے جواب میں یہ سورت نازل ہوئی۔

فصلی طرح کو مسترد کر دیا۔ اسے اس طرح سے تسلیم کرنا کہ اس طرح کے فیصلے صرف ایک شخص ہی کر سکتا ہے، اس کے خلاف اس کی رائے کا اظہار کیا۔ اس نے کہا کہ اس طرح کے فیصلے صرف ایک شخص ہی کر سکتا ہے، اس کے خلاف اس کی رائے کا اظہار کیا۔

[illegible]

وقت سے میرے لئے کبھی اسی کو نہیں چھوڑا (۲۱ ستمبر)

فلنحوہ اُتار۔ مقرر فرمایا کہ اگر کسی نے اس حدیث کو روایت کیا تو اس کا بدلہ  
میں کو ان تین سو تالیفات سے دو سو تالیفات کا بدلہ دیا جائے گا۔ اس حدیث کو روایت کرنے والے کو  
اور تمام کو بیس تالیفات کا بدلہ دیا جائے گا۔ یہ حدیث اس حدیث کے ساتھ روایت کی گئی ہے کہ  
مگر انہوں نے اس حدیث کو اس حدیث کے ساتھ روایت کیا ہے کہ اگر کسی نے اس حدیث کو روایت کیا  
پس اس کی مشابہت اور مشابہت اس حدیث کے ساتھ ہے کہ اگر کسی نے اس حدیث کو روایت کیا  
کوئی وہ حدیث نہ ہوگی کہ اس حدیث کے ساتھ روایت کی گئی ہے کہ اگر کسی نے اس حدیث کو روایت کیا  
چاندی کا تھکا کر اس حدیث کے ساتھ روایت کیا جائے گا۔ اس حدیث کے ساتھ روایت کیا جائے گا  
روایت کا بدلہ دیا جائے گا اور اس حدیث کو روایت کیا جائے گا۔ اس حدیث کو روایت کیا جائے گا  
ملکوں میں رکھے جاتے ہیں۔























ازرع طرح سے اُس کو بھلا کر گناہوں کی طرف مچاتا ہے، اگر اس میں کامیاب نہ ہوا تو انسان جو طاعات و عبادت کرتا رہا اُس کو غراب اور ضائع کرنے کے لئے رہا، دُشمن اور غرور و تکبر کے دوسرے دل میں ڈالتا ہے، علم و اونگے دونوں میں ختم شدہ حق کے متعلق جنہات پیدا کرنے کی کوشش کرتا ہے، اچھے شر سے دبی بچ سکتا ہے جس کو اشریٰ بجائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کوئی آدمی ایسا نہیں جس پر اس کا قرین (سامع) شیطان سنا نہ ہو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ کے ساتھ بھی یہ قرین ہے۔ فرمایا، ہاں مگر اللہ تعالیٰ نے اُس کے مقابلے میں میری اجازت فرمائی اور اُس کو ایسا کر دیا کہ وہ بھی مجھے بچ کر خیر کے کسی بات کو نہیں کہتا۔

میں میں حضرت انس کی حدیث ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں مسکوت تھے ایک ات میں اُم المؤمنین حضرت صفیہؓ آپ کی زیارت کے لئے مسجد میں گئیں واپسی کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوئے، اگلی میں وہ اندھاری صحابی سامنے آگئے تو آپ نے آواز دیکھ کر فرمایا، ظہر و میرے ساتھ صفیہ بنت حبیبہ ہیں، ان دونوں نے بکمال ادب عرض کیا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا آپ نے جواب دیا ہاں میں یہ خیال کیا کہ تم کوئی بدگمانی کریں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک کیونکہ شیطان انسان کے خون کے ساتھ شہ کی رنگ و بون میں اثر انداز ہوتا ہے، مجھے یہ خطرہ ہوا کہ کہیں شیطان تمہارے گوش کوئی دوسرا بگمانی کا بیانا کر دے (اس لئے میں نے بتا دیا کہ کوئی غیر حوریت میرے ساتھ نہیں)

**فائدہ ۱** عید کا ثمود بڑے کاموں سے بچنا انسان کے لئے ضروری ہے اسی طرح مسلمانوں کو اپنے بار میں بدگمانی کا موقع دینا بھی درست نہیں، ایسے مواقع سے بچنا چاہیے جس سے لوگوں کے دلوں میں بدگمانی پیدا ہوتی ہو اور کوئی ایسا موقع آجائے قربات و صلح کر کے تہمت کے مواقع کو ختم کر دینا چاہیے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث نے شیطانی دوسرا کارنامہ ثابت کیا ہے جس سے بچنا آسان نہیں۔ بجز خدا کی پناہ کے۔

**تنبیہ** یہاں جس دوسرے ڈرا لیا گیا ہے اس سے مراد وہ خیال ہے جس میں انسان با اختیار خود مشغول ہو، اور غیر اختیاری دوسرے خیال جو دل میں آیا اور گزر گیا وہ کچھ مضرت نہیں، نہ اس پر کوئی گناہ ہے۔

**طیغہ، سورۃ طہٰقی اور ناس** سورۃ طہٰقی میں قرآن تعالیٰ ہمیں کی پناہ مانگی گئی ہے جس کی صرف ایک صفت پر کے تعوذات میں ایک فرق آکھتا کیا گیا یعنی وہ اطلق، اور میں چیزوں سے پناہ مانگی گئی وہ بہت ہیں جن کو اولاً من شر ما خلق میں اجمالاً ذکر کیا، پھر جس میں سے خاص تین آفات کو الگ بیان فرمایا، اور سورۃ ناس میں جس چیز سے پناہ مانگی گئی ہے وہ تو صرف ایک ہی چیز یعنی دوسرا اور میں کی پناہ مانگی ہے اُس کی اس جگہ میں صفاً بیان کر کے پناہ کی دعا کی گئی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کا شر سب شرور و آفات سے بڑھا ہوا ہے، اول تو اس لئے کہ اس آفات و مصائب کا آخر تو انسان کے جسم اور دنیاوی امور پر پڑتا ہے بخلاف شیطان کے کہ انسان کی دنیا و آخرت دونوں کو اور بالخصوص آخرت کو تباہ کرنے کی فکر میں ہے اس لئے اس کا ضرر اشد ہے دوسرے یہ کہ دنیا کی آفات کا تو کچھ نہ کچھ علاج مادی بھی انسان کے قبضہ میں ہے اور وہ کارآمد ہے بخلاف شیطان

ہم کہ اس کے مقابلے کی کوئی مادی نہ ہو۔ انسانی کسب کی نہیں، وہ تو انسان کو دکھاتا کہ انسان اس کو نہیں دیکھتا۔ وہ انسان کے باطن پر غور و فکر کا رستہ دکھاتا ہے اسکا علاج صرف اشراق کا اور انکی یاد دہانا ہے۔

انسان کا دوشمن، انسان اور دشمنوں کا ایک ایک علاج اور دواؤں کی دشمنوں کا ایک ایک علاج

ذریعہ دہم کرنے کی تعین فرمائی ہے اور جو ان تہذیبوں سے باز نہ آئے ان کے ساتھ جہاد و قتال کا حکم دیا جو مختلف دشمن شیطانی کے اسکا مقابلہ صرف استعاذہ اور اللہ کی پناہ کے بغیر ممکن نہ کیا گیا ہے۔ اس کی کثیر نے اپنی تفسیر کے مقدمہ میں قرآن کریم کی آیات، احادیث، کتب میں بیان ہیں ان دونوں دشمنوں کا ذکر کر کے انسانی دشمن کا دفاع شرعی عقول کے بقا و سلام اور دنیا و آخرت کے سبک کرنا بتلایا اور ان کے مقابلہ میں شیطانی کا دفاع استعاذہ تعین فرمایا ۱۰۰ کثیر نے

[illegible]

اور تم کو بھی افسوس دیجئے کہ میں نے اپنی کو بھلائی کے ذریعہ وضع کرو پھر دشمن شیطانی کے مقابلے کے لئے نسر مایا  
وَقُلْ رَبِّ اَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ وَاعُوذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَحْضُرَ نَوَاسِیْہِیْ ۚ اے میرے رب میں  
آپ کی پناہ مانگتا ہوں شیطانوں کی پھڑپھڑ سے اور اس کے کہ وہ میرے پاس آئیں۔ اور تیسری آیت کو وہ ہم مجدد کی عز  
جس میں دلی دشمن انسان کی ممانعت کے لئے ارشاد فرمایا اَوْفَعُ بِالْاٰتِیِّہِیْ ۚ اَحْسَنُ ۚ اِنَّ الَّذِیْ یُعْذِقُکَ وَیَنْبِیْہُ مَلٰٓئِکَۃً  
کَاتِبَۃً ۚ وَیَحِیْہِمْ عَلَیْہِمْ مِیْنُ اَمْرِہِیْ ۚ اَوْفَعُ بِالْاٰتِیِّہِیْ ۚ اَحْسَنُ ۚ اِنَّ الَّذِیْ یُعْذِقُکَ وَیَنْبِیْہُ مَلٰٓئِکَۃً  
فعلی دوست ہیں مایہ نگار۔ اسی آیت میں دوسرا جزو دشمن شیطانی کے مقابلے میں یہ فرمایا وَاِذَا مَا نُنْفِثُکَ  
الشَّیْطٰنُ لَیْسَ لَکَ اَسْتَوْذِعُ ۚ اِنَّمَا اَسْتَوْذِعُکَ ۚ اَللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدٌ ۚ یہ تقریباً وہی الفاظ ہیں جو سورۃ اعراف میں شیطان کے  
تعلانی کے لئے ارشاد فرمائے ہیں اور حاصل اس کا یہ ہے کہ اس کا مقابلہ بجز استعاذہ کے کچھ نہیں (ابن کثیر)

ان تینوں آیتوں میں انسانی دشمن کا علاج غزوہ درگزر اور دشمن سلوک سے بتلایا گیا ہے کیونکہ انسانی فطرت پہچان کر دشمنی خلق اور انسان سے غلوب ہو جاتا ہے۔ اور جو شرار نفس فطری انسانی صلاحیت کو مٹے ہوئے ہیں ان کا علاج دوسری آیت میں جہاد و قتال بتلایا گیا ہے کیونکہ وہ کھلے دشمن ہیں، کھلے ساز و سامان کیسا تو سامنے آئے ہیں انکی قوت کا مقابلہ قوت سے کیا جاسکتا ہے، بمثل شیطان عین کے کہ وہ اپنی فطرت میں شر ہے انسان اور غزوہ درگزر اس پر کوئی اچھا اثر نہیں ڈالتا ہے جس سے یہ اپنی شرارت سے باز آجائے اور نہ ظاہری مقابلہ اسکا جہاد و قتال سے ہو سکتا ہے۔ دونوں قسم کی نرم و گرم تدبیریں صرف انسانی دشمن کے مقابلے میں پہنچیں جس شیطان کے مقابلے میں۔

نہیں ملتی اس لئے اسکا علاج صرف اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آنا اور ذکر اللہ میں مشغول ہو جانا ہے جو پڑھے قرآن میں تلقین کیا گیا ہے اور اس پر قرآن کو ختم کیا گیا ہے۔

انسانی اور شیطانی دشمن کے مقابلے اور قرآنی تعلیمات میں انسانی دشمن کا دفاع اول احوال اور صبر و تحمل سے انجام کے اعتبار سے ہر انسان کو بتایا گیا ہے اگر اس میں کامیابی نہ ہو تو جہاد و قتال سے اور دونوں صورتوں میں مقابلہ کرنے والا نہیں کامیاب ہی کامیاب ہے بالکل ناکامی غم میں کے لئے ممکن ہی نہیں کیونکہ دشمن سے مقابلہ میں یہ غالب آگیا تب تو اس کی کامیابی مکمل ہوئی ہے اور اگر شکست کھا گیا یا مقتول بھی ہو گیا تو آخرت کا اجر و ثواب اور شہادت کے فضائل اُس کو اتنے بڑے ملیں گے جو دنیا کی کامیابی سے کہیں زیادہ ہونگے۔ غرض انسانی دشمن کے مقابلے میں ہار جانا بھی غم سے بڑے کوئی ضرر نہیں، بخلات شیطان کے کہ اس کی خوشامد اور اسکو راضی کرنا بھی گناہ ہے اور اچھے مقابلے میں ہار جانا تو آخرت کو تباہ کر دینا ہے یہی وجہ ہے جس کے لئے دشمن شیطانی کی ممانعت کے واسطے حق تعالیٰ ہی کی پناہ لینا علاج ہے اچھی پناہ کے سامنے شیطان کی ہر تدبیر ضعیف و بے اثر ہے۔

کیونکہ شیطانی ضعیف ہے [مذکورہ وجہ کے کسی کو یہ خیال نہ ہونا چاہیے کہ شیطان کی طاقت بڑی ہے اسکا مقابلہ مشکل ہے اسی خیال کو دماغ کرنے کے لئے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے إِنَّ كَيْدَ الْإِنْسَانِ خُلْدٌ كَانَ ضَعِيفًا، اور سورۃ نمل میں جہاں قرآن پڑھنے کے وقت استعاذہ کا حکم دیا گیا ہے اُس کے ساتھ یہ بھی فرمایا کہ اِیْمَانُ دَالِیْنِ اور اللہ پر عبور و سہرہ رکھنے والوں پر یعنی اللہ کی پناہ لینے والوں پر شیطان کا کوئی تسلط نہیں ہوتا اور اللہ ہے مَا ذَا قَرَاتِ الْعُقُلَانِ فَاَسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ ۝ اِنَّہٗ لَیْسَ لَہٗ سُلْطٰنٌ عَلَی الْاَشْیَآءِ اَعْمٰوَا وَفَعَلِیْہِمْ یَتُوْنَ اَعْمٰوَا ۝ اِنَّمَا سُلْطٰنُہٗ عَلَی الَّذِیْنَ یَتُوْنَ کَوْنُہٗ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلَیْہِ مُتَرٰکِبُوْنَ ۝ یعنی جب تو قرآن پڑھنے لگے تو پناہ لے اللہ کی شیطان مردود سے۔ اسکا رد نہیں چلے گا پر جو ایمان رکھتے ہیں اور اپنے رب پر عبور و سہرہ کرتے ہیں اسکا رد تو انہی پر ہے جو اسکو دینیت سمجھتے ہیں اور جو اس کو شرک سمجھتے ہیں۔

سورۃ نمل کی تفسیر معارف القرآن جلد ۳ میں اس آیت کی پوری تفسیر اور استعاذہ کے مسائل اور شرعی احکام کی تفصیل گزری چکی ہے اُس کو دیکھ لیا جاوے۔

قرآن کریم کے ساتھ اور فائدہ میں مناسب قرآن کریم کو حق تعالیٰ نے سورۃ فاتحہ سے شروع فرمایا ہے جو کائنات اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد اُس کی مدد حاصل کرنا اور اس سے سراج مستقیم کی توفیق مانگنا ہے اور اللہ تعالیٰ کی مدد اور سراج مستقیم ہی دو چیزیں ہیں جن میں انسان کی دنیا و دین کے سب مقاصد کی کامیابی مضمر ہے۔ لیکن ان دونوں چیزوں کے حصول میں اور حصول کے بعد اسکا استعمال میں ہر قدم پر شیطان عین کے گمراہ فریب اور دوسروں کا جال بچھا رہتا ہے اس لئے اس جال کو پاش پاش کرنے کی نوبت میرا استعاذہ پر قرآن کو ختم کیا گیا۔ وَاَخْتَارَ اَوَّلَ قُرْآنِیِّہِ الَّذِیْ دَفَعْلَہٗ وَکَرَّمْہٗ وَخَوَّیْہٗ فَعَسٰی الْعُقُلَانِ الْکَوْبُ وَوَلِلّٰہِ الْحَمْدُ اَوَّلًا وَآخِرًا وَظَآہِرًا وَبَاطِنًا فَعَسٰی اَنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّہٖ لَکَآءٌ اِنْ هٰذَا نَالِہٖ وَحِطَّہٗ اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ

خلقه ومغفرة رسله وامام انبيائه هتدل خاتمو النبيين وميتد المرسلين عليهم  
صلوات الله وسلامه وعلى آله واصحابه اجمعين رتبا لقبيل من انك انت التسميم  
العليم وذلك في الحادي والعشرين من شعبان سنة ١٢٩٦ هـ في يوم السبت  
غريب الاتفاق ان هذا اليوم هو يوم الذي ولدك فيه في هذا اليوم كنت من عمر  
هذا العبد الضعيف الجاني على نفسه سبعة وسبعون سنة واخذت في الشا من  
والسبعين والله سبحانه وتعالى اوعز وادجو ان يجعل خير عسى آخره وغيره على  
خواتمه وغيره في يوم النقا فيه بركة كتابه المبين ونبيه الامين رات  
يتقبل متى جهد المقل الذي اتعبت فيه نفسي في امراض وهول ومغف العقول وما  
هو الا بتوفيقه ويعونه وان يغفر لي غيبياتي وتقصيري في حقوق كتابه الكريم  
وان يرفع به السارين الى امد بعيد وان يجعله ذخرا ليوم لا بيع فيه ولا خلل  
ولا يجد في غير ما ولا ال فبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

وتقر النظر الثاني على المجلد الثاني من تفسير معارف القرآن يوم  
الجمعة عاشر شوال سنة ١٢٩٦ هـ بعد ما اخذت فيه ثلث اعضاء سنة ١٢٩٦ هـ  
فكان في نحو اربعين يوما والله اعلم